

اِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ تَتَذَكَّرُونَ

کتاب مستطاب

سيرة النبي

يعني

سيرة اقدس حضرت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
حصه اول

از ولادت تا ختم سلسله غزوات مع مقدمه مثل بر تقدیر سیر و تاریخ قبل از ولادت



تالیف

الحاج آية الله العلامة شبلي نعمانی رحمه الله عليه

المتوفى ٢٨ ربيع الثاني ١٣٣٢ هـ

بإتمام: مولوی مسعود علی ندوی

در مطبع معارف شهر اعظمی کربلا مطبوع گردید

طبع چهارم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ طبع چہارم سیرۃ نبوی جلد اول

سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ کو اللہ تعالیٰ نے جو مقبولیت بخشی وہ مصنف اور جامع دونوں کے لئے بڑی نعمت ہے، جس پر اللہ تعالیٰ ہزار بار شکر ہے،

نومبر ۱۹۱۴ء میں مصنف کی وفات کے بعد جب سیرۃ کا مسودہ مصنف کی وصیت

کے مطابق اس بیچران کے ہاتھ آیا تو اس عقیدت کی بناء پر ایک شاگرد کو اپنے استاد سے

ہونی چاہئے، استاد کے مسودہ پر انگلی رکھتے ہوئے بھی ڈر معلوم ہوتا تھا، اگر کبھی بہ ضرورت

ایسی گستاخی کرنی پڑتی تھی تو خواب میں بھی ڈر جاتا تھا، مسودہ کا بیضہ مصنف کے سامنے

ہو چکا تھا، اس لئے اس بیضہ کا مقابلہ مسودہ سے اور نہ مسودہ کا مقابلہ اصل ماخذوں سے

میں نے کیا، بلکہ مصنف کی امانت جون کی توں ناظرین کے سپرد کر دی، بجز اس کے کہ بعض

مقامات پر مصنف کے اشاروں کے مطابق بعض چیزوں کو آہستہ بلالین میں کر دیا، جن کی

تصریح دیا چہ میں موجود ہو،

اس کے بعد اس نسخہ کی نقل و نقل سمجھتی رہی، اور مقابلہ اور تعیج ماخذ کی ضرورت میں نہ سمجھی،

لیکن اس اثنا میں کبھی کبھی مراجعت کے وقت بعض مقاموں پر تصحیح اور اضافہ کی نئی ضرورت محسوس ہوتی رہی اور اس کے مطابق ایک نسخہ پر یہ تصحیحات اور اضافے وقتاً فوقتاً کرتا رہا، اس دفعہ جب نئے نسخہ کے چھاپنے کی ضرورت ہوئی تو خیال آیا کہ اس کتاب کے مسودہ کو اصل مآخذوں سے ملا کر دیکھا جائے اور مقابلہ اور مطابقت کی جائے، یہ بڑا مشکل کام تھا بیسیوں کتابوں کو پھر سے دیکھنا، اور ہزاروں صفحوں کو الٹا متحد و مختلف روایتوں کو پھر اور ضرورت کے مقام پر حاشیے لکھنا، خود ایک مستقل تصنیف کے برابر محنت تھی، مجھے یہ لکھنے میں بڑی خوشی ہے کہ لائق عزیز مولانا محمد اویس صاحب نگرانی ندوی اس کام میں میرے دست و بازو ثابت ہوئے، واقعات کی تلاش اور جانچ، روایتوں کی چھان اصل عبارتوں سے مسودہ کی تطبیق اور حدیث اور سیرت کی کتابوں کی طرف از سر نو مراجعت میں اُن سے بڑی مدد ملی،

کچھ مقام ایسے بھی تھے جہاں اس پیچیدگان جامع کو مصنف کے نظریہ سے اختلاف تھا، اس دفعہ وہاں حاشیے بڑھا کر اختلاف کو ظاہر کر دیا، کہیں کسی واقعہ کے اجمال کی ^{تفصیل} یاد دفعِ شبہ کی ضرورت تھی، وہاں اس ضرورت کو پورا کیا گیا، بعض مسامحات پر تنبیہ مناسب تھی وہ کی گئی کہیں فروتر مآخذ کا حوالہ تھا اور اثنا سے مطالعہ میں اس سے بالاتر مآخذ ملا تو اس کا حوالہ دیدیا گیا،

یہ دیکھ کر افسوس ہوا کہ دو چار مقام میں عدد کی غلطی جو اردو ہند سون میں اکثر ہوجاتی ہے اصل مبیضہ میں بھی موجود تھی، مراجعت کے وقت اُن کی غلطی معلوم ہوئی اور اب

ان کی تصحیح کر دی گئی، مثلاً حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی کے سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زرہ کی قیمت سوار و پیسے چھپ گئی تھی، حالانکہ وہ سوا سو ہے، اسی طرح غزوہ احزاب میں کفار کے لشکر کی تعداد ۲۰ ہزار لکھی گئی تھی، حالانکہ وہ بعض روایت میں ۱۰ ہزار لیکن صحیح روایات میں دس ہزار ہے،

مولانا کی زندگی میں اس کی تصنیف کے وقت ان کو بعض کتابیں قلمی ملی تھیں، جیسے روض الانف جس سے پورا استفادہ وقت طلب تھا، اب وہ چھپ گئی ہے، بعض کتابوں کی ان کو تلاش ہی رہی مگر ان کو مل نہ سکی، جیسے کتاب البدایہ والنہایہ ابن کثیر، مصنف سے اکثر حسرت کے ساتھ سنا کہ افسوس تاریخ ابن کثیر نہیں ملتی، وہ مل جاتی تو ساری مشکلیں حل ہو جاتیں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اب وہ چھپ کر عام ہو گئی، ہمدردی اُس وقت تک ناپید تھی، اب طبع ہو کر گھر گھر پھیل گئی، غرض ان کتابوں کے ہاتھ جانے سے بہت سے نئے معلومات بڑھ گئے، چنانچہ اس نسخہ کی تصحیح و اضافہ میں ان سے کام لیا گیا۔

اس نسخہ کی تیاری میں جن خاص باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے وہ یہ ہیں:-

۱۔ پوری کتاب کے واقعات کو از سر نو حدیث و سیر کی کتابوں سے ملا کر دیکھا گیا ہو اور اس میں جان نقص نظر آیا دور کیا گیا ہے،

۲۔ تصحیح بیان، دفع شبہ، رفع ابہام اور تشریح کے لئے بہت سے ضمیمی طواری بڑھائے گئے ہیں

۳۔ مصنف کا کوئی بیان اگر نقد اور تنبیہ کے قابل معلوم ہوا تو اس پر نقد اور تنبیہ کی گئی

۴۔ کہیں کہیں حوالے چھوٹ گئے تھے، اس نسخہ میں ان کو بڑھا دیا گیا ہے، کہیں

مرث کتابوں کے نام تھے، اس دفعہ ان کے صفحے یا باب بھی لکھ دیئے گئے،
 ۵۔ ہر مرث صفحوں کے حوالے تھے، ابواب اور فصول کے حوالے بھی دیدیتے
 تاکہ جس کے پاس ماخذ کی کتاب کا جو اڈیشن ہو اس میں نہال کر دیکھ لیا جاسکے،
 ۶۔ طبع اول کے بعد سے سیرت یا حدیث کی جو نئی کتابیں چھپی تھیں ان سے استغناء
 کر کے اگر کوئی نئی بات ان میں ملی ہے تو اس کا اضافہ کیا گیا،
 ۷۔ اگر کوئی حوالہ پہلے کسی نیچے درجہ کا تھا، اور بعد کو اس سے اعلیٰ درجہ کا حوالہ ملا تو اس کو
 بڑھایا گیا،

۸۔ حضور انور ﷺ کے نام مبارک کے ساتھ صلعم کے اختصار کے بجائے
 پورا صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا اہتمام کیا گیا تاکہ اس تساہل سے درود پڑھنے کی برکت سے
 ناظرین کو محرومی نہ ہو،
 غزوہ بدر کی روایتوں کی تنقید کے سلسلہ میں ایک مقام پر اس ناظم ہیچمان کے
 خطا کا رقوم سے حضرت کعب بن مالک صحابی کی روایت پر نامناسب تنقید نکل گئی
 تھی جس سے ایک گونہ ایک حلیں تقدیر صحابی کی شان میں سوز و غم کا پہلو پیدا ہوتا تھا
 جس پر مجھے شرمندگی ہے، اور اب میں اپنی اس غلطی و نادانی کو مان کر اس عبارت کو قلم
 کر کے صحابی رسول اللہ ﷺ کی برأت کرتا ہوں، اور اللہ تعالیٰ سے عفو کا خواستگار ہوں

بند: بہانہ کہ زتقصیر خویش

عذر بہ درگاہ خدا آور د

جن لوگوں کے پاس اس سے پہلے کے نسخے ہوں وہ اپنے نسخہ سے ان سطروں کو
 کاٹ دین تو بڑی مہربانی ہو، اب یہ موجودہ نسخہ طبعِ اول سے بہت سی باتوں میں بہتر ہو
 ہے، اس موجودہ نسخہ میں انسانی استطاعت کے مطابق پوری طرح تفہیم کی بھی کوشش کی گئی
 ہے، تاہم انسان انسان ہے، خطا و نسیان اس کا خیر ہے کسی ناظر کتاب کو اب بھی
 کوئی غلطی معلوم ہو تو وہ ضرور مطلع فرما کر ممنونِ کرم کریں،

آخر میں پاک پروردگار کی بارگاہِ عالیٰ میں دعا ہے کہ وہ میری خطا و نسیان سے
 درگزر فرما کر اس خدمت کو قبول کا شرف بخشے، اور مسلمانوں کو اس سے بیش از بیش مستفید
 فرما کر اس گنہگار کے لئے بخشائیش کا ذریعہ بنائے، واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

بہچمدان

سید سلیمان ندوی

یکم جمادی الثانیہ ۱۳۶۴ھ

لے یہ عبارت سیرۃ النبی جلد اول طبعِ اول کے صفحہ ۲۵۵ کی سطر ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ اور طبعِ مابعد کے

صفحہ ۳۲۳ کی سطر ۱۳-۱۵-۱۶-۱۷ میں ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع دوم

سیرۃ نبوی جلد اول طبع اول کو شائع ہوئے آج چار برس ہوئے، اس اثنا میں خداوند تبارک و تعالیٰ نے اُس کو جو مقبولیت عطا فرمائی وہ ہم خاکسارانِ دارالمصنفین کے لئے فخر و نازش کا سرمایہ ہے، نہ صرف یہ کہ عام قارئین و انون نے اس کو جان و دل سے خریدا، اور امرا و اولیاء ممالک نے اس کی خدمت کو سعادت و ارین سمجھا بلکہ خواہ اور علما کے طبقہ نے بھی اس کی قدر شناسی کی،

ہندوستان میں اہل علم کا کوئی طبقہ ایسا نہ تھا جس نے اپنے اپنے فن کی میزانِ نقد میں سیرت کے مضامین و تحقیقات کو نہ تولا، حفاظ نے اس کی آیاتِ قرآنی کو پڑھا، محدثین نے اس کی حدیثیں پانچین، ادیبوں نے اس کے عربی اشعار اور ترجموں پر نقد کیا، علمائے انساب نے اس کی تتبع کی، منجھون اور حساب دانوں نے اس کے زائچوں اور تاریخوں پر نظر ثانی کی، اہل تاریخ و سیرت نے واقعات کی جانچ پڑتال کی، اور ہم ممنون ہیں کہ نہایت خلوص و محبت سے انھوں نے اپنے نتائجِ انکار سے ہم کو مطلع کیا اور ہم نے

اُن سے فائدہ اٹھایا،

طبعِ اول میں جیسا کہ خاتمہ میں ہم نے آوار کیا تھا، چھاپہ کے افلاط اور سمو کے حسب
 مسامحات رہ گئے تھے، اس طبع میں جان تک امکانِ انسانی ہے تفہیم کی انتہائی کوتاہی
 کی گئی ہے، اور یقین ہے کہ انشاء اللہ یہ افلاط اور مسامحات سے پاک ہو گا، جو لوگ ستر
 پر نقد کرنا چاہتے ہوں اُن کو یہی نسخہ پیش نظر رکھنا چاہئے،

طبعِ اول بڑی تقطیع پر شائع ہوئی تھی، لوگوں کا اصرار تھا کہ طبع ثانی کتابی تقطیع
 پر شائع ہوتا کہ وہ یہ آسانی ہر وقت استعمال میں آ سکے، یہ اُن کی تعمیل ہے، انشاء اللہ
 ہر جلد کے طبعِ اول کی بڑی تقطیع کے بعد طبع ثانی چھوٹی تقطیع پر شائع ہوتی رہے گی،

سید سلیمان ندوی

۲۸ - ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ طبع اول

سیرۃ نبویؐ جس کے غلغلہ سے ہندوستان کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہے، آج سال کے بعد اُس کی پہلی جلد شائقین کے ہاتھ میں جاتی ہے، میں اپنا دل اس وقت مسرتِ اطمینان سے لبریز پایا ہوں کہ استاد مرحوم نے اپنی زندگی کے آخری لمحہ میں جو فرض میرے سپرد کیا تھا اچھر مذکر اُس کے ایک حصہ سے آج سبکدوش ہوتا ہوں، ع

شادم از زندگی خویش کہ کاسے کردم

لیکن اس مسرت اور اطمینان کے ساتھ یہ حسرتِ ناک منظر بھی سامنے ہو کہ ضعیف اپنی چار سال کی جانگاہ محنت کا ثمرہ خود اپنے ہاتھ سے قوم کی نذر نہ کر سکا، اور جن عقیدے کے جو پھول سیکڑوں چین کدوں سے چن کر اُس کے ہاتھ آئے تھے، ان کو آستانہ نبوت پر وہ خود نہ چڑھا سکا،

مصنف مرحوم کو سیرۃ نبویؐ کے لکھنے کا خیال الفاروق کے بعد ہی پیدا ہو گیا تھا، چنانچہ ۱۳۲۲ھ میں اس کا ایک مختصر مباحثہ یعنی غرودہ اُخت تک دو لکھ بھی چکے تھے کہ بعض مشکلات کی بنا پر رُک گئے، لیکن ملک کا تقاضا سے شوق برابر جاری رہا، بالآخر

انھوں نے سترہ^{۱۳} میں اس بار امانت کے اٹھانے کا آخری فیصلہ کر لیا، چنانچہ چاس ہزار روپیے کے سرمایہ کے لئے انھوں نے قوم میں مراعات پیش کیا، سیکڑوں مسلمان اس خدمت کے لئے آگے بڑھے، ان میں فقراء اُمت بھی تھے اور امراء ملت بھی لیکن یہ سعادتِ اخروی ازل ہی سے خادمۃ الملتۃ النبویۃ محمد و مملۃ الامتۃ الخلیفۃ نواب سلطان جہان بیگم تاج اللہ فرمائے بھوپال متبع اللہ المسلمین بطول بقا و دوام ملک و کھیلے بمقدور تھی، اس لئے وہ سب کے آگے بڑھیں اور سوانح نگارِ نبوت کو دوسرے آستانوں سے بے نیاز کر کے اس سرمایہ سعادت کو اپنے خزانہ عامہ میں شامل کر لیا، فرمانروا و فاتحین اسلام جو مذہبی کارنامے اب تک انجام دیئے ہیں آئندہ مؤرخ غالباً اس کارنامہ کو ان میں سے بڑا قرار دینگا، کہ اس کا تعلق اُس ذاتِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے، جو اسلام کی تاریخ میں کائنات کی سب سے بڑی ہستی ہے،

مصنف مرحوم کی وفات کے بعد شاید دوبارہ اس خدمت گزاری کے لئے مسلمانوں میں قرعہ اندازی ہوتی لیکن فرمان فرمائے بھوپال نے مصنف کے جانشینوں کے لئے بھی سلسلہ فیض کو برابر جاری رکھا، مصنف مرحوم کے منشا کے مطابق اس موقع پر منشی محمد امین متیم تاریخ بھوپال کا نام لینا بھی ضروری ہے جن کی مروجہ جنبانی سے نسیم سعادت کے یہ جھونکے اس باغِ قدس میں دوبارہ آئے،

مصنف مرحوم نے جو مسودہ چھوڑا تھا اُس میں اس حقہ تک متبعضہ صاف تھا، البتہ میں چاہا مقامات پر اضافہ کی علامت بنی تھی اور مطالب کا اشارہ تھا، ان کو بڑھا دیا گیا معلوم ہوتا ہے

کہ اس حصہ کی تکمیل کے بعد ان کو خیال آیا کہ قدیم مؤرخین کی طرح سنہ و اوقات کی ترتیب رکھ کر ہر سنہ کے آخرین جزئی حالات، واقعات متفرقہ کے عنوان سے لکھ دیئے جائیں، چنانچہ مبیضہ پر سبک اپنے قلم سے وہ لکھ سکے، یہ اہانت جب میرے سپرد ہوئی تو میں نے بقیہ سنین کے آخرین اسی قسم کے جزئیات متفرقہ کا اضافہ کر دیا جو اٹھارہ کین کین چھوٹ گئے تھے، وہ ڈھونڈ کر لکھ کر لیکن اس کی کامل احتیاط کی گئی کہ جامع کا کوئی لفظ بلکہ کوئی حرف مصنف کی عبارت میں نہ ملے پائے، چنانچہ ان تمام جزئی اضافوں کو تو سین کے اندر جگہ دی گئی ہے اس بنا پر لفظ مصلح یا جملہ اس معترضہ کے سوا جو چند فقرے اور عبارتیں تو سین میں ہیں وہ اضافہ ہیں،

یہ پہلے خیال تھا کہ جلد اول کو وفات تک وسعت دی جائے، لیکن جب کتابت شروع ہوئی تو معلوم ہوا کہ ضخامت ۱۱ صفحہ کو پہنچ جائے گی، اور اس سے جلد کی نفاست کو صدمہ پہنچے گا، سامان طبع کی گرانی سے جو تعویق پیدا ہو رہی تھی، اس نے مجبور کیا کہ اس کو دو جلدوں میں تقسیم کر دیا جائے، چنانچہ پہلی جلد سلسلہ جنگ و غزوات پر ختم کر دی گئی، اور دوسری جلد اسلام کی امن کی زندگی، تنظیم و تہذیب، اشاعت اسلام، وفات اور اخلاق کی الگ کر دی گئی، خداوند تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی طبع و اشاعت کی توفیق عطا فرمائے، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ،

مصنف مرحوم کتاب کا سرنامہ لکھنے نہ پائے تھے، ان کے مسودات میں اتفاقاً یہ تحریر قلمزدہ مل گئی، اس کو غنیمت سمجھ کر تبرکاً و نقل کتاب کیا جاتا ہے،

سید سلیمان، ندوی
دارالمصنفین اعظم گڑھ - ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۳۹ھ

فہرست مضامین
سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۰	فن سیرت بن محمد بن کی محبت	۲۳	واقعی اور سیرت		مقدمہ
۵۳	تصانیف سیرت بن کتب	۲۴	ابن ہشام اور سیرت		(فن روایت)
	حدیث سے بے اعتنائی	۲۵	ابن سعد اور سیرت		۱ - ۱۰۳
۵۵	محققین سیرت کی تہ لیس	۲۶	امام بخاری اور سیرت		
۵۶	اصول روایت سے ہر جگہ	۲۷	امام طبری اور سیرت	۱	سیرۃ نبوی کی تالیف کی ضرورت
	کام نہیں لیا گیا	۲۸	فہرست متقدمین علما سیرت	۲	پیشروں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ فیضیت
"	رواؤ کا اختلاف مراتب	۳۵	فہرست متاخرین علما سیرت	۵	سیرت کی ضرورت علمی حیثیت سے
"	تمام صحابہ کے مدلول ہونے	۳۸	صحت ماخذ	۷	علم کلام کی حیثیت سے سیرت کی ضرورت
	کی بحث	"	اسلامی فن روایت کا پہلا اصول	۸	سیرت اور حدیث کا فرق
۵۷	واقعات میں مسئلہ علت و معلول	۳۹	اسماء الرجال کی تدوین	۱۲	فن سیرت کی ابتدا اور تحریر کے زمانہ
۵۹	نوعیت واقعہ کے حکام سے	۴۱	اسماء الرجال کی پیش نظر کتابیں	۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی تحریریں
"	شہادت کا معیار	"	تحقیق روایت کا اصول قرآن	۱۶	مغازی
"	کس باطلوں کی روایت	"	وحدیث میں	۱۹	تصنیف و تالیف کی ابتدا حکومت کی طرف سے
۶۲	راویوں میں تقابہت کی شرط	"	دوسرا اصول	۲۰	حضرت عائشہؓ کی روایتیں
۶۴	روایت میں راوی کے قیاس کو دخل	۴۳	محدثین کے اصول روایت	۲۱	مغازی پر خاص توجہ
۶۶	فن روایت پر خارجی اسباب	۴۴	روایت کے اصول	"	امام زہری اور فن سیرت
۶۹	کیا اثر	۴۵	موضوع حدیثوں کی نشست کے اصول	"	امام زہری کے تلامذہ سیرت
۷۱	قیاس و روایت	۴۸	فن سیرت پر تبصرہ	۲۲	موسیٰ بن عقبہ اور سیرت
۷۱	صحابہ بن دو گروہ	"	اجہات کتب سیرت	۲۳	محمد بن اسحاق اور سیرت
۷۴	محدثین اور روایت حدیث	۴۹	کتب حدیث و سیرت بن فرق		
۷۸	روایت بالمعنی				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۷	عبدالمطلب،	۱۰۹	عرب کی قدیم حکومتیں،	۸۱	روایت احاد،
۱۶۸	عبداللہ،	۱۱۴	تہذیب و تمدن،	۸۳	تاریخ مباحث مذکورہ،
۱۶۸	زمنہ،	۱۱۸	عرب کے مذہب،	۸۶	لورین تصنیفات،
ظہور سی ۱۶۰ - ۱۹۸		۱۲۱	اللہ کا اعتقاد،	۸۶	سیرۃ پیر،
		۱۲۲	ضرورت اور ہیرویت اور	۸۷	یورپ کی پیروی اسلام سے ابتدا
			جو سیت،	۸۷	واقفیت،
		۱۲۳	مذہب عیسوی	۸۸	سرموین اور اٹھارہویں صدی
۱۷۰	ولادت،	۱۲۷	کیا عرب میں ان مذہب نے	۹۰	اخیر اٹھارہویں صدی کی
۱۷۱	تاریخ ولادت،		کچھ اصلاح کی،		تصنیفات،
۱۷۲	رسالت،	۱۲۹	سلسلہ اسماعیلی	۹۵	مصنفین یورپ کی تہذیب
۱۷۳	قریب،	۱۳۰	حضرت اسماعیل کمان آباد ہوئے	۹۷	یورپ میں مصنفین کی فکر کا رواج
۱۷۴	حضرت حاتمہ شہید،	۱۳۴	فریح کون ہے؟		کے اسباب،
۱۷۵	حضرت صفی شہید،	۱۳۹	مقام قرانی،	۹۹	یورپ میں تصنیفات کے اصول
۱۷۶	حضرت فاطمہ بنت ابی طالب،	۱۴۲	قرانی کی یادگار،		شترک
۱۷۷	رفعتی بھائی بہن،	۱۴۵	قرانی کی حقیقت،	۱۰۰	اس کتاب کی تصنیف و ترتیب
۱۷۸	مدینہ کا سفر،	۱۴۹	مکہ معظمہ		کے اصول،
۱۷۹	حضرت آمنہ کی وفات،	۱۵۳	خانہ کعبہ کی تعمیر	۱۰۱	کتاب کے حصے،
۱۸۰	عبدالمطلب کی وفات،	۱۵۷	حضرت اسماعیل کی قرانی	۱۰۳	استعداد اور عملے،
۱۸۱	ابوطالب کی وفات،		سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	مقدمہ (تاریخ عرب قبل اسلام) ۱۵۹ - ۱۶۴	
۱۸۲	شام کا سفر،		سلسلہ نسب		
۱۸۳	بحیرہ راجب کا قتلہ،	۱۶۰ - ۱۶۹			
۱۸۴	اس قتلہ کی تنقید،	۱۶۰	سلسلہ نسب نبوی		
۱۸۵	حرب فجار کی شرکت،	۱۶۲	سلسلہ نسب نبوی کی تحقیق	۱۰۴	عرب،
۱۸۶	حلف الفضول میں شرکت،	۱۶۳	خاندان قریش،	۱۰۵	عرب کی وجہ تہذیب،
۱۸۷	تعمیر مکہ،	۱۶۴	تقی	۱۰۶	عرب کا جغرافیہ
۱۸۸	شغل تجارت،	۱۶۵	ہاشم	۱۰۷	عرب کی قدیم تاریخ کے آغاز
۱۸۹	ترویج فہمیر،			۱۰۸	عرب کے اقوام و قبائل،
۱۹۰	جستہ جستہ واقعات (قبل از موت)				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۹	حدود سفر، (قبل نبوت)	۱۸۹	پہلا سبب،	۲۰۷	کے قلم سے،
۱۹۱	مراجم شرک سے اجتناب،	۱۹۱	دوسرا سبب،	۲۰۸	ہجرت پیش (سنت نبوی)
۱۹۳	موحیدین کی ملاقات، تنقید	۱۹۳	تیسرا سبب،	۲۱۰	اس ہجرت کا فائدہ،
۱۹۴	قس بن ساعدہ کے قصہ کی	۱۹۴	دعوت کا اعلان،	۲۱۰	ہماجرین حبش،
۱۹۶	اجاب خاص (قبل نبوت)	۱۹۶	قریش کے سامنے کو مصفا پر	۲۱۱	قریش کی سفارت نجاشی
اقاب رسالت کا طلوع ۱۸۹-۲۶۷			آپ کی سب سے پہلی تقریر	۲۱۱	کے پاس،
			قریش کی مخالفت اور اس کے	۲۱۱	دربار میں حضرت جعفر کی
			اسباب،	۲۱۱	تقریر اور اس کا اثر،
۱۹۹	مراجم جاہلیت اور بدو عرب	۲۱۳	پہلا سبب،	۲۱۳	مسلمانوں کی وفاداری
۲۰۱	سے فطری اجتناب،	۲۱۴	دوسرا سبب،	۲۱۴	نجاشی کے ساتھ،
۲۰۱	غائر حرمین عبادت،	۲۱۵	تیسرا سبب،	۲۱۵	ہماجرین حبش کی واپسی،
۲۰۲	یہ عبادت کیا تھی؟	۲۱۶	چوتھا سبب،	۲۱۶	تلاک الغزنی اعلیٰ کی بحث،
۲۰۲	روایہ صادقہ سے نبوت	۲۱۶	پانچواں سبب،	۲۱۶	اہل مکہ کی ایذا رسانی،
۲۰۲	کا آغاز،	۲۱۹	دہر تک قریش کے تحمل کو بتا	۲۱۹	حضرت ابو بکرؓ کا ارادہ
۲۰۲	فرشتہ کا پہلی بار نظر آنا،	۲۲۰	ابوطالب کی نصیحت اور حضرت	۲۲۰	ہجرت،
۲۰۲	درقہ بن نوفل کے پاس جانا،	۲۲۱	صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب،	۲۲۱	شعب ابی طالب میں مجھو
۲۰۳	اور اس کا تسکین دینا،	۲۲۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو	۲۲۱	ہونا، (محرم سنہ نبوی)
۲۰۳	وحی کا کچھ دن کے لئے رکنا،	۲۲۱	ایذا رسانی،	۲۲۱	محاصرہ سے آزادی،
۲۰۳	درقہ کے تسکین دینے کی روایت	۲۲۱	عقبہ کی آپ سے درخواست	۲۲۱	حضرت خدیجہؓ اور ابوطالب
۲۰۳	کی تنقید،	۲۲۱	اور آپ کا جواب،	۲۲۱	کی وفات،
۲۰۵	دعوت اسلام کا آغاز،	۲۲۲	حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ	۲۲۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غزوہ
۲۰۵	تین سال تک دعوت کا افسار،	۲۲۲	کا اسلام،	۲۲۲	ہونا، اور قریش کی ایذا رسانی
۲۰۵	سب سے پہلے جو لوگ اسلام لائے،	۲۲۲	تذیب مسلمین،	۲۲۲	طائف کا سفر اور واپسی،
۲۰۶	حضرت ابو بکرؓ کا اسلام،	۲۲۲	مسلمانوں پر ظلم و ستم کے طریقے	۲۲۲	ظلم کا آپ کو اپنی پناہ دینا
۲۰۶	ان کے اسلام لانے کا دیگر	۲۲۲	بلاکشان اسلام،	۲۲۲	لینا،
۲۰۶	معززین قریش پر اثر،	۲۲۲	مسلمانوں کے استقلال اور	۲۲۲	قبل کا دورہ،
۲۰۷	اسلام کو دیکھ کر چھپلا،	۲۲۲	وفاداری کی تعریف ایک عید	۲۲۲	قریش کی آپ کو ایذا رسانی،

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۹	سلسلہ غزوات	۲۹۹	تحویل قبلہ شبان سہ	۲۹۹	تحویل قبلہ شبان سہ
۳۰۰	اس کے اسباب	۳۰۰	اس کے اسباب	۳۰۰	اس کے اسباب
۳۰۱	سلسلہ غزوات	۳۰۱	سلسلہ غزوات	۳۰۱	سلسلہ غزوات
۳۰۲	مدینہ کے شکلات	۳۰۲	مدینہ کے شکلات	۳۰۲	مدینہ کے شکلات
۳۰۳	قریش کی بے وفائی	۳۰۳	قریش کی بے وفائی	۳۰۳	قریش کی بے وفائی
۳۰۴	مناہجین اور یہودیوں کی سازش	۳۰۴	مناہجین اور یہودیوں کی سازش	۳۰۴	مناہجین اور یہودیوں کی سازش
۳۰۵	مدینہ میں مسلمانوں کی بے وفائی	۳۰۵	مدینہ میں مسلمانوں کی بے وفائی	۳۰۵	مدینہ میں مسلمانوں کی بے وفائی
۳۰۶	سامان	۳۰۶	سامان	۳۰۶	سامان
۳۰۷	آیت جادو کنول	۳۰۷	آیت جادو کنول	۳۰۷	آیت جادو کنول
۳۰۸	ہر سے پہلے کی مین	۳۰۸	ہر سے پہلے کی مین	۳۰۸	ہر سے پہلے کی مین
۳۰۹	قبائل سے معاہدہ	۳۰۹	قبائل سے معاہدہ	۳۰۹	قبائل سے معاہدہ
۳۱۰	حلف سے قریش کا حلف	۳۱۰	حلف سے قریش کا حلف	۳۱۰	حلف سے قریش کا حلف
۳۱۱	سریر ابن محش	۳۱۱	سریر ابن محش	۳۱۱	سریر ابن محش
۳۱۲	حضری کا مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل	۳۱۲	حضری کا مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل	۳۱۲	حضری کا مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل
۳۱۳	غزوہ بدر	۳۱۳	غزوہ بدر	۳۱۳	غزوہ بدر
۳۱۴	قریش کی مدینہ پر حملہ کی تیاری	۳۱۴	قریش کی مدینہ پر حملہ کی تیاری	۳۱۴	قریش کی مدینہ پر حملہ کی تیاری
۳۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ سے نکلنا اور حجاب سے مشورہ	۳۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ سے نکلنا اور حجاب سے مشورہ	۳۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ سے نکلنا اور حجاب سے مشورہ
۳۱۶	چاوہر پر قیام	۳۱۶	چاوہر پر قیام	۳۱۶	چاوہر پر قیام
۳۱۷	میدان جنگ	۳۱۷	میدان جنگ	۳۱۷	میدان جنگ
۳۱۸	قریش پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رحم	۳۱۸	قریش پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رحم	۳۱۸	قریش پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رحم
۳۱۹	کافرانہ اور انصاری	۳۱۹	کافرانہ اور انصاری	۳۱۹	کافرانہ اور انصاری
۳۲۰	مدینہ کی فتح اور راستہ	۳۲۰	مدینہ کی فتح اور راستہ	۳۲۰	مدینہ کی فتح اور راستہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۲	۳۵۴ مسلمانین کی غلامی	۳۲۱	اول قریش	۳۲۱	آنحضرتؐ کی شہادت کی بارگاہ
۳۴۳	۳۵۵ مسلمان بچوں کی شرکت جنگ	دوم	۳۲۲	۳۲۲	النبی بنی مناجات
"	۳۵۶ کے لیے بے قراری	سوم	۳۲۵	۳۲۵	لڑائی کا آغاز
"	۳۵۷ فریقین کی صف بندی	چہارم	۳۲۶	۳۲۶	ابوہل کا قتل
۳۴۴	۳۵۸ خاتون قریش کا ترانہ جنگ	پنجم	۳۲۷	۳۲۷	امیہ کا قتل
"	۳۵۹ آغاز جنگ	ششم	۳۲۸	۳۲۸	مسلمانوں کی فتح اور اس کے
۳۴۵	۳۵۹ حضرت حمزہؓ اور حضرت علیؓ	ہفتم	۳۲۹	۳۲۹	اسباب
"	۳۶۰ کا ٹکڑا	غزوہ بدر کا اصل سبب	۳۳۰	۳۳۰	مقتولین بدر کی تدفین
۳۴۶	۳۶۱ حضرت حمزہؓ کی شہادت	ایک ضروری نکتہ	"	۳۳۱	گرقاران بدر اور ان کے
"	۳۶۲ علیؓ اور قریش کا قتل ہونا	غزوہ بدر کے نتائج	"	۳۳۲	ساتھ مسلمانوں کا سلوک
۳۴۷	۳۶۳ مسلمان حصار اور	غزوہ سویق، ذی جہشتہ	"	۳۳۳	تیدیوں کی نسبت مشورہ
"	۳۶۴ مسلمان تیرہ ماؤں کا رنج	۳۶۴ حضرت فاطمہؓ زہراؓ کی شادی	۳۳۴	۳۳۴	قدیمے کرنا اور کرنا، عتاب
"	۳۶۵ گھبرے ہٹ جانا	روزہ کی فرضیت	"	۳۳۵	الہی کا نزل ہونا
"	۳۶۶ قریش کا عقب سے حملہ	دو گناہ محمد	"	۳۳۶	نزول عتاب کا سبب
۳۴۸	۳۶۷ آنحضرتؐ کی غلامی کے قتل	غزوہ بنی قینقاع	۳۳۷	۳۳۷	حضرت عباسؓ کی گرفتاری
"	۳۶۸ کی غلط خبر دینا	مسجد	"	۳۳۸	حضرت ابوہریرہؓ کی گرفتاری
"	۳۶۹ مسلمانوں کا پیچھے ہٹ جانا	غزوہ احد	"	۳۳۹	ان کی رہائی اور اسلام
"	۳۷۰ اور پہلے تہی	۳۷۰ - ۳۷۹	"	۳۴۰	مقتولین بدر کا اثر قریش پر
۳۴۸	۳۷۱ ایک مسلمان کا مسلمانوں کے	۳۷۱	۳۷۱	۳۴۱	عیرین دسب کا آنحضرتؐ
"	۳۷۲ ہاتھ سے غلطی سے مارا جانا	غزوہ احد	"	۳۴۲	صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے
۳۴۹	۳۷۳ بعض صحابہ کی جان ناریاں	۳۷۳	۳۷۳	۳۴۳	امادہ سے آنا اور اسلام لانا
۳۵۰	۳۷۴ زینبؓ کی شہادت اور غلامی کا رنج ہونا	۳۷۴	۳۷۴	۳۴۴	غزوہ بدر کا بیان قرآن مجید
"	۳۷۵ مشرکین کے لئے دعا سے خیر ہونا	۳۷۵	۳۷۵	۳۴۵	غزوہ بدر پر دوبارہ نظر
"	۳۷۶ حضرت ابوطالبؓ اور حضرت سعدؓ	۳۷۶	۳۷۶	۳۴۶	غزوہ بدر کا اصلی سبب
"	۳۷۷ کی قدر ناما ذی	۳۷۷	۳۷۷	۳۴۷	قرآن مجید سے اس پر استدلال
۳۵۱	۳۷۸ آپؐ کا مشرکین پر اظہار	۳۷۸	۳۷۸	۳۴۸	احادیث سے اس پر استدلال
"	۳۷۹ انوس	۳۷۹	۳۷۹	۳۴۹	قرآن سے استدلال

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۵	یہودیوں کی اخلاقی حالت	۳۸۷	حکم وراثت کا نزول	۳۸۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بیعت
۳۹۷	یہودیوں کی نفرت اسلام سے	۳۸۸	نکاح شریک کی تحریم	۳۸۲	چند لڑکے پہاڑی پر چڑھ کر
۳۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے ساتھ ملاوٹ	۳۸۹	سلسلہ غزوات و سرایا	۳۸۳	بینہ میں آپ کے قتل کی غلط
۳۹۹	یہودیوں کی شرارتیں	۳۹۰	تباہی کی اسلام سے دشمنی	۳۸۴	خبر پہنچا
۴۰۰	یہودیوں کا قریش کے ساتھ اتحاد	۳۹۱	سرایا کی کثرت کے اسباب	۳۸۵	حضرت فاطمہ کا پہنچا اور
۴۰۱	غزوہ بنی قینقاع	۳۹۲	سریہ ابی سلمہ	۳۸۶	زخموں کا دھوا
۴۰۲	قتل کعب بن اشرف یہودی	۳۹۳	سریہ ابن انیس	۳۸۷	ابو سفیان اور حضرت عمر
۴۰۳	غزوہ بنی نضیر	۳۹۴	سریہ بیر معونہ	۳۸۸	کا سوال و جواب
۴۰۴	غزوہ مرسع، واقعہ انک	۳۹۵	واقعہ ربیع	۳۸۹	دوسرا دن کی شہادت
۴۰۵	وغزوہ احزاب	۳۹۶	حضرت زید کی شہادت	۳۹۰	ہند کی حضرت حمزہ کی لاش
۴۰۶	انار اور ثقیف کی تیاری اور	۳۹۷	واقعات متفرقہ	۳۹۱	کے ساتھ بے ادلی
۴۰۷	دوسرا بھندل بن کفار کا بیعت	۳۹۸	امام حسین کی دلاوت	۳۹۲	خانہ ان اسلام کی جنگ
۴۰۸	غزوہ مرسع یا بنی معطلق	۳۹۹	شہر زید بن ثابت کا جبری	۳۹۳	بین قنات
۴۰۹	حضرت جویریہ کا واقعہ	۴۰۰	زبان سیکھا	۳۹۴	حضرت صفیہ کا استقلال
۴۱۰	حضرت جویریہ کے نکاح کا واقعہ	۴۰۱	حضرت ام سلمہ کا نکاح	۳۹۵	ایک انصاریہ کی فدویت
۴۱۱	واقعہ انک	۴۰۲	یہودیوں کا مقدمہ فیصلہ کیا	۳۹۶	مسلمان شہید کی تعداد اور
۴۱۲	غزوہ احزاب یا غزوہ بدر	۴۰۳	بعض مومنین کے نزدیک	۳۹۷	ان کی تعمیر کا سامان
۴۱۳	خندق کا کھودا جانا	۴۰۴	حرمت شرب کی تاریخ	۳۹۸	قریش کا تعاقب
۴۱۴	خندق کو دینے میں سخت	۴۰۵	سنگ لگایا و سنگ لگایا	۳۹۹	ابو سفیان کی دوبارہ حملہ کی
۴۱۵	مسئلہ اسلام کی سرک	۴۰۶	یہودیوں کے سامنے	۴۰۰	نیت
۴۱۶	صوبہ کا خزانہ کی سرک	۴۰۷	اور جنگ	۴۰۱	مسلمانوں کا آگے بڑھنا
۴۱۷	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۰۸	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۲	مدینہ کی طرف واپسی
۴۱۸	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۰۹	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۳	حضرت حمزہ کا اقامت
۴۱۹	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۱۰	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۴	حضرت ام حنیئہ کی ولادت
۴۲۰	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۱۱	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۵	حضرت صفیہ سے نکاح
۴۲۱	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۱۲	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۶	حضرت ام کلثوم کا حضرت
۴۲۲	حضرت علی علیہ السلام کی تاریخ	۴۱۳	۳۹۵ - ۴۱۲	۴۰۷	عثمان سے نکاح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۵۵	شرائط صلح	۴۲۲	حضرت زینب سے نکاح
۴۵۶	حضرت ابو جندل کا بابت	۴۲۳	غلط واقعات کی تردید
	قریش کی قدرت سے بھاگ کر	۴۲۴	برودہ کا حکم
	آنا	۴۲۵	مبہشتی کی بیوی سے نکاح کا
۴۵۷	حضرت عمر اور عامر مسلمان	۴۲۶	جواز
	کا شرائط صلح سے ملال	۴۲۷	لعان اور ظہار
	حضرت ابو بکر کا ان کو	۴۲۸	تیمم
	سمجھانا	۴۲۹	کفار کا مدینہ پر حملہ
۴۵۸	قرآنی حکم دینا اور صحابہ	۴۳۰	حضرت علیؓ اور عمرؓ بن خطابؓ
	کا قتل	۴۳۱	کی جنگ
	قرآنی کرنے کے لئے ازواج	۴۳۲	دوسرے کافروں کا حملہ
	سورہ فتح کا نزول	۴۳۳	اور موت
۴۵۹	صلح حدیبیہ کے مصباح	۴۳۴	نازوں کا قضا ہونا
۴۶۰	نومسلموں کی واپسی کے	۴۳۵	بنو قریظہ کا مستورات کے
	شرائط کا مشورہ ہونا	۴۳۶	قلعہ پر حملہ کا ارادہ
		۴۳۷	حضرت صفیہؓ کی بہادری
		۴۳۸	طوفان اور کفار کی شکست
		۴۳۹	حضرت نعیم بن مسعودؓ کی
		۴۴۰	کی تہیز اور کفارین پھوٹ
		۴۴۱	طبل بازگشت
		۴۴۲	حضرت سعد بن معاذ کی
		۴۴۳	شہادت
		۴۴۴	بنو قریظہ کا خاتمہ
		۴۴۵	بنو قریظہ کا خاتمہ ان کی
		۴۴۶	شریعت کے مطابق
		۴۴۷	بنو قریظہ کے اسباب قتل
		۴۴۸	کی تحقیق
		۴۴۹	ریحانہ کا غلط واقعہ

سنہ ۶ صلح حدیبیہ رضوان

۴۴۶ - ۴۴۷

حدیبیہ
کعبہ اور مکہ معظمہ
ارادہ عمرہ
قریش کی روکنے کے لئے تیاری

صلح کے پیغام
بدیل اور عروہ کی سفارت
حضرت ابو بکرؓ کا جوش
حضرت مغیرہؓ کی ڈانٹ

عروہ کا متاثر ہونا
قریش کا غدارانہ حملہ اور پھرتی
صلح حدیبیہ کا عقد
حضرت عثمانؓ کا سفیر بن کر جانا

بیعت رضوان
سہیل کا سفیر بن کر آنا
صلح نامہ کی عبارت پر تہذیب

سنہ ۶ (آخر) سلاطین کو دعوت اسلام

۴۴۸ - ۴۴۹

قیصر روم اور نامہ اسلام
ابوسفیان اور قیصر روم
قیصر کا متاثر ہونا
نامہ مبارک

اہل مدینہ کی برہمی
خبر و پرویز اور نامہ اسلام
خبر و پرویز کی برہمی اور انجام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۱۰	قریش سے مصالحت کی کوشش	۴۸۸	مہرب اور حضرت علیؑ کی جنگ	۴۸۰	نجاشی اور نامہ اسلام
۵۱۱	ابوسفیان کا سفیر بن کر آنا	"	فتح خیبر	"	نجاشی کا اسلام
۵۱۲	حضرت حاطب بن بلتعہ کی غلطی	۴۹۰	بال غنیمت کی تقسیم	۴۸۱	حضرت ام حبیبہؓ سے نکاح
"	فوجوں کی کہہ کی سمت روانگی	"	حضرت صفیہؓ کے واقعہ کی تحقیق	"	عزیزہ مصراور نامہ اسلام
۵۱۳	ابوسفیان دربار رسالت میں	۴۹۲	خزانہ خیبر کے چھپانے کے جرم	"	عزیزہ مصرا کا جواب
"	ان کا ایمان لانا	"	بین یہودی سرداروں کی تلوار کی تحقیق	۴۸۲	حضرت ماریہ قبطیہؓ
۵۱۵	کوکبہ نبوی کا نظارہ	۴۹۸	ماہ حرام میں جہاد کا مسئلہ	"	رئیس پیام کا جواب
"	قریش کو ایمان	۵۰۰	تقسیم زمین	۴۸۳	رئیس غسان کی ہرجی اور حملہ کی تیاری
۵۱۴	خانہ کعبہ کی تطہیر	"	ملکی حالت اور احکام فقہی	۴۸۳	حضرت خالد بن ولیدؓ اور حضرت عمرو بن العاصؓ کا اسلام
۵۱۴	خطبہ پنج	۵۰۲	وادی القریٰ اور ندک		
۵۱۸	خطبہ کے اصولی مطالب	۵۰۳	ادارے عمرہ		
۵۲۰	قریش کو عفو عام				
۵۲۱	قریش سے بیعت ایمان				
"	ہندہ کا آنا				
"	ہندہ کا مکالمہ				
۵۲۲	صفوان بن امیہ، عبداللہ بن زبیر اور عکرمہ کا اسلام				
۵۲۳	اشتہار بیان قتل				
۵۲۴	اشتہار بیان قتل کی تحقیق				
۵۲۴	خزانہ حرم				
۵۲۴	فتح کے اور بہت شگنی				
۵۳۰	غزوہ حنین				
"	حنین				
۵۳۱	ہوازن اور ثقیف کا اجتماع	۵۰۸	شہداء کا ماتم	۴۸۵	خیبر پر حملہ
۵۳۲	دربین السہمہ شاعر کی گفتگو	۵۰۹	غزوہ الفتح	۴۸۶	بعض قلعوں کی اطاعت سے سرکاری
۵۳۲	عبداللہ بن عمرو کا تحقیق والی گئیے جا	"	قریش پر فوج کشی کے اسباب		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۶۹	حضرت ابو بکر کا ایڑی چھونا	۵۳۳	حین کی طوت روانگی	۵۳۳	حین کی طوت روانگی
"	مسلمانوں کا پہلا حج	۵۳۴	مسلمانوں کی ابتدائی شکست	۵۳۴	مسلمانوں کی ابتدائی شکست
"	حضرت علی کا اعلان برائے کرنا	۵۳۶	ابتدائی شکست کے اسباب	۵۳۶	ابتدائی شکست کے اسباب
۵۷۲	واقعات متفرقہ	۵۳۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقلال	۵۳۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقلال
"	ذکوۃ کا حکم نازل ہونا	"	اور صحابہ کو نداء	"	اور صحابہ کو نداء
"	جزیرہ کا آغاز	۵۴۲ - ۵۴۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رجز اور مسلمانوں کا سنبھلنا	"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رجز اور مسلمانوں کا سنبھلنا
"	سود کی حرمت	۵۴۴	دشمنوں کی شکست	"	دشمنوں کی شکست
"	بخاشی کی وفات اور بخاؤ کی ناز غائبانہ	۵۴۸	اوپاس	۵۴۸	اوپاس
غزوات دو یا نظر		۵۵۰	درید کا قتل	"	درید کا قتل
		۵۵۲	اسیران جنگ بین حضرت شیماء آپ کی رضاعی بہن	۵۴۹	اسیران جنگ بین حضرت شیماء آپ کی رضاعی بہن
		۵۵۵	حاضرہ طائف	۵۴۹	حاضرہ طائف
		۵۵۶	قلعہ شکن آلات کا استعمال	"	قلعہ شکن آلات کا استعمال
۵۷۳ - ۵۷۴		۵۵۶	حاضرہ اٹھالینا	۵۴۹	حاضرہ اٹھالینا
۵۷۳	مغازی اور سیرت کا فرق	۵۵۸	تقسیم غنائم	"	تقسیم غنائم
"	غزوات نبوی کی نسبت	۵۶۳	مولفہ القلوب پر بخشش	۵۴۳	مولفہ القلوب پر بخشش
"	غلط فہمیان	"	بعض انصار کا سورطن	۵۴۴	بعض انصار کا سورطن
۵۷۴	غرب اور جنگ غارتگری	۵۶۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پُر اثر تقریر	۵۴۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پُر اثر تقریر
۵۷۶	ٹار کا عقیدہ	"	اسیران جنگ کی عام ہائی	۵۴۶	اسیران جنگ کی عام ہائی
۵۷۹	لوٹ کا مال	"	واقعات متفرقہ	"	واقعات متفرقہ
"	احکام کا تدریجی نزول	۵۶۵	حضرت ابراہیم کی ولادت اور وفات	"	حضرت ابراہیم کی ولادت اور وفات
۵۸۴	جنگ بین وحشیانہ افعال	۵۶۶	سرسر کے عیسائی سرداروں سے مصالحت	"	سرسر کے عیسائی سرداروں سے مصالحت
۵۸۶	غزوات نبوی کے اسباب اور انواع	۵۶۷	دایسی اور خیر مقدم کا ترانہ	"	دایسی اور خیر مقدم کا ترانہ
"	غزوہ اور سیرت کا فرق	"	مسیح صراہ	"	مسیح صراہ
"	غزوات اور سرگرمیاں	۵۶۸	حج الاسلام اور اعلان برائے	"	حج الاسلام اور اعلان برائے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	عربوں کا براؤ	۶۰۱	سریہ علی بن ابی طالب	۵۸۹	بہ غرض تفتیش و شناس
۶۱۰	عیسائیوں کا براؤ	۶۰۲	غزوہ بنو نجیان	"	سریہ ابن حشہم
۶۱۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا	"	سریہ عمر بن الخطاب	۵۹۰	بہ غرض مدافعت
"	براؤ قیدیان بدر کے ساتھ	"	سریہ کعب بن عجر	"	سریہ عطفان
"	بنت حاتم طائی کے ساتھ سلوک	۶۰۳	اشاعت اسلام کے لئے	۵۹۱	سریہ ابوسلمہ
۶۱۲	قرآن مجید اور اسیران جنگ	"	سرایا	"	سریہ عبداللہ بن انیس
"	سپاہیوں کو راستہ روک کر	"	سریہ بزموتہ	"	غزوہ ذات الرقاع
"	ٹھہرنے کی ممانعت	"	سریہ مرثدہ	۵۹۲	غزوہ دوتہ و بحدل
۶۱۳	بال غنیمت کی تحقیر	"	غزوہ بنو نجیان	"	غزوہ مرسیع
"	بال غنیمت کی محبت	"	سریہ ابن ابی العجاہ	"	سریہ نذک
۶۱۵	غزوہ خین بن اسی سے جنگ	۶۰۴	سریہ کعب بن عجر	۵۹۳	سریہ بشیر بن سعد
"	بال غنیمت کی خواہش جادو	"	داعیان اسلام کو حملہ کی	"	سریہ عمرو بن العاص
"	ثواب کو کم کرتی ہے	"	مانعت	"	قریش کی تجارت کی روک
۶۱۶	اس نسیحت کا معاہدہ پر اثر	۶۰۵	حضرت خالدہ کی غلطی کا	"	لوگ
۶۱۷	لوٹ کی ممانعت	"	معاذ شہ	۵۹۵	امن و امان قائم کرنا
"	لڑائی عبادت بن گئی	"	بت شکنی کے لئے سرایا	"	امن و امان کا فرض اور
"	انگراہی جادو	"	بیہوش کا سبب	"	اسلام
۶۱۸	دینے فساد	۶۰۶	جنگی اصطلاحات	۵۹۷	سریہ زید بن حارثہ
"	اللہ اور مشاغل	۶۰۷	عربوں کے مقابلہ میں عرب	"	سریہ دوتہ و بحدل
"	فریضہ امر معروف و نہی منکر	"	کے بعض وحشی جنگی افعال	۵۹۸	سریہ خطیب یا سیف البحر
۶۱۹	بال غنیمت کے مساوی کی تحدید	"	کو ابتدا و کیون اختیار کیا	۵۹۹	غزوہ غابہ
"	جادو بھی ناپسند ہے	"	گیا	"	بے خبری میں حملہ کرنے کا
۶۲۰	ایک نکتہ	"	سپاہیوں کو احکام کو پورا	"	سبب
۶۲۱	جادو عبادت بن گیا	"	پچھے اور غور میں قتل نہ ہون	۶۰۰	مارگر لیس کی غلطی
۶۲۱	فارح و پیغمبر کا فرق	۶۰۸	صبر کی ممانعت	"	اصلی سبب
۶۲۲	توق عبادت	"	ٹھہر کی پابندی	۶۰۱	غزوہ بنو سلیم
"	خاتمہ	۶۱۰	قاصدون کو امان	"	غزوہ ذات الرقاع
"	—	"	اسیران جنگ کے ساتھ	"	سریہ وکاشہ

سُرمائے

ایک گدے بیوا شہنشاہِ کونین کے دربار
میں اخلاص و عقیدت کی نذر لے کر آیا ہے،
زچیم آستین دوار کو ہر تماشائے

”شبلی“

شوال ۱۳۳۰ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله اصحابه جميعين
عالم کائنات کا سب سے بڑا مقدم فرض، اور سب سے زیادہ مقدس خدمت یہ ہو کہ نفوس
انسانی کے اخلاق و تربیت کی اصلاح و تکمیل کی جائے، یعنی پہلے ہر قسم کے فضائل اخلاق،
زہد و تقویٰ، عفت و عفاف، احسان و کرم، حلم و عفو، عزم و ثبات، ایثار و لطافت، غیرت
استغنا کے اصول فروغ نہایت صحیح طریقہ سے قائم کئے جائیں، اور پھر تمام عالم میں ان کی
عملی تعلیم رائج کی جائے،

اس مقصد کے حصول کا عام طریقہ وعظ و سب ہے، اس سے زیادہ مہمکن طریقہ یہ ہو
کہ فتنہ اخلاق میں اعلیٰ درجہ کی کتابیں لکھی جا کر تمام ملک میں پھیلادی جائیں، اور لوگوں کو
ان کی تعلیم دلادی جائے، ایک طریقہ یہ ہے کہ لوگوں سے بہرہ ور محاسن اخلاق کی تمیل کرائی جائے
اور ردائل سے روکے جائیں،

یہی طریقے ہیں جو ابتداء سے آج تک تمام دنیا میں جاری ہیں، اور آج اس انتہائی
ترقی یافتہ دور میں بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا جاسکتا، لیکن سب سے زیادہ صحیح سب سے زیادہ
کامل سب سے زیادہ عملی طریقہ یہ ہے کہ زبان سے کچھ کہا جائے، نہ تحریری نقوش پیش کئے جائیں

نہ جبر و زور سے کام لیا جائے، بلکہ فضائلِ اخلاق کا ایک پیکر مجسم سامنے آجائے جو خود ہمہ
آئینہ عمل ہو جس کی ہر جنبشِ لب ہزاروں تہنیتات کا کام دے، اور جس کا ایک ایک
اشارہ، اوامرِ سلطانی بن جائے، دنیا میں آج اخلاق کا جو سرمایہ ہے سب انہی نفوسِ قدسہ
کا پر تو ہے، دیگر اور اسباب صرف ایوانِ تمدن کے نقش و نگار ہیں،

لیکن اس وقت تک دنیا کی جس قدر تاریخ معلوم ہے، اس نے اس قسم کے نفوسِ
قدسیہ جو پیش کئے ہیں، وہ فضائلِ اخلاق کی کسی خاص صنف کے نمونے تھے، مثلاً جناب
مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مکتبِ درس میں صرف علم و عقل، صلح و عفو، قناعت و تواضع
کی تعلیم ہوتی تھی، حکومت و فرمانروائی کے لیے جو فضائلِ اخلاق درکار ہیں سچی تعلیم کی بیاض
میں ان سطروں کی جگہ سادھی ہے، حضرت موسیٰ اور نوح علیہما السلام کے اور اہل
تعلیم میں عفو عام کے صفحے خالی ہیں، اس بنا پر ہر ہر قدم پر نئے نئے رہنما کی ضرورت پیش آتی
اور اس لئے عالمِ انسانی اپنی تکمیل کے لئے ہمیشہ ایسے جانشینِ کامل کا محتاج رہا جو صاحبِ
شیر و نگین بھی ہو، اور گوشہ نشین بھی، بادشاہِ کشور کشا بھی ہو اور گدا بھی، فرمانروا بھی
بھی ہو اور سہمہ گرداں بھی، مفلسِ قانع بھی ہو اور غنیِ دریا دل بھی، یہ ہر رنجِ کاملِ یہ ہستیِ جامع

دلہاں پر کتاب کی اس عبارتِ بالا کے مخاطب اہلِ کتاب ہیں جن کے مجموعہ مصنفوں میں ان انبیاء کے
جو احوال مذکور ہیں وہ اسی صورت میں ہیں، اس لئے مصنف نے ان کے بیان کردہ تمام احوال کو مان کر ایک
بالکل اور ہمہ کمالِ ہستی کی ضرورت پر ان کے سامنے حجت قائم کی ہے،
لیکن چونکہ اندر سے اسلام ایک طرہ تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر یکساں ایمان لانا اور
ان کو تمام پیغمبرانہ کمالات سے متصف جانتا ضروری ہے، جیسا کہ ارشادِ الہی ہے،
لَا تَقُولُ فِیْہِ اَحَدٌ مِّنْ رِّسَالِہٖ، (تقریباً ہم ہر ایک رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے،

عالم فانی کی کوئی چیز ابدی نہیں، اس لئے یہ ہستی جامع، دنیا میں اگر ہمیشہ نہیں رہ سکتی، اس لئے ضرور ہے کہ اس کی زبان کا ایک ایک حرف، اس کی حرکات و سکنات کی ایک ایک اداء، اس کے حلیہ و وجود کے ایک ایک خط و خال کا عکس لے لیا جائے کہ مراحل زندگی

(بقیہ جلد صفحہ ۲) اس لیے یہ ضروری ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو یکساں مصادیق اور کمالات نبوت سے متصف مانا جائے، دوسری طرف ارشاد ہے:

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کے درمیان کی تعلیم کے لئے مجھ کو کسی تسخیر کی ضرورت نہ ہو،
حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تمام کمالات نبوت و فضائل اخلاق سے یکساں مہر فرما رہے تھے مگر زمانہ اور ماحول کے ضروریات اور مصالح الہی کی بنا پر ان تمام کمالات کا عملی ظہور تمام انبیاء میں یکساں نہیں ہوا، بلکہ بعض کے بعض کمالات اور دوسروں کے دوسرے کمالات زیادہ نمایاں ہوئے یعنی جس زمانہ کے حالات کے لحاظ سے جس کمال کے اظہار کی ضرورت ہوئی وہ پوری شدت سے ظاہر ہوا اور دوسرے کمال کا جس کی اس وقت ضرورت پیش نہیں آئی یہ مصلحت بہ کمال ظہور نہیں ہوا، ض حاصل یہ ہے کہ ہر کمال کے ظہور کے لئے مناسب موقع و محل کی ضرورت ہوتی ہے، اگر کسی عار کی وجہ سے کسی کمال کا ظہور نہ ہو تو اس سے نفس کمال کے وجود کو نفی نہیں ہوتی ہے، اس لئے اگر کو جب عدم ضرورت حال ان انبیاء کرام کے بعض کمالات کا عملی ظہور کسی وقت میں نہیں ہوا، تو اس کے معنی ہرگز نہیں ہیں کہ حضرات (نعموذاشہد) ان کمالات و فضائل سے متصف نہ تھے۔

غزوہ بدر کے قیدیوں کے باب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب فدیہ لے کر ان کے چھوڑ دینے کا ارادہ کیا تو ان کے قتل کا مشورہ دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شدت و رحمت میں لوگوں کے قلوب مختلف بنائے ہیں، اسے ابو بکر تمہاری مثال ابراہیم

میں جہاں ضرورت پیش آئے رہنمائی کے کام آئے لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ جس طرح دیگر تمام دینیان مذہب جامعیت کبریٰ کے وصف سے خالی تھے، ان کے کارنامہ زندگی کی تصویریں بھی ناتمام لی گئیں، جناب مسیح کی ۳۳ سالہ زندگی میں سے صرف ۳ برس کے حالات معلوم ہیں، عمارت کے مصلحان دین صرف شاہنامہ کے ذریعہ سے روشناس ہیں ہندوستان کے پیغمبر افسانوں کے جناب میں گم ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت آج جو کچھ معلوم ہے اس کا ذریعہ صرف موجودہ تورات ہے، جو حضرت موسیٰ کے ۳۰ برس بعد عالم وجود میں آئی، یہ قدرت کی طرف سے اشارہ تھا، کہ دن کے کارنامے اور اصولِ تعلیم ابدی نہ تھے، اس لئے نقل و روایت کے آئینہ میں جس قدر ان کا ناتمام عکس اُترا اس سے زیادہ ضروری بھی نہ تھا، قدرت خود ضرورت کی اندازہ دال ہے، اور جب جس چیز کی ضرورت ہوتی ہے وہ خود تیار کر دیتی ہے۔

(بقیہ جانیہ صفحہ ۵) عیسیٰ کی، اور اسے عمر تباری مثال فرح اور موسیٰ کی جو یعنی ایک فرقہ سے رحم و کرم کا اور دوسرے سے شدت کا اظہار ہوا، (دیکھئے سترک حاکم غزوہ بدر) اس حدیث میں اسی نقطہ اختلاف کی طرف اشارہ ہوا جو انبیاء و علیم اسلام کے مختلف احوال میں رونما رہا ہے، لیکن حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت چونکہ آخری اور عمومی تھی اس لئے بضرورت احوال آپ کے تمام کمالات نبوت آپ کی زندگی میں عکس پوری طرح جلوہ گر ہوئے، اور آپ کی نبوت کے آفتاب عالم کی ہر کرن دنیا کے لئے مشعلِ ہدایت بنی اور ظلمت کدہ عالم کا ہر گوشہ آپ کے ہر دم کے کمالات کے نور سے پُر نور ہوا، صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ان جزئی کمالات کے اظہار میں، یہاں پہلو نوؤں کا اثر پیدا نہ ہونے پائے، جس سے دوسرے انبیاء و علیم اسلام کی توہین یا کسر شان پیدا ہو، کہ اس سے ایمان کے ضائع جانے کا خطرہ ہے، مزید تفصیل کے لئے دیکھئے معارفِ محرم و صغیر ص ۵۶ میں مضمون غیث کی بشریت (۲) ص ۱۰

تمام ارباب مذاہب میں سے ہر ایک کو اپنا مذہب اُسی قدر عزیز ہے، جس قدر دوسرے کو ہے، اس لئے اگر بے پردہ یہ سوال کیا جائے کہ دنیا میں کون ہستی تھی جس میں جامعیتِ کبریٰ کا وصف نمایاں تھا؟ تو ہر طرف سے مختلف صدائیں آئیں گی، لیکن اگر یہی سوال اس پیرایہ میں بدل دیا جائے کہ دنیا میں وہ کون شخص گذرا ہے جس کا کارنامہ زندگی اس طرح قلبند ہو کہ ایک طرف تو صحت کا یہ انتظام تھا کہ کسی صحیفہ آسمانی کے لئے بھی نہ ہوسکا، اور دوسری طرف وسعت اور تفصیل کے لحاظ سے یہ حالت ہو کہ قواعد و افعال وضع قطع، شکل و شباهت، رفتار و گفتار مذاقِ طبیعت، اندازِ گفتگو، طرزِ زندگی، طریقِ معاشرت، کھانے پینے، چلنے پھرنے، اٹھنے بیٹھنے، سونے جاگنے، ہنسنے رونے کی ایک ایک ادا محفوظ رہ گئی، تو اس سوال کے جواب میں صرف ایک صدا بلند ہوسکتی ہے

(محمد عربی فدیۃ بانی و اُمتی)

یہ جو کچھ کہا گیا، مقصدِ تعینیت کا مذہبی پہلو تھا، اسی مسئلہ کو علی حثیت سے دیکھو، علوم و فنون کی صف میں سیرتِ ربیہ (گرفنی) کا ایک خاص درجہ ہے، ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کے حالاتِ زندگی بھی حقیقت شناسی اور عبرت پذیری کے لئے وسیلہِ راہ ہیں، چھوٹے سے چھوٹا انسان بھی کیسی عجیب خواہشیں رکھتا ہے، کیا کیا منصوبے باندھتا ہے، اپنے چھوٹے سے دائرہ عمل میں کس طرح آگے بڑھتا ہے، کیونکر ترقی کے زینوں پر چڑھتا ہے، کہاں کہاں ٹھوکریں کھاتا ہے، کیا کیا مزاحمتیں اٹھاتا ہے، تھک کر بیٹھ جاتا ہے، ہستاتا ہے، اور پھر آگے بڑھتا ہے، غرض سعی و عمل، جدوجہد، ہمت و غیرت

کی جو عجیب و غریب نیزنگیان سکندر اعظم کے کارنامہ زندگی میں موجود ہیں البتہ یہی منظر ایک غریب مزدور کے عرصہ حیات میں بھی نظر آتا ہے،

اس بنا پر اگر سیرت اور سوانح کافن عبرت پذیری اور تہجدی کی غرض سے درکار ہے تو شخص کا سوال نظر انداز ہو جاتا ہے، صرف یہ دیکھنا رہ جاتا ہے کہ حالات اور واقعات جو ہاتھ آتے ہیں وہ کس دست اور استقصا و تفصیل کے ساتھ ہاتھ آتے ہیں، تاکہ مراحل زندگی کی تمام راہیں اور ان کے پیچ و خم ایک ایک کر کے نظر کے سامنے آجائیں، لیکن اگر خوش قسمتی سے فردِ کامل اور استقصا و واقعات دونوں باتیں جمع ہو جائیں، تو اس سے بڑھ کر اس فن کی کیا خوش قسمتی ہو سکتی ہو،

وجوہ مذکورہ بالا کی بنا پر کون شخص انکار کر سکتا ہے، کہ صرف ہم مسلمانوں کو نہیں، بلکہ تمام عالم کو اس وجوہ مقدس کی سوانحی کی ضرورت ہے، جس کا نام مبارک محمد رسول اللہ ہے، اللہم صل علیہ وسلم و صل علیٰ کثیرا کثیرا، یہ ضرورت، صرف اسلامی یا مذہبی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ایک علمی ضرورت ہے، ایک اخلاقی ضرورت ہے، ایک تمدنی ضرورت ہے، ایک ادبی ضرورت ہے، اور مختصر یہ ہے کہ مجموعہ ضروریات دینی و دنیوی ہے،

میں اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ اسلام کی حیثیت سے میرا فرضِ اولیں یہی تھا، کہ تمام تعنیفات سے پہلے میں سیرۃ نبوی کی خدمت انجام دیتا، لیکن یہ ایک ایسا اہم اور نازک فرض تھا کہ میں مدت تک اس کے ادا کرنے کی جرأت نہ کر سکا، تاہم میں دیکھ رہا تھا کہ اس فرض کے ادا کرنے کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں،

اگلے زمانہ میں سیرۃ کی ضرورت، صرف تاریخ اور واقعات نگاری کی حیثیت سے تھی علم کلام سے اس کو واسطہ نہ تھا، لیکن مترعین حال کہتے ہیں کہ اگر مذہب صرف خدا کے اعتراف کا نام ہے تو بحث یہیں تک رہ جاتی ہے، لیکن جب اقرارِ نبوت بھی جزوِ مذہب ہو تو یہ بحث پیش آتی ہے کہ جو شخص حاملِ وحی اور سفیرِ الہی تھا، اس کے حالات، اخلاق اور عادات کیا تھے؟

یورپ کے مورخین آنحضرت (ﷺ) کی جو اخلاقی تصویر کھینچتے ہیں، وہ (نوٹ) ہر قسم کے معائب کا مرقع ہوتی ہے، آج کل مسلمانوں کو جدید ضرورتوں نے عربی علوم سے بالکل محروم کر دیا ہے، اس لئے اس گروہ کو اگر کبھی پیغمبرِ اسلام کے حالات اور سوانح کے دریافت کرنے کا شوق ہوتا ہے تو انہی یورپ کی تصنیفات کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے، اس طرح یہ زہر آلود معلومات آہستہ آہستہ اثر کرتی جاتی ہیں، اور لوگوں کو خبر تک نہیں ہوتی، یہاں تک کہ ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو پیغمبرِ مہم کو محض ایک مُصلح سمجھتا ہے جس نے اگر مجمعِ انسانی میں کوئی اصلاح کر دی تو اس کا فرض ادا ہو گیا، اس بات سے اُس کے منصبِ نبوت میں فرق نہیں آتا کہ اُس کے دامنِ اخلاق پر معصیت کے دھبے بھی ہیں۔

یہ واقعات تھے جنہوں نے جگہ بالآخر مجبور کیا، اور میں نے سیرۃ نبویؐ پر ایک مبسوط کتاب لکھنے کا ارادہ کر لیا، یہ کام بظاہر نہایت آسان تھا، عربی زبان میں سینکڑوں کتابیں موجود ہیں، ان کو سامنے رکھ کر ایک ضخیم اور وچھپ کتاب لکھنا زیادہ سے زیادہ چند

ہیمنوں کا کام تھا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ کوئی تصنیف اس تصنیف سے زیادہ دیر طلب اور جامع مشکلات نہیں ہو سکتی،

آگے چل کر تفصیل سے بیان کریں گے کہ خاص سیرت پر آج تک کوئی ایسی کتاب

نہ اس موقع پر ایک نہایت ضروری بحث طے کر دینے کے قابل ہے، جو اجل کی قلبت علم اور نا آشنا فی فن نے پیدا کر دی ہے، بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ سیرت فقہ حدیث ہی کی ایک خاص قسم کا نام ہو، یعنی احادیث میں سے وہ واقعات الگ لکھ دیئے گئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اطلاق و عادات سے متعلق ہیں، تو یہ سیرت نامی، اور چونکہ حدیث میں متعدد کتابیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں، مثلاً صحیح بخاری، مسلم، تو یہ کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ سیرت میں کوئی کتاب آج تک کے اقوال کیساتھ نہیں لکھی گئی۔ اس بحث کے ذہن نشین کرنے کے لئے امور ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں:

(۱) پہلی بحث یہ ہے کہ سیرت کا اطلاق کس چیز پر ہوتا ہے، محدثین اور ارباب جہال کی اصطلاح قدیم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص غزوات کو مخازی اور سیرت کہتے تھے، چنانچہ ابن اسحاق کی کتاب کو مخازی بھی کہتے ہیں، اور سیرت بھی، حافظ ابن جوزی، اباری کتاب المخازی میں یہ دونوں نام ایک ہی کتاب کے لئے استعمال کرتے ہیں، فقہ کی بھی یہی اصطلاح ہے، فقہ میں جواب کتاب الجہاد و السیر باندرتے ہیں، اس میں سیرت کے لفظ سے غزوات اور جہاد کے احکام مراد ہوتے ہیں،

کئی صدی تک یہی طریقہ رہا، چنانچہ تیسری صدی تک جو کتابیں سیرت کے نام سے مشہور ہیں، مثلاً سیرت ابن ہشام، سیرت ابن عابد، سیرت اموی وغیرہ ان میں زیادہ تر غزوات ہی کے حالات ہیں، البتہ زمانہ بعد میں مخازی کے سوا، اور اور جزیریں بھی داخل کر لی گئیں، مثلاً مواہب لدنیہ میں غزوات کے علاوہ کچھ اور بھی شامل ہیں، اس بنا پر محدثین کی اصطلاح میں مخازی اور سیرت عام فن حدیث سے ایک الگ چیز ہے، یہاں کہ بعض موتوں پر ارباب سیر اور محدثین، دو مقابل کے گروہ سمجھے جاتے ہیں، بعض واقعات کے متعلق یہ صورت پیدا ہوتی ہے کہ تمام ارباب سیر ایک طرف ہوتے ہیں اور امام بخاری و مسلم ایک طرف، ایسے موقع پر بعض لوگ امام بخاری کی روایت کو اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے کہ تمام ارباب سیر کے خلاف ہے، لیکن محققین کہتے ہیں کہ حدیث صحیح تمام ارباب سیر کی متفقہ روایت کے مقابلہ میں بھی قابل ترجیح ہے، ہم

وَيَعْلَمُ الطَّالِبُ أَنَّ السَّيْرَ
يَجْمَعُ مَصَحِّحًا وَمَافِدُ أَنْكَرًا

یعنی طالب فن کو جاننا چاہئے کہ سیرۃ میں ہر قسم کی رویتیں نقل کیا جاتی ہیں، صحیح بھی اور قابل انتہا بھی۔

(دقیقہ پانچویں صفحہ) اس موقع پر ایک دو واقعہ مثال کے طور پر لکھتے ہیں،

خود اس میں ایک غوغہ و فوج کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت ارباب سیر متفق ہیں کہ صلح حدیبیہ سے قبل واقع ہوا تھا لیکن صحیح مسلم میں سلمہ بن الاکوع سے جو روایت ہو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اور خضر سے تین دن قبل کا واقعہ ہے، اس حدیث کی شرح میں علاؤ الدین نے لکھا ہے،

لا یختلف اهل السیران غرور ذی قود نکات
قبل الحدیث فیكون ما وقع فی حدیث
سلب من وهم بعض الرواة ،
اہل سیر میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں ہو کہ وہ
ذی قود حدیث سے پہلے واقع ہوا تھا تو سلب کی حدیث میں
جو نہ کرے ، وہ کسی ذی کا وہم ہو گا ،

حافظ ابن حجر فتح الباری (ذکر غزوة ذی قریظ) میں قرطبی کے اس قول پر بحث کر کے لکھتے ہیں،

فعلیٰ ہذا مافی البحر من الناس یخضعون لک وکذا
 قد اجمع مما ذکرہ اهل السیر،

دیا مٹا ایک مشہور محدث ہیں انھوں نے سیرت میں ایک کتاب لکھی ہے، ہجرت بھی موجود ہے، اس میں انھوں نے اکثر مکتوں پر باب سیر کی روایت کو ترجیح دی تھی، لیکن جب زیادہ متبع کیا تو ان کو معلوم ہوا کہ احادیث صحیحہ کو سیرت کی روایتوں پر ترجیح ہے، چنانچہ اپنی کتاب میں ترمیم کرنی چاہی، لیکن اس کے لیے کثرت سے شائع ہو گئے تھے اس لئے نہ کر سکے،

حافظ ابن حجر خود میاطی کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں :-

وَدَلْ هَذَا اَعْلٰی اَمْدَانِ یَعْتَقِدُ الرَّجُوعَ عَنْ
کَثِیْرٍ مَّا وَاَفَقَ نَبِیْهِ اَهْلَ السَّبْرِ وَخَالَفَ
الْاِحَادِیْثَ بِصِحِّحَتِهَا وَذَکَکَ کَانَ بِهِ

اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ (یعنی دیماطی) کسی
کرچے تھے کہ جن موقعوں پر انہوں نے، ارباب سیر سے اتفاق
کر کے احادیث صحیحہ کی مخالفت کی ہے، ان سے وجہ کفر

یسی سبب ہو کہ مستند اور مسلم الثبوت تصنیفات میں بھی بہت سی ضعیف روایتیں شامل ہو گئیں
اس بنا پر ضرور تھا کہ نہایت کثرت سے حدیث و رجال کی کتابیں ہم پہنچائی جائیں اور پھر نہایت
تحقیق اور تنقید سے ایک مستند تصنیف تیار کی جائے، لیکن سینکڑوں کتابوں کا استقصا کے
ساتھ دیکھنا اور ان سے معلومات کا اقتباس کرنا، ایک شخص کا کام نہ تھا، اس کے ساتھ ایک

(بقیہ صفحہ ۹) قبل فصل بعد منها وخرج شیخہ اور یہ کہ یہ امر ان سے ہمارے فن کے قبل صادر ہوا لیکن
کتابہ وامتازہ لحدیثک من تغیرہ، چونکہ کتاب کے نسخے شائع ہو چکے تھے اس لئے وہ اپنی کتاب
(زرقانی پر مباحث جلد ۳ صفحہ ۱۱) کی اصلاح نہ کر سکے،
۲۔ ایک غرور و ذرات الرقاع کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت اکثر ارباب سیر کا اتفاق ہے کہ
جنگ خیبر کے قبل واقع ہوا تھا، لیکن امام بخاری نے تصریح کی ہے کہ خبر کے بعد واقع ہوا، اس پر علامہ دمیاطی نے
بخاری کی روایت سے اختلاف کیا، ملاحظہ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں،
واما شیخہ الدمامی فادعی غلط الحدیث بالان کے شیخ دمیاطی تو انہوں نے حدیث صحیح کی نسبت
الصیح وان جمیع اهل السیر علی خلافہ، غلطی کا دعویٰ کیا ہے اور یہ کہ تمام اہل سیر بالاتفاق
(فتح الباری حورہ صفحہ ۳۷۲) اس کے خلاف ہیں،
ملاحظہ ابن حجر نے اس قول کو نفی کر کے اس کا رد بھی کیا ہے،

اس تقریر کا ماحضہ یہ ہے کہ سیرت ایک جداگانہ فن ہے اور بعینہ فن حدیث نہیں ہے، اور اس
بنا پر اس کی روایتوں میں اس درجہ کی شدت احتیاط ملحوظ نہیں رکھی جاتی جو فن صحاح کے ساتھ مخصوص
ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فقہ کا فن قرآن اور حدیث ہی سے ماخوذ ہو، لیکن یہ نہیں کہہ سکے کہ یہ بعینہ قرآن
یا حدیث ہے، یا ان دونوں کے ہم پلہ ہے،

۳۔ بخاری اور تیسرے میں جس قسم کی جزئی تفصیلیں مقصود ہوتی ہیں۔ وہ فن حدیث کے اصلی بنیہ معیار
کے موافق نہیں مل سکتیں، اس لئے ارباب سیر کو تنقید اور تحقیق کا میاں کم کرنا پڑتا ہے، اس بنا پر سیرت
و مخازی کا رتبہ فن حدیث سے کم رہا،

۴۔ جس طرح امام بخاری و مسلم نے یہ التزام کیا کہ کوئی ضعیف حدیث بھی اپنی کتاب میں درج نہ
کرینگے، اس طرح سیرت کی تصنیفات میں کسی نے یہ التزام نہیں کیا، آج میسوں کتابیں قدما سے لے کر متفرقین
تک کی موجود ہیں، مثلاً سیرت ابن اسحاق، سیرت ابن ہشام، سیرت ابن سیدان، سیرت دمیاطی، طبری
مواہب لدنیہ، کسی میں یہ التزام نہیں۔

ضرورت یہ بھی تھی کہ یورپ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس واقعیت حاصل کی جائے ہیں بد قسمتی سے یورپ کی کوئی زبان نہیں جانتا، اس لیے ایک محکمہ تصنیف کی ضرورت تھی، جس میں قابل عربی دان اور مغربی زبانوں کے جاننے والے شامل ہوں، غذائے جب یہ سامان پیدا کر دیئے تو اب مجھ کو کیا عذر ہو سکتا تھا، اب بھی اگر اس فرض کے ادا کرنے سے قاصر رہتا تو اس سے بڑھ کر کیا بد قسمتی ہو سکتی تھی،

مسلمانوں کے اس فقر کا قیامت تک کوئی حریف نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے اپنے پیغمبر کے حالات اور واقعات کا ایک ایک حرف اس استقصا کے ساتھ محفوظ رکھا کہ کسی شخص کے حالات آج تک اس جامعیت اور احتیاط کے ساتھ قلمبند نہیں ہو سکے، اور نہ آئندہ توقع کی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ کیا عجیب بات ہو سکتی ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے افعال اور اقوال کی تحقیق کی غرض سے آپ کے دیکھنے والوں اور سنے والوں میں سے تقریباً تیرہ ہزار شخصوں کے نام اور حالات قلمبند کئے گئے اور اس زمانہ میں کئے گئے جب تصنیف و تالیف کا آغاز تھا، طبقات ابن سعد، کتاب لابن اسکن، کتاب عبد اللہ بن علی بن جابر، کتاب یعقوبی فی الصحابہ، کتاب ابن ابی حاتم الرازی، کتاب الاذرق، کتاب الدولابی، کتاب البغوی، طبقات ابن ماکول، استاذنا، استیعاب، اصحابہ فی احوال الصحابہ، صرف انہی بزرگوں کے حالات ہیں

رہنہ خاموش! تفصیل مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا ہو گا کہ ہمارے اس عبارت کا کہ "سیرت میں آج تک کوئی کتاب صحت کے اترام کے ساتھ نہیں لکھی گئی" اس کا کیا مطلب ہو، اور کہاں تک صحیح ہے، لے ان کتابوں کا ذکر، استیعاب کے دیباچہ میں ہے،

کیا دنیا میں کسی شخص کے رفقا میں سے اتنے لوگوں کے نام اور حالات صحیح تحریر ہو سکے ہیں؟
سیرۃ نبویؐ کے متعلق قدامانے جو ذخیرہ تیار کیا، اس کی مختصر تاریخ اور کیفیت ہم اس
غرض سے اس موقع پر درج کر دیتے ہیں کہ ایک کامل اور مستند کتاب کے مرتب کرنے
کے لئے اس ذخیرہ سے کیونکر کام لیا جاسکتا ہو، اور کہاں تک تحقیق و تنقید کی ضرورت ہے،
فقہ سیرت کی ابتدا اور تحریریں سراپہ عام طور پر یہ خیال ہے کہ چونکہ عرب میں لکھنے پڑھنے کا

رواج نہ تھا، اور اسلام میں تدوین و تالیف کا آغاز غلطہ منصور عباسی کے زمانہ سے تقریباً
۱۳۳ھ میں ہوا، اس لئے اس زمانہ تک سیرت اور روایات کا جو کچھ ذخیرہ تھا، عربی
تھا، تقریباً نہ تھا، لیکن یہ خیال صحیح نہیں، عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج (گو کم سہی) مدت
سے چلا آتا ہے، بہت قدیم زمانہ میں ہجری اور ناسخی خط تھا جس کے کتبے آج نہایت
کثرت سے یورپ کی بدولت تیار ہو گئے ہیں، اسلام سے کچھ پہلے وہ خط ایجاد ہوا جو عربی
خط کہلاتا ہے، اور جس نے بہت سی صورتیں بدل کر آج یہ صورت اختیار کر لی ہے،

اس خط کی تاریخ اور اس کی ابتدا کے متعلق جو قدیم روایتیں کتابوں میں مذکور ہیں
اکثر افسانہ ہیں، مثلاً ابن النہیم نے کلبی سے نقل کیا ہے کہ اول جن لوگوں نے عربی
خط ایجاد کیا، ان کے یہ نام تھے، ابوجاد، ہواذ، حطی، کلون، بھض، قریشات (یہی نام ہیں

لے یہ غلط لکھا جاتا ہے کہ حدیث کی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور اخلاق و عادات کے
متعلق نہایت کثرت سے واقعات مذکور ہیں جو سیرت میں کافی مدد دے سکتے ہیں، تاہم تمنا ان سے ایک
تاریخی تصنیف تیار نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ ان میں تاریخی ترتیب نہیں ہے، یہاں ہم نے جن کتابوں
کا ذکر کیا ہے، حدیث کی کتابیں ان کے علاوہ ہیں،

جن کو ہم آج ابجد، ہوز، حطی، کلن، سفص، قرشت کہتے ہیں) اسی طرح کعب کا یہ قول کہ
 تمام خطوط حضرت آدمؑ نے ایجاد کئے تھے، ابن النذیم نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا یہ قول
 نقل کیا ہے، کہ سب سے پہلے جس نے عربی خط لکھا وہ تین شخص قبیلہ بولان (قبیلہ طے کی ایک
 شاخ) کے تھے، جو انبار میں آباد تھے، ان کے نام مراہ بن مرہ، اکلم بن سدرہ، عامر بن جدرة
 ان تمام روایتوں میں جو قرین قیاس ہے، وہ روایت ہے جو ابن النذیم نے عمر بن شہر
 کی کتاب کہہ سے نقل کی ہے، یعنی سب سے پہلے عربی خط ایک شخص نے ایجاد کیا جو بنو غلبہ بن
 نضر بن کنانہ کے خاندان سے تھا، اور غالباً یہ وہ زمانہ ہے جب قریش نے عروج حاصل
 کر لیا تھا اور تجارت کے ذریعہ سے بیرونی ممالک میں آمد و رفت رکھتے تھے، ابن النذیم
 نے لکھا ہے کہ میں نے مامون الرشید کے کتب خانہ میں ایک دستاویز دیکھی تھی جو عبدالمطلب
 ابن ہاشم راضی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی اس کے یہ الفاظ تھے
 حتی عبدالمطلب بن ہاشم من اہل مکہ یہ عبدالمطلب بن ہاشم جو مکہ کا باشندہ ہے، کافر نہ
 علی بن کان ابن کان السجری من اہل وذل فلان شخص پر ہے، جو صنعا کا رہنے والا ہے، یہ چاند
 صنعا علیہ الف درهم فضة کیلئے بالحدیث کے ہزار درہم ہیں، جب طلب کیا جائے گا وہ ادا
 ومتی دعا بھا اجابہ شہد اللہ وللملک کرے گا، خدا، اور دو فرشتے اس کے گواہ ہیں،
 اس دستاویز سے ظاہر ہوتا ہے کہ عبدالمطلب نے کسی حمیری شخص کو ہزار درہم قرض دیے
 تھے، خاتمہ میں دو فرشتوں کی گواہی لکھی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں فرشتوں
 کا (اور شاید کرام کا تہیں کا) اعتقاد موجود تھا،

ابن اندیم نے لکھا ہے کہ اس دستاویز کا خط ایسا تھا جیسا عورتوں کا خط ہوتا ہے، علامہ بلادری نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جب بعثت ہوئی تو قریش میں، اشخاص لکھنا پڑھنا جانتے تھے، یعنی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابوعبیدہؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، ابوصدیقہؓ، ابوسفیانؓ، شقائہؓ، بنت عبد اللہ وغیرہ، بدر کی لڑائی جو سہ ماہ میں ہوئی، اس میں قریش کے جو لوگ گرفتار ہوئے ان سے فدیہ لیا گیا، لیکن بعض ایسے بھی تھے جو ناداری کی وجہ سے فدیہ نہیں ادا کر سکے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کو حکم دیا کہ ہر شخص دس دینار چوں کو اپنے ذمہ لے کر ان کو لکھنا سکھا، چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ نے جو کتابت وحی ہیں، اسی طرح لکھنا سکھاتھا، ان واقعات سے معلوم ہوگا کہ عرب اور خصوصاً مکہ و مدینہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے زمانہ ہی میں لکھنے پڑھنے کا کافی رواج ہو چکا تھا، البتہ یہ تحقیق طلب ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے زمانہ میں روایتیں اور حدیثیں بھی قلمبند ہوئی تھیں یا نہیں، اور اس بنا پر سیرت کا کوئی تحریری سرمایہ بھی موجود تھا، یا نہیں، بعض حدیثوں میں جن میں سے بعض صحیح مسلم میں مذکور ہیں، تصریح ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حدیثوں کے قلمبند کرنے سے منع فرمایا تھا، مسلم کے یہ الفاظ ہیں،

«كَتَبُوا عَنِّي وَمِنْ كُتُبٍ عَنِّي خَيْرٌ مِنْهُ»
 ترجمہ: جو سنو، اس کو قلمبند نہ کرو (بخاری و ترمذی کے)
 اور کسی نے قلمبند کیا ہو تو اس کو مٹا دینا چاہئے،
 القرآنِ فُلیمِہ،

۱۔ فتوح البلدان، ذکر خط صفحہ ۷۷، مطبوعہ یورپ، ۲۔ طبقات ابن سعد، غزوہ بدر صفحہ ۱۱۱

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابتدائی زمانہ کا ارشاد ہو، کیونکہ متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت
 ہے کہ آنحضرت ﷺ ہی کے زمانہ میں بعض صحابہ آنحضرت ﷺ کی اجازت سے
 آپ کے ارشادات قبلہ ذکر کیا کرتے تھے، صحیح بخاری (باب العلم) میں حضرت ابو ہریرہ
 کا قول ہے کہ صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کو حدیثیں محفوظ نہیں، البتہ عبداللہ بن عمرو سنتے
 ہیں، کیونکہ وہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے، اور میں لکھتا نہ تھا۔
 ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو کی عادت تھی کہ آنحضرت ﷺ
 علیکم السلام سے جو سنتے تھے، لکھ لیا کرتے تھے، قریش نے اُن کو منع کیا کہ آنحضرت ﷺ
 کبھی غیظ کی حالت میں ہوتے ہیں، کبھی خوشی میں، اور تم سب کچھ لکھتے جاتے ہو، عبداللہ
 ابن عمرو نے اس بنا پر لکھنا چھوڑ دیا، اور آنحضرت ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا،
 آپ نے وہاں مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تم لکھ لیا کرو، اس سے جو کچھ نکلتا
 ہے حق نکلتا ہے، خطیب بغدادی نے اپنے رسالہ تنقیذ العلم میں روایت کی ہے کہ اس
 بیاض کا نام جس میں عبداللہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں قبلہ ذکر کیا کرتے تھے، صادق تھا
 ایک دفعہ آپ نے حکم دیا کہ جو لوگ اس وقت تک سلام لا چکے ہیں، اُن کے نام قبلہ کئے
 جائیں، چنانچہ پندرہ سو صحابہ کے نام دفتر میں درج کئے گئے،

خطیب بغدادی نے تنقیذ العلم میں روایت کی ہے کہ جب لوگ کثرت سے حضرت
 انس کے پاس حدیثوں کے سننے کے لئے جمع ہو جاتے تھے، تو وہ ایک جنگ کھال لائے

ابو داؤد جلد ۲ صفحہ ۲، تلحہ جامع بیان اہل العلم للفاضل ابن عبدالبر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۱۱ صادق کا ذکر ہے صحیح بخاری ج ۱۱ ج ۱۱

تھے کہ یہ وہ حدیثیں ہیں جو میں نے آنحضرت (ﷺ) سے سُن کر لکھ لی تھیں۔
 متعدد قبائل کو آپ نے جو صدقات اور زکوٰۃ وغیرہ کے احکام بھیجے وہ تحریری تھے
 اور کتب احادیث میں بیچنا منقول ہیں، اسی طرح سلاطین کو دعوت اسلام کے جو پیغام
 بھیجے گئے وہ بھی تحریری تھے،

صحیح بخاری باب کتابہ العلم میں ہے کہ فتح مکہ کے سال جب ایک خزاہی نے
 حرم میں ایک شخص کو قتل کر دیا تو آنحضرت (ﷺ) نے اُردو پر سوار ہو کر خطبہ دیا، یمن کے
 ایک شخص نے اُکر درخواست کی کہ یہ خطبہ مجھ کو تحریر کر دیا جائے، چنانچہ آنحضرت (ﷺ)
 نے حکم دیا کہ اس شخص کے لیے وہ خطبہ قلمبند کر دیا جائے،

غرض اس طرح آنحضرت (ﷺ) کی وفات تک حسب ذیل تحریری سرمایہ ہوتا ہو گیا تھا
 (۱) جو حدیثیں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، یا حضرت علی و حضرت انس وغیرہ نے قلمبند کیں
 (۲) تحریری احکام اور معاہدات (حدیثیں وغیرہ) اور فرامین جو آنحضرت (ﷺ) نے قبائل کے نام بھیجے
 (۳) خطوط جو آنحضرت (ﷺ) نے سلاطین اور امراء کے نام ارسال فرمائے،

(۴) پندرہ سو صحابہ کے نام،
 آنحضرت (ﷺ) کے بعد اس تحریری ذخیرہ کو اس قدر ترقی ہوتی گئی کہ
 (بنو العباس سے پہلے) ولید بن یزید کے قتل کے بعد جب احادیث و روایت کا دفتر لکھ

لے بخاری جلد (۱) صفحہ ۲۱ و ۲۲ صحیفہ علی و کتابہ زہل من الامین ۱۵ سنن ابن ماجہ صفحہ ۱۳۰ والوداد و جلد ۱ صفحہ
 ۱۵۶ و ۱۵۷ بخاری جلد (۱) صفحہ ۱۵ و ایضاً ۱۵ لکھ بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵،

کتب خانہ سے منتقل ہوا تو صرف امام زہری کی مرویات اور ایضات گھوڑوں اور گدوں پر لا کر لائی گئیں۔

مغازی | عرب میں علوم و فنون نہ تھے، صرف خاندانی معرکے اور لڑائیوں کے واقعات محفوظ رکھتے تھے، اس لحاظ سے قیاس یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کے واقعات اور افعال اقوال میں سب سے پہلے مغازی کی روایتیں پھلتیں اور سب سے پہلے اسی فن کی بنیاد پڑتی لیکن روایات کے تمام انواع میں مغازی کا درجہ سب سے متاخر رہا، خلفائے راشدین اور اکابر صحابہؓ نے زیادہ تر آنحضرت ﷺ کے اُن اقوال و افعال پر توجہ کی جن کو شریعت سے تعلق تھا، اور جن سے فقہی احکام مستنبط ہوتے تھے،

امام بخاری نے غزوہ اُحد کے ذکر میں سائب بن یزید سے یہ روایت نقل کی ہے،

صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله والمقداد وسعدا فاسمعت حنفاً
منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وآله
سمعت طلحة يحدث عن يوحنا احد، غزوہ اُحد کا واقعہ بیان کرتے تھے،

حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ، اور طلحہ و مقداد و سعد و قاصؓ، اکابر صحابہؓ میں ہیں، اور ان سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں، اس لئے اس عبارت کے یہی معنی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ غزوہ اُحد کے واقعات نہیں بیان کرتے تھے، بخیر اس کے طلحہؓ جناب اُحد کے واقعات

لے تذکرہ احفاظ علامہ زہبی، تذکرہ امام زہری،

بیان کیا کرتے تھے،

یہی وجہ تھی کہ علمائے جن لوگوں نے متنازی کو اپنا فن بنالیا تھا وہ عوام میں جس قدر مقبول ہوتے تھے خواص میں اُس قدر مستند نہیں خیال کئے جاتے تھے، اس فن کے اساطین اور ارکان ابن اسحاق اور واقدی ہیں، واقدی کو تو محدثین علانیہ کذاب کہتے ہیں، ابن اسحاق کو ایک گروہ ثقہ کہتا ہے، لیکن اُسی درجہ کا دوسرا گروہ ان کو بے اعتبار سمجھتا ہے، تفصیل آگے آئے گی،

امام احمد بن حنبل کا قول ہے،

ثلاثة كتب ليس لها اصول المغازی والملاحم والتفسير،
اور ملاحم اور تفسیر

خطیب بغدادی نے اس قول کو نقل کر کے لکھا ہے کہ امام ابن حنبل کی مراد اُن خاص کتابوں سے ہوگی جو بے اصل ہیں، پھر لکھا ہے،

اما كتب التفسير فمن اشهرها كتابا
ابن کلبی مقاتل بن سلیمان وقد قال احمد
فی تفسیر الکلبی من اوله الى اخره کذب
باقی تفسیر کی کتابیں، تو ان میں سے کلبی اور مقاتل کی کتابیں بہت مشہور ہیں امام احمد بن حنبل نے کہا ہر کلبی کی تفسیر اول سے اخیر تک جھوٹ ہے،
پھر لکھتے ہیں،

واما المغازی فمن اشهرها كتاب محمد
بن اسحاق وكان ياحذ من اهل الكتاب
باقی متنازی تو اس فن کی مشہور کتاب محمد بن اسحاق کی کتاب ہے اور وہ عیسائیوں اور یہودیوں سے روا

وقد قال الشافعی کتب الواقعی کتباً کرتے تھے اور امام شافعی نے کہا جو کہ وقعی کی کتابیں ہیں

باوجود ان باتوں کے یہ نامکن تھا کہ یہ حصہ نظر انداز کر دیا جاتا، اس لئے اکابر صحابہؓ اور محدثین نہایت اعتقاد کے ساتھ جو واقعات جہاں تک خوب محفوظ ہوتے تھے رت کر کے تصنیف ثابیت کی ابتدا صحابہؓ اور خلفائے راشدینؓ کے زمانہ میں اگرچہ فقہ وحدیث کی نہایت سلطنت کی وجہ سے ہوئی کثرت سے اشاعت ہوئی، بہت سے درس کے حلقے قائم ہوئے

لیکن جو کچھ تھا زیادہ تر زبانی تھا، لیکن بنو امیہ نے حکماء سے تصنیفیں لکھوائیں، قاضی بن عبد البر نے جامع بیان العلمین امام زہری کا قول نقل کیا ہے،

کنا نکر کتاب العلم حتی اکرونا علیہ ہم لوگ علم کا تقلید کرنا پسند نہیں کرتے تھے، یہاں تک ہولاء الامراء، کہ امراء نے ہم کو مجبور کیا،

سب سے پہلے امیر معاویہؓ نے عبید بن شریہ کو یمن سے بلا کر قدامی تاریخ مرتب کرائی، جس کا نام اخبار المافیین ہوا،

امیر معاویہؓ کے بعد عبد الملک بن مروان نے جو ۶۵ھ میں تخت نشین ہوا، ہر فن میں علماء سے تصنیفیں لکھوائیں، سعید بن جبیر جو علم اعلیٰ تھے، ان کو حکم بھیجا کہ قرآن مجید کی تفسیر لکھیں، چنانچہ امام موصوف نے تفسیر لکھ کر بھیجی جو کتب خانہ شاہی میں رکھی گئی، عطاء بن دینار کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے ان ہی کی تفسیر ہے، عطاء کو خزانہ شاہی سے یہ نسخہ ہات آگیا تھا،

لہ مطبوعہ مصر، موقوفہ ۱۳۷۵ھ فرست ابن الندیم موقوفہ ۲۲۴ھ میزان الاعتدال ترجمہ عطاء بن دینار

حضرت عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ آیا تو انھوں نے تصنیف و تالیف کو زیادہ ترقی دی، تمام ممالک میں حکم بھیجا کہ احادیث نبوی مدون اور قلمبند کی جائیں، سعد بن ابراہیم جو بہت بڑے محدث اور مدینہ منورہ کے قاضی تھے، اُن سے دفتر کے دفتر دیوں کے قلمبند کرائے، اور تمام ممالک مقبوضہ میں بھیجے، علامہ ابن عبدالبر جامع بیان العلم میں ہے:

عن سعد بن ابراہیم قال امرنا عمر بن عبد العزیز بجمع السنن فكتبنا احادیثا کے جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے دفتر کے دفتر لکھے، پھر نے دفتر افعت الی کل ارض له علیہا جہاں جہاں اُن کی حکومت تھی، ایک دفتر سلطان دفتر دیا، بیج دیا،

ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری جو اس زمانہ کے بہت بڑے محدث، اور امام نہہری کے استاد اور مدینہ کے قاضی تھے، ان کو بھی خاص طور پر احادیث جمع کرنے کا حکم حدیث میں حضرت عائشہ کی مرویات کی ایک خاص حیثیت ہے، یعنی اُن سے اکثر وہ حدیثیں مروی ہیں جو عقائد یا فقہ کے ثقات مسائل ہیں، اس لئے عمر بن عبدالعزیز نے انکی روایتوں کے ساتھ زیادہ اعتناء کیا، عمر بن عبد الرحمن ایک خاتون تھیں، ان کو حضرت عائشہ نے خاص اپنے اخوش تربیت میں پالا تھا، وہ بہت بڑی محدثہ اور عالمہ تھیں، تمام علما کا اتفاق ہے کہ حضرت عائشہ کی مرویات کا اُن سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا، عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن محمد کو خط لکھا کہ عمرہ کے مسائل اور روایات قلمبند کر کے بھیج دیں،

۱۔ مطبوعہ مصر ص ۱۶ طبعات ابن سعد جز ثانی قمرانی ص ۳۴۲ تہذیب التہذیب، ترجمہ ابو بکر بن محمد و عمر بن عبد الرحمن و طبعات ابن سعد جز دوم ص ۱۳۴

مغازی پر خاص توجہ | اب تک معجاری و سیر کے ساتھ اعتنائیں کیا گیا تھا حضرت عمر بن عبد
 نے اس فن کی طرف خاص توجہ کی، اور حکم دیا کہ غزوات بنوی کا خاص حلقہ درس قائم کیا
 جائے، عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری المتوفی ۱۲۱ھ اس فن میں خاص کمال رکھتے تھے،
 ان کو حکم دیا کہ جامع مسجد دمشق میں بیٹھ کر لوگوں کو مغازی اور مناقب کا درس دیں۔
 اسی زمانہ میں امام زہری نے معجاری پر ایک مستقل کتاب لکھی، اور جیسا کہ امام
 سیوطی نےروض الانف میں تصریح کی ہے، یہ اس فن کی پہلی تصنیف تھی، امام زہری اس
 زمانہ کے اہم علماء تھے، فقہ اور حدیث میں ان کا کوئی ہمسر نہ تھا، امام بخاری کے شیخ اشباح
 ہیں، انھوں نے حدیث و روایت کے جہل کرنے میں یہ محنتیں اٹھائیں کہ مدینہ منورہ میں
 ایک ایک انصاری کے گھر پر جاتے، جوان، بڑے، عورت، مرد، جو مل جاتا، یہاں تک
 کہ پردہ نشین عورتوں سے جا کر آنحضرت (ﷺ) کے اقوال اور حالات پوچھتے،
 اور قلمبند کرتے، وہ نسبتاً قریبی تھے، سنہ ۱۰۰ھ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہؓ کو دیکھا تھا
 سنہ ۱۰۰ھ میں عبدالملک بن مروان کے دربار میں گئے، اُس نے بہت قدر و منزلت کی
 کتاب المغازی غالباً حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ہدایت کے موافق لکھی، یہ بات خاص
 طور پر بخاری کے قابل ہے کہ امام موصوف سلاطین کے دربار سے تعلق رکھتے تھے، اور مقررین
 خاص میں داخل تھے، ہشام بن عبدالملک نے اپنے بچوں کی تعلیم کے سیر کی تھی اسلئے اس وقت پائی،
 امام زہری کی وجہ سے مغازی و سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا، ان کے حلقہ درس سے

۱۔ تہذیب التہذیب ترجمہ عاصم بن عمر بن قتادہ ۲۔ تہذیب التہذیب ترجمہ امام زہری (محمد بن مسلم)

اکثر ایسے لوگ نکلے جو خاص اس فن میں کمال رکھتے تھے، ان میں سے یعقوب بن ابراہیم محمد ابن صالح تمار عبد الرحمن بن عبد العزیز فنِ مغازی میں خاص شہرت رکھتے تھے، چنانچہ تہذیب التہذیب وغیرہ میں ان لوگوں کا امتیازی وصف "صاحب المغازی لکھا جاتا ہے" زہری کے تلامذہ میں سے دو شخصوں نے اس فن میں نہایت شہرت حاصل کی اور یہی دو شخص ہیں جن پر اس فن کا سلسلہ ختم ہوتا ہے، موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن اسحاق موسیٰ بن عقبہ خاندانِ زہری کے غلام تھے، حضرت عبد اللہ بن عمر کو دیکھا تھا، فنِ حدیث میں امام مالک ان کے شاگرد ہیں، امام مالک ان کے نہایت مداح تھے، اور لوگوں کو ترغیب دیتے تھے، کہ فنِ مغازی سیکھنا ہو تو موسیٰ سے سیکھو، ان کے مغازی کے جو خصوصیات ہیں، یہ ہیں:-

(۱) مصنفین اب تک روایات میں صحت کا التزام نہیں کرتے تھے، انھوں نے زیادہ تر اس کا التزام کیا،

(۲) عام مصنفین کا یہ مذاق تھا کہ کثرت سے واقعات نقل کئے جائیں، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ ہر قسم کی لطیف یا مس روایتیں آجاتی تھیں، موسیٰ نے احتیاط کی، اور صرف وہی روایتیں لین جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوئیں، یہی وجہ ہے کہ ان کی کتاب بہ نسبت اور کتبِ مغازی کے مختصر ہے،

(۳) چونکہ روایتِ حدیث کے لئے کسی عمر کی قید نہ تھی، اس لئے اکثر لوگ بچپن اور آغازِ شباب ہی سے حلقہٴ درس میں شامل ہو جاتے تھے اور حدیثیں سن کر لوگوں سے روایت

کرتے تھے، لیکن چونکہ اس عترت کے واقعات کا صحیح طور سے سمجھنا اور محفوظ رکھنا ممکن نہ تھا، اس لئے اکثر روایتوں میں تغیر اور اختلاط ہو جاتا تھا، موسیٰ نے جلافت اور لوگوں کے بہر میں اس فن کو سیکھا تھا، سنیہ میں وفات پائی،

موسیٰ کی کتاب آج موجود نہیں، لیکن ایک سرت تک شائع و ذائع رہی، سیرت کی تمام قدیم کتابوں میں کثرت سے اس کے حوالے آتے ہیں،

محمد بن اسحاق نے فن معاذی میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی، وہ امام فن بخاری کے نام سے مشہور ہیں، شہرت عام میں اگرچہ واقعہ کی ان سے کم نہیں، لیکن واقعہ کی خوبیاں فی مسئلہ عام ہے اور اس لئے ان کی شہرت، بدنامی کی شہرت ہو، محمد بن اسحاق ابھی ہیں، ایک صحابی (حضرت انس) کو دیکھا تھا، علم حدیث میں کمال تھا، امام زہری کے دروازہ پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع کے نہ آئے، لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی کہ جب چاہیں چلے آئیں، ان کے فقہ اور غیر فقہ ہونے کی نسبت محدثین میں اختلاف ہے، امام مالک ان کے سخت مخالف ہیں، لیکن محدثین کا عام فیصلہ یہ ہے کہ بخاری اور سیر میں ان کی روایتیں مستند کے قابل ہیں، امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان کی روایت نہیں لی، لیکن جزو القدرہ میں ان سے روایت کی ہے، تاریخ میں تو اکثر واقعات ان ہی سے لیتے ہیں،

فن معاذی کو انہوں نے اس قدر ترقی دی، اور اس قدر دھچپ بنادیا کہ خلفائے عباسیہ جو زیادہ تر اور قسم کی تصنیفات کا مذاق رکھتے تھے، ان میں معاذی کا مذاق پیدا نہیں ہو سکا۔

چنانچہ ابن عدی نے اس احسان کا خاص طرح پر ذکر کیا ہے، ابن عدی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس فن میں کوئی تصنیف اُن کی تصنیف کے رتبہ کو نہیں پہنچتی!

ابن جان نے کتاب انقات میں لکھا ہے کہ محدثین کو محمد بن اسحاق کی کتاب اعتراض تھا تو یہ تھا کہ خیمہ وغیرہ کے واقعات وہ اُن یہودیوں سے دریافت کر کے دخل کتاب کرتے تھے، جو مسلمان ہو گئے تھے، اور چونکہ یہ واقعات انہوں نے یہودیوں سے سنے ہوں گے، اس لئے اُن پر پورا اعتماد نہیں ہو سکتا، علامہ ذہبی کی تصریح سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد بن اسحاق، یہود و نصاریٰ سے روایت کرتے تھے، اور اُن کو ثقہ سمجھتے تھے۔
۱۵۱ھ میں وفات پائی۔

محمد بن اسحاق کی کتاب المغازی کا ترجمہ شیخ سعدی کے زمانہ میں ابو بکر سہروردی کے حکم سے فارسی میں ہوا، اس کا قلمی نسخہ الہ آباد میں ہماری نظر سے گزرا ہے،
محمد بن اسحاق کی کتاب کثرت سے پھیلی اور بڑے بڑے مشہور محدثوں نے اس کے نسخے مرتب کئے، اسی کتاب کو ابن ہشام نے زیادہ مستح اور اضافہ کر کے مرتب کیا جو سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہے، چونکہ اصل کتاب آج کم ملتی ہے، اس لئے آج اس کی جو یادگار موجود ہے، وہ یہی ابن ہشام کی کتاب ہی۔

ابن ہشام کا نام عبدالملک ہے، وہ نہایت ثقہ اور نامور محدث اور مؤرخ تھے حمیر کے قبیلہ سے تھے، اور غالباً اسی تعلق سے سلاطین حمیر کی تاریخ لکھی، جو آج بھی موجود ہے، انہوں نے سیرت میں یہ اضافہ کیا کہ سیرت میں جو مشعل اناط آتے ہیں، اُن کی تفسیر بھی لکھی۔

سیرۃ النبیؐ میں وفات پائی،

سیرت ابن اسحاق کی مقبولیت کی بنا پر لوگوں نے اس کو نظم کیا، چنانچہ ابو نصر فتح بن
موسیٰ خضراوی المتوفی ۶۶۱ھ و عبد العزیز بن احمد المعروف بہ سعد و برکی المتوفی فی حدود
۶۶۰ھ و ابو اسحاق انصاری تلمذانی، و فتح الدین محمد بن ابراہیم معروف بہ ابن الشہید المتوفی
۶۹۳ھ نے منظوم کیا، اخیر کتاب میں قریباً دس ہزار شعر ہیں، اور اس کا نام فتح الغریب فی
سیرۃ الحبیب ہے،

واقعی خود تو قابل ذکر نہیں، لیکن اُن کے تلامذہ خاص میں سے ابن سعد نے
انحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور صحابہؓ کے حالات میں ایسی جامع اور مفصل کتاب لکھی کہ آج
اس کا جواب نہ ہو سکا،

ابن سعد مشہور محدث ہیں، محدثین نے عموماً لکھا ہے کہ گو اُن کے اُستاد (واقعی) قابل
اعتبار نہیں، لیکن وہ خود قابلِ سند ہیں، خطیب بغدادی نے ان کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں
کان من اهل العلم والفضل والفهم والعدالة صنف کتاباً کبیراً

فی طبقات الصحابة والتابعین الی وقتہ فاجاد فیہ واحسن،

یہ موالیٰ نبیؐ کا نظم سے تھے، بصرف میں پیدا ہوئے، لیکن بغداد میں سکونت اختیار کر لی
تھی، بلاذری جو مشہور مورخ ہیں، انہی کے شاگرد ہیں، ۲۱۳ھ میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی
ان کی کتاب کا نام طبقات ہے، ۱۲ جلدوں میں ہے، دو جلدیں خاص انحضرت
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات میں ہیں، اور یہ حصہ دراصل سیرۃ نبویؐ ہے، باقی جلدیں صحابہؓ

(روابعین) کے حالات میں ہیں اور چونکہ صحابہؓ کے حالات میں ہر جگہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ذکر آتا ہے، اس لئے ان حصوں میں بھی سیرت کا بڑا سرمایہ موجود ہے،

یہ کتاب قریباً ناپید ہو چکی تھی، یعنی دنیا کے کسی کتب خانہ میں اس کا پورا نسخہ موجود نہ تھا، شہنشاہِ جرمن کو اس کی طبع و اشاعت کا خیال ہوا، چنانچہ لاکھ روپیے جیب خاص سے دیئے، اور پروفیسر ساخو کو اس کام پر مامور کیا کہ ہر جگہ سے اس کے اجزاء فراہم کر کے لائیں، پروفیسر موصوف نے قسطنطنیہ، مصر اور یورپ جا کر جابجا سے تمام جلدیں ہم پہنچائیں، یورپ کے بارہ پروفیسروں نے الگ الگ جلدوں کی تصحیح اپنے ذمہ لی، چنانچہ نہایت اہتمام اور صحت کے ساتھ یہ نسخہ لیٹن (ہالینڈ) میں چھپکر شائع ہوا،

اس کتاب کا بڑا حصہ واقعہ دہی سے اخذ ہے، لیکن چونکہ تمام روایتیں بہ سند مذکور ہیں، اس لئے واقعہ دہی کی روایتیں بہ آسانی الگ کر لی جاسکتی ہیں،

اس زمانہ میں سیرت پر اور بھی بہت سی کتابیں لکھی گئیں، چنانچہ کشف الظنون وغیرہ میں ان کے نام مذکور ہیں، لیکن چونکہ نام کے سوا ان کے متعلق اور کچھ معلوم نہیں، نہ ان کا آج وجود ہے، اس لئے ہم ان کے نام نظر انداز کرتے ہیں،

سیرت کے سلسلے سے اگر تاریخی تصنیفات ہیں، ان میں سے جو محدثانہ طریقہ پر لکھی گئیں، یعنی جن میں روایتیں بہ سند مذکور ہیں، ان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات اور واقعات کا جو حصہ ہے وہ بھی دراصل سیرتِ نبویؐ ہے، ان میں سب سے مقدم اور قابلِ اعتماد امام بخاریؒ کی دونوں تاریخیں ہیں، لیکن دونوں نہایت مختصر ہیں، تاریخِ ضعیف

چھپ گئی ہے، اس میں سیرت نبوی کا حصہ کتاب کا دسواں حصہ بھی نہیں یعنی صرف ۵ صفحے ہیں، اور ان میں بھی کوئی ترتیب نہیں، کبیر البتہ بڑی ہے، میں نے اس کا نسخہ جامع ایاصوفیہ میں دیکھا تھا، لیکن سوانح نبوی اس میں بہت کم ہیں اور جتنے جتنے واقعات بتائے گئے ہیں تاہی سلسلہ میں سب سے جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے، طبری اس درجہ کے شخص ہیں کہ تمام محدثین ان کے فضل و کمال و تقویٰ اور وسعت علم کے معترف ہیں، ان کی تفسیر احسن التفسیر خیال کی جاتی ہے، محدث بن خزیمہ کا قول ہے کہ دنیا میں میں کسی کو ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا، اس سلسلہ میں وفات پائی،

بعض محدثین (سیلمانی) نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ یہ شیعوں کے لئے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے، لیکن علامہ وہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے،

هَذَا رَجُلٌ ظَنُّوا كَذِبَ بِلِ ابْنِ جَوْرٍ يَهْوُوْهُ بَدِغَانِيٌّ هُوَ، بَلْكَ وَاقِدٌ يَهْوُوْهُ هُوَ كَمَا بِنِ جَوْرٍ اِسْلَام

من كبار ائمة الاسلام المعتمدين، کے متہر اماموں میں سے ایک بڑے امام ہیں،

علامہ وہبی نے اسی موقع پر لکھا ہے کہ "ان میں فی الجملہ تشیع تھا، لیکن مفسر نہیں" تمام مستند اور مفصل تاریخیں مثلاً تاریخ کامل ابن الاثیر، ابن خلدون، ابو الفداء وغیرہ ان کی کتاب سے ماخوذ اور اسی کتاب کے مختصرات ہیں یہ کتاب بھی ناپید تھی اور یورپ کی بدولت شائع ہوئی،

جو لوگ خاص فن سیرت کے ارکان اور معتد ہیں، ان کا اور ان کی تصنیفات کا ایک مختصر نقشہ ہم اس مقام پر درج کرتے ہیں،

نام مصنف	تذوقات	حالات
عروہ بن زبیر	۹۴ھ	حضرت زبیرؓ کے بیٹے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نواسے تھے حضرت عائشہؓ کے اغوش تربیت میں پلے تھے، سیرت و منادی میں کثرت سے اُن کی روایتیں ہیں، ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں اُن کے متعلق لکھا کہ کان عالما بالسیرۃ، صاحب کشف الظنون نے منادی کے بیان میں لکھا ہے کہ بعضوں کی رائے ہے کہ فن منادی کی اس سے پہلی کتاب ان ہی نے تدوین کی،
شعی	۱۰۹ھ	مشہور محدث ہیں، اکثر فنون میں کمال رکھتے تھے، خلافت دمشق کی طرف سے سفیر بنکر تسلط طلبہ گئے تھے، فن منادی و سیر میں ان کو اس درجہ واقفیت تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ گو میں اُن غر و است میں بذات خود شریک تھا، مگر یہ مجھ سے زیادہ ان حالات کو جانتے ہیں۔
وہب بن نفیہ	۱۱۴ھ	عین کے عجمی خاندان سے تھے، حضرت ابو ہریرہؓ سے کچھ حدیثیں سنی تھیں، رسول اللہ ﷺ کے متعلق کتب عمدتہ کی بشارت اور پیشین گوئیاں کثرت سے انہی سے مروی ہیں،
عاصم بن عمر قتادہ انصاری	۱۲۱ھ	مشہور تابعی ہیں، حضرت انسؓ اور اپنے باپ اور اپنی دادیؓ سے روایت کرتے ہیں، منادی اور سیر میں نہایت وسیع المعلومات

تھے، خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے مسجد دمشق میں بیٹھ کر اس فن کی تعلیم دیتے تھے،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

نہایت ثقہ تھے، عمال اور گورنر انتظامِ ملکی میں ان سے مدد لیتے تھے، فقہائے مدینہ میں ان کا شمار تھا، سیرتِ نبویؐ کے عالم تھے، ان کا دادا انس بن شریق وہی شخص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا دشمن تھا،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

زیادہ تر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں، زہری کے بھی شاگرد ہیں، علمائے مدینہ میں ان کا شمار ہے، بغداد میں جو روایتیں انھوں نے لیں، محدثین کا بیان ہے کہ ان میں تساہل سے کام لیا ہے، سیرت کے ذخیرہ روایات میں ان کا بہت بڑا حصہ شامل ہے، جن کو وہ اپنے باپ کے واسطے سے حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں، فنِ سیرت میں ان کے متعدد نامور تلامذہ ہیں،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے،

امام زہری کے تلامذہ میں امام مالک کے بعد ان کا دوسرا درجہ ہے، مساطینِ علم حدیث میں تھے، مختارِ می میں ایک کتاب ان کی

۱۲۳۴ھ جو بن مسلم بن ابی

۱۲۶۸ھ یعقوب بن عتبہ

مغیرہ بن انس

شریق النخعی

۱۳۱۴ھ موسیٰ بن عقبہ

۱۳۶۶ھ ہشام بن عروہ

ابن زبیر

۱۵۰۰ھ قاسم بن اسماعیل

۱۵۶۲ھ عمر بن اشعث الازدی

تصنیف ہو جس کا نام ابن ندیم نے کتاب المغازی لکھا ہے،
 زہری کے شاگرد تھے مسلم نے ان سے ایک روایت کی ہو
 محدثین کے نزدیک ضعیف الروایت ہیں، فقیر سیرت کے عالم
 تھے ابن سعد نے اُن کے متعلق لکھا ہو، کان عالماً بالسیرۃ وغیرھا

عبد الرحمن بن عبد اللہ
 الاوسی،

زہری کے شاگرد اور واقفی کے استاد ہیں، ابن سعد کا
 بیان ہے کہ وہ سیرت و مغازی کے عالم تھے، اکثر محدثین نے
 اُن کی توثیق کی ہے، ابو الزناد جو بڑے پایہ کے محدث ہیں،
 وہ کہتے ہیں کہ اگر صحیح مغازی سیکھنا ہو تو محمد بن صالح سے سیکھو

محمد بن صالح بن دینار
 القہار،

ہشام بن عروہ کے شاگرد تھے، ثوری، اور واقفی نے اُن
 روایت کی ہے، گو محدثین نے روایت حدیث میں اُن کی
 تصنیف کی ہے، لیکن سیرت و مغازی میں اُن کی جلالہ
 شان کا انترت کیا ہو، امام ابن جنبل کہتے ہیں کہ وہ اس فن
 میں صاحب نظر ہیں، ابن ندیم نے ان کی کتاب المغازی کا
 ذکر کیا ہو، کتب سیرت میں ان کا نام کثرت سے آتا ہے،

ابو معشر بن المدنی

مشہور صحابی مسور بن حرثہ کے پڑپوتے تھے، فقیر حدیث میں
 خاص پایہ رکھتے تھے، سیرت نبویؐ کے اکابر علماء میں تھے، ابن
 سعد نے اُن کی شان میں یہ الفاظ لکھے ہیں، من رجال اہل

عبد اللہ بن جعفر
 ابن عبد الرحمن بن جعفر

غلسا بالمغازی :-

فقہ حدیث و تفسیر میں ان کا فائز ان ہمیشہ نامور رہا، ان کے دادا وہ شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے سب سے پہلے فقہ حدیث کی تدوین کی، ان کے رشتہ کی دادی عمرہ حضرت عائشہؓ کی تربیت یافتہ تھیں، یہ خود تیسرے و مغازی کے عالم تھے، اپنے باپ اور چچا سے تعلیم پائی تھی، خلیفہ ہارون الرشید نے ان کو قاضی مقرر کیا تھا، لوگ ان سے مغازی سیکھتے تھے، اس فن میں انکی ایک تصنیف کتاب المغازی بھی ہے،

ابو مشر بن نجیح کے تلامذہ میں تھے، امام ابن جنبل نے ان سے روایت کی ہے، مغازی کے جامع اور معنیست ہیں، لیکن ارباب نقد کے نزدیک ان کی تصنیف اعتبار کے قابل نہیں۔

ابن اسحاق کے شاگرد اور ابن ہشام کے استاد تھے، ان دونوں بزرگواروں کے واسطے عقد بھی ہیں، سیرت کے عشق میں گھر بار بیچ کر استاد کے ساتھ نخل کھڑے ہوئے تھے، اور مدت تک سفر فرمایا، ان کے شریک رہے، محدثین کی بارگاہ میں گوان کا جزو کم ہے، لیکن کتاب السیرۃ کے سب سے معتبر راوی بھی سمجھے جاتے ہیں، ابن اسحاق کے شاگرد اور ان کی سیرت کے راوی ہیں، رے

۱۷۱
عبد الملک بن محمد بن ابی بکر ابن عمرو بن م الانصاری

۱۷۲
علی بن جابر الرازی الکندی

۱۷۳
ریاض بن عبد اللہ بن یحییٰ البکائی

۱۷۴
سید بن الفضل الرازی

کے تاضی تھے، اہل نقد کے نزدیک قابلِ احتجاج نہیں لیکن ابن
میین جو اسماے رجال کے بڑے ماہر ہیں، منازعی میں ان کی
توثیق کرتے ہیں اور ان کی سیرت کو بہترین سیرتہائے نبوی
کہتے ہیں، بطبری میں ان کے واسطہ سے اکثر روایتیں مروی ہیں
ہشام بن عروہ اور ابن جریر سے ملند تھا، ابن سعد نے لکھا
ہے کہ گو قلیل الروایت ہیں لیکن ثقہ ہیں، صاحب کشف الظن
نے مصنفین منازعی میں ان کا نام بھی لیا ہے،

ابو محمد یحییٰ بن سعید
ابن ابان الاسوی

شام کے مشہور محدث اور نہایت قوی الحافظ تھے، شام
ان کے زمانہ میں ان سے بڑا کوئی عالم نہ تھا، تاریخ و منازعی میں صحیح
سے ان کا درجہ بڑا سمجھا جاتا تھا، ان کی تصنیفات کی تعداد ستر
ہو جن میں ایک کتاب المنازعی جو کتاب الفہرست میں اسکا
ذکر موجود ہے،

ولید بن سلم القرشی

ہشام بن عروہ اور ابن اسحاق کے شاگرد ہیں، فنِ روایت و
حدیث میں ان کا متوسط درجہ ہے، اکثر محدثین نے ان کی توثیق
کی ہے، علامہ ذہبی نے تذکرہ میں ان کا نام بہ لقب صاحب المنازعی
لیا ہے، انھوں نے منازعی ابن اسحاق کا ذیل لکھا ہے، (زرکانی
مواہب جلد ۳ صفحہ ۱۰)

یونس بن بکیر

محمد بن عمر الواقدی ۲۰۶ھ
 الاسلمی .
 سیرت نبوی کے متعلق ان کی دو کتابیں ہیں، کتاب السیرۃ اور
 کتاب التاریخ والمغازی والمبعث، امام شافعی فرماتے ہیں کہ
 الواقدی کی تمام تصانیف جھوٹ کا انبار ہے، کتب سیرت
 کی اکثر بیہودہ روایتوں کا سرچشمہ ان ہی کی تصانیف ہیں آپ
 طریقت محدث نے خوب کہا ہے کہ اگر الواقدی سچا ہے تو دنیا
 میں کوئی اس کا ثانی نہیں، اور اگر جھوٹا ہے، تب بھی دنیا میں
 اس کا جواب نہیں۔“

یعقوب بن ابی نعیم ۲۰۷ھ
 الزہری
 حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد میں تھے، زہری اور
 ان کے تلامذہ کے شاگرد ہیں، مغازی میں ان کا یہ رتبہ تھا
 کہ ابن معین جیسا ناقدر جال ان سے اس فن کی تحصیل کرتا تھا
 ثقات محدثین میں ان کا شمار ہے مزاج میں کسی قدر تشیع تھا
 ابن معین کہتے ہیں کہ اگر عبدالرزاق مرند بھی ہو جائیں تب بھی
 ہم ان سے روایت حدیث ترک نہیں کر سکتے، آخر عمر میں بے
 جاتی رہی تھی، اس لئے اس زمانہ کی حدیثیں ناقابل سند ہیں
 فن مغازی میں ان کی ایک تالیف ہو،

الملک شاذلی ۲۱۳ھ
 عبد بن، ام المیر
 علی بن محمد الدینی ۲۲۵ھ
 ان کا ذکر گذر چکا ہے،
 ابو معشر نجج اور سلمۃ بن الفضل وغیرہ کے شاگرد تھے، تاریخ دانستہ

عرب میں نہایت وسیع المعلومات تھے، محدثین میں ان کا شمار نہیں، لیکن مورخین کے امام ہیں۔ افغانی کے دقر بے پایاں کا مخزن ہی ہیں، تاریخ و نسب میں ان کی کثرت سے تصنیفات ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں ان کی کتاب نہایت مبسوط ہے، اور ابن النذیم کے بیان کے مطابق ہر قسم کے متعدد و متنوع عنوان قائم کئے ہیں،

حدیث، تاریخ، ادب، لغت، شاعری اور نحو کے امام ہیں، مکہ مبارکہ، مدینہ طیبہ اور بصرہ کی تاریخیں لکھی ہیں، علم تیسر میں تنہا بلند پایہ تھے، حدیث میں ابن ماجہ، اور تاریخ میں بلاذری، اور ابونعیم کے شاگرد تھے،

مشہور محدث ہیں جن کی کتاب صحاح ستہ میں تیسرا درجہ رکھتی ہے، سیرت نبوی میں ان کا خاص رسالہ ہے، جس کا موضوع گذشتہ تصانیف سے الگ ہے، اس رسالہ کا نام کتاب الشمائل ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذاتی حالات و عادات و اخلاق کا ذکر ہے، اس بات کا التزام کیا ہے کہ تمام روایتیں مستبر اور صحیح ہوں، اس رسالہ پر متعدد علما نے شروح و حواشی لکھے، محدثین کبار میں شمار ہے، مسند صحابہؓ ان کی تصنیف ہے جس کے

عرب ثبوت البصری ۵۲۶۲

عبد بن عیسیٰ ترمذی ۵۲۶۹

ابو یحییٰ بن یحییٰ بن ابراہیم ۵۲۸۵

<p>ابوبکر احمد بن ابی فیثہ البغدادی محمد بن عابد مشقی</p>	<p>آخر میں کتاب المقارنہ شامل ہو، حدیث میں ابن فضال اور ابن معین کے شاگرد اور تاریخ و سیر کے جلیل القدر عالم تھے، تاریخ کیران کی تصنیف ہے، جس میں سیرت نبویؐ کا حصہ بھی شامل ہے، ان کی مفاد ذی معتبر خیال کی جاتی ہے، حافظ ابن حجر وغیرہ اکثر اس کے حوالے دیتے ہیں،</p>
---	---

یہ قدما کی تصنیفات تھیں، مابعد کی تصنیفات کا ہم ایک مختصر نقشہ ذیل میں درج
کرتے ہیں، یہ تصنیفات قدیم تصنیفات اور احادیث کی کتابوں سے ماخوذ ہیں، اس نقشہ
میں ان کتابوں کا ذکر بھی ہے، جو قدما کی تصنیفات کے متعلق شرح کے طور پر لکھی گئی
ہیں، ان کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ فی نفسہ مستقل تصنیفات ہیں، اور ان میں جن قدر
ذخیرہ معلومات ہے خود اہل کتابوں میں نہیں،

روضۃ الانس، سیرت ابن اسحاق کی شرح ہے، مصنف کا نام عبد الرحمن بن اسماعیل
ہے، جنہوں نے سلسلہ میں وفات پائی، یہ اکابر محدثین میں سے ہیں اور تمام مصنفین مابعد
سیرت نبویؐ کی تحقیقات اور معلومات کے متعلق ان کے خوشہ ہیں، مصنف نے
دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کتاب ۱۰ کتابوں کی مدد سے لکھی، اس کا قلمی نسخہ ہمارے
استعمال میں ہے،

سیرت ومیاطی، حافظ عبد المؤمن ومیاطی المتوفی ۷۸۷ھ کی تصنیف ہے، اکثر

کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں، اس کتاب کا نام الحقیر فی سیرۃ سید البشر ہے، تقریباً سو صفحوں میں ہے، پتہ کے کتب خانہ میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے،

سیرت خلاطی، علاء الدین علی بن محمد خلاطی حنفی کی تصنیف ہے، ۱۰۸۳ھ میں وفات پائی،

سیرت گازرونی، شیخ ظہیر الدین علی بن محمد گازرونی المتوفی ۷۹۲ھ کی تصنیف ہے،

سیرت ابن ابی طے، مصنف کا نام محمد بن حمید المتوفی ۷۳۳ھ ہے، یہ کتاب تین جلدوں میں ہے،

سیرت مغلطائی، مشہور کتاب ہے، اور مصر میں چھپ گئی ہے، علامہ عینی نے اس کے ایک حصہ کی شرح لکھی ہے جس کا نام کشف اللثام ہے،

شرف المصطفیٰ، حافظ ابو سعید عبد الملک نیشاپوری کی تصنیف ہے، آٹھ جلدوں میں ہے، حافظ ابن حجر اصابہ میں اکثر اس کا حوالہ دیتے ہیں، لیکن جو روایتیں حافظ موصوف نے نقل کی ہیں، ان میں بعض نہایت مہمل اور غور و ایتیں ہیں، جس سے قیاس ہوتا ہے کہ مصنف نے رطب و یابس کی کوئی تمیز نہیں رکھی ہے،

شرف المصطفیٰ، للماظظ ابن الجوزی،

اکتوفانی منازعی المصطفیٰ والخلفاء الثلاثة، حافظ ابو الریبع سلیمان بن موسیٰ الکلائی المتوفی ۷۳۴ھ کی تصنیف ہے، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں،

رہے بعدی کے کتب خانہ جامع مہر میں اس کا نقلی نسخہ موجود ہے، بلکہ ان تمام کتابوں کا ذکر کشف الظنون میں شیخ کے عنون میں ہے،

سیرت ابن عبد البر ابن عبد البر مشہور محدث اور امام ہیں، اس کتاب کے حوالے اکثر آتے ہیں،

عیون الاثر ابن سید الناس کی تصنیف ہے، ابن سید الناس اندلس کے مشہور عالم ہیں، ۳۳۰ھ میں وفات پائی، یہ کتاب نہایت تین اور جامع ہے، متبر کتابوں کو باخذ قرار دیا ہے اور جس سے جو کچھ نقل کیا ہے، سند بھی نقل کی ہے، اس کا قلمی نسخہ (جلد دوم) مکتبہ کے کتب خانہ میں ہے اور ہمارے پیش نظر ہے،

نور النیراس فی سیرۃ ابن سید الناس عیون الاثر کی شرح ہے، مصنف کا نام پیر محمد ابن محمد ہے، یہ کتاب نہایت محققانہ لکھی گئی ہے، اور بے شمار معلومات کا گنجینہ ہے، اردو ضخیم جلدوں میں ہے، اور ندوہ کے کتب خانہ میں اس کا نہایت عمدہ نسخہ موجود ہے، سیرت منظوم، حافظ زین الدین عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے، نظم میں لکھی ہے، لیکن دیباچہ میں خود لکھ دیا ہے کہ اس میں رطب و یابس سب کچھ ہے،

مواہب لدنیہ، مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی ماخذ ہے، اس کے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شراح ہیں، حافظ ابن حجر کے ہمتبر تھے، یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے، لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں،

زر قافی علی المواہب، یہ مواہب لدنیہ کی شرح ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ سہلی کے بعد کوئی کتاب اس جامعیت اور تحقیق سے نہیں لکھی گئی، آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے، اور مصر میں چھپ گئی ہے،

سیرت حلبی مشہور اور متداول ہے

صحیح افند | سیرت نبوی کے واقعات جو قلمبند کئے گئے وہ تقریباً نبوت کے سو برس کے بعد قلمبند ہوئے، اس لیے مصنفین کا افند کوئی کتاب نہ تھی، بلکہ اکثر زبانی روایتیں تھیں،

اس قسم کا موقع جب دوسری قوموں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات بہت کے بعد قلمبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند کر لی جاتی ہیں، جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا، ان افواہوں میں سے وہ واقعات انتخاب کرتے جاتے ہیں جو قرآن اور قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں، تھوڑی دیر کے بعد یہی خرافات ایک دھچپ تاریخی کتاب بن جاتے ہیں، یورپ کی تاریخی تشبیحات اسی اصول پر لکھی گئی ہیں،

لیکن مسلمانوں نے اس فن میں صرف کاجو میا رٹا کر لیا، وہ اس سے بہت زیادہ بلند تھا، اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے جو خود شریک واقعہ تھا، اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام راویوں کا نام بہ ترتیب بتایا جائے، اس کے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو شخص مسئلہ روایت میں آئے گا لوگ تھے؟ کیسے تھے؟ کیا مشاغل تھے؟ چاہا جن کیساتھ؟ حافلہ کیسا تھا؟ کچھ کسی تھی؟ ثقہ تھے یا غیر ثقہ؟ سطلی الذہن تھے یا دقیقہ بین، عالم تھے یا جاہل، ان جزئی باتوں کا تہہ لگانا سخت مشکل بلکہ نامکن تھا، سیکڑوں ہزاروں قدسین نے اپنی عمریں سی کام میں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے سے ان کے متعلق ہر قسم کے معلومات

بہم پہنچائے جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے، ان کے دیکھنے والوں سے حالات دریافت کئے، ان تحقیقات کے ذریعہ سے اسماء الرجال (بیوگرافی) کا وہ عظیم نشان فن تیار ہو گیا جس کی بدولت آج کم از کم لاکھ شخصوں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں، اور اگر ڈاکٹر اشپرنگر کے حن فن کا اعتبار کیا جائے تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔

محدثین نے حالات کے بہم پہنچانے میں کسی شخص کے رتبہ اور حیثیت کی پروا نہ کی بادشاہوں سے لیکر بڑے بڑے مقتداؤں تک کی اخلاقی سرلغ رسانیاں کیں، اور ایک ایک کی پردہ درسی کی۔

اس سلسلہ میں سینکڑوں تصنیفات تیار ہوئیں، جن کی اجمالی کیفیت یہ ہے۔

سب سے پہلے اس فن یعنی راویوں کی جرح و تعدیل میں یحییٰ بن سعید القطان نے ایک کتاب لکھی وہ اس رتبہ کے شخص تھے کہ امام احمد بن حنبل نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ میری آنکھوں نے ان کا نظیر نہیں دیکھا، ان کے بعد اس فن کو زیادہ رواج ہوا، اور کثرت سے کتابیں لکھی گئیں، جن میں سے چند ممتاز تصنیفات حسب ذیل ہیں،

نام مصنف	کیفیت
رجال عسلی	خاص ضعیف الروایہ لوگوں کے حال میں ہڑ
<p>لے ڈاکٹر اشپرنگر جرمن کے مشہور عربی داں فاضل ہیں، مدت تک ایشیا ایک میونسپلٹی کالکتہ میں کام کیا اسبابہ کا شیخ ان ہی کی تصنیف سے کالکتہ میں چھپا، اسی کتاب کے دیا پر میں صاحب موصوف نے لکھا ہے کہ کوئی قوم دنیا میں ایسی گزری، نہ آج موجود ہے، جس نے مسلمانوں کی طرح اسماء الرجال سا عظیم نشان فن ایجاد کیا ہو جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔</p>	

نام مصنف	کیفیت
<p>رجال احمد بن محمد بن عبد الصلی المتوفی ۲۶۱ھ</p> <p>رجال امام عبد الرحمن بن عاتق الرازی المتوفی ۳۶۶ھ</p> <p>رجال امام دارقطنی</p>	<p>اس کتاب کا نام کتاب الجرح والتعديل ہے</p> <p>بہت ضخیم کتاب ہے</p> <p>مشہور محدث ہیں، یہ کتاب خاص ضعیف الرواۃ</p> <p>اشخاص کے حال میں ہے</p>
<p>کامل ابن عدی</p>	<p>اس فن کی سب سے مشہور کتاب ہے، اور تمام محدثین</p> <p>متاخرین نے اس کو اپنا ماخذ قرار دیا ہے</p>
<p>یہ کتابیں قریباً آج ناپید ہیں، لیکن بعد کی تصنیفات جو انہی سے ماخوذ ہیں آج بھی موجود</p> <p>اس سلسلہ میں سب سے زیادہ جامع اور مستند کتاب تہذیب الکمال ہے جو علامہ</p> <p>ترمذی دیلمی بن الزکی کی تصنیف ہے، جنہوں نے ۳۸۰ھ میں وفات پائی، علاؤ الدین</p> <p>مخطائی المتوفی ۷۶۱ھ نے تیرہ جلدوں میں اس کا مکملہ لکھا،</p> <p>علامہ ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے اس کا اختصار کیا، اور بہت سے محدثین نے اس کے</p> <p>فلاصے اور ذیل لکھے، اور بالآخر حافظ ابن حجر نے ان تمام تصنیفات سے ایک نہایت</p> <p>ضخیم کتاب تہذیب التہذیب لکھی جو بارہ جلدوں میں ہے اور انجیل حیدر آباد سے</p> <p>شائع ہوئی ہے، مصنف نے کتاب کے خاتمہ میں لکھا ہے کہ اس کی تصنیف میں آٹھ برس</p> <p>صرف ہوئے ہیں، اس سلسلہ کی ایک اور سب سے زیادہ متداول اور مستند کتاب میران</p> <p>الاعتمادی ہے، جو علامہ ذہبی کی تصنیف ہے، حافظ ابن حجر نے اس کتاب پر اضافہ کیا،</p>	

جس کا نام سان الیزن ہے،

اسماء الزہال کی کتابوں میں سے تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، سان الیزن، تقریب، تاریخ کبیر بخاری، تاریخ صغیر بخاری، ثقات ابن جان، تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبی، مشتبہ النسبہ ذہبی، انساب سمعانی، تہذیب الاسماء، ہماری نظر سے گزری ہیں،

اس اصول تحقیق کی بنیاد خود قرآن مجید نے قائم کر دی تھی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ مِّنْكُمْ فَوَارِثُ
بَنِيكُمْ فَبَشِّرْهُ بِمَا كُفَّ لَهَا مِن دَرَكِهَا (مجادلہ - ۱)

حدیث ذیل بھی اسی کی مؤید ہے،

کفی بالمرء کذباً ان یحدث بکل ما سمع
اوی کچھ بڑھنے کی پانی دیں ہر کو جو کچھ سنے روایت کر دے

تحقیق واقعات کا دوسرا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جاتا ہے عقلی شہادت کے مطابق بھی ہر یا نہیں؟

درایت کی ابتداء | یہ اصول بھی درحقیقت قرآن مجید ہی نے قائم کر دیا تھا، حضرت عائشہؓ

پر جب منافقین نے ہمت لگائی تو اس طرح اس خبر کو مشہور کیا کہ بعض صحابہؓ تک مخالف میں آگئے، چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضرت حسانؓ بھی تافہین میں شریک تھے، اور اسی بنا پر حدیث جاری کی گئی، قرآن مجید میں بھی اس کی تصریح ہے،

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْحُكْمِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ (نور) جن لوگوں نے ہمت لگائی وہ تمہارا گروہ ہیں،

تفسیر حلالین میں منسکد کی تفسیر حسب ذیل کی ہے،

جَاعَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، یعنی یہ تمہت لگانے والے مسلمانوں کا ایک گروہ جو

قرآن مجید کی آیتیں حضرت عائشہؓ کی برادرت اور طہارت کے متعلق جو نازل ہوئیں

ان میں سے ایک یہ ہے،

وَلَوْ كَرِهَ الْمُؤْمِنُونَ فَلَمْ يَكُفِّرْ بِنَا
أَنْ نَّسْأَلَهُ بِهَذَا اسْتِغْنَانًا هَذَا بَعْثَانًا عَظِيمًا

عام اصول کی بنا پر اس خبر کی تحقیق کا یہ طریقہ تھا کہ پہلے راویوں کے نام دریافت کئے جاتے پھر دیکھا جاتا کہ وہ ثقہ اور صحیح الروایہ ہیں یا نہیں؟ پھر ان کی شہادت لی جاتی

لیکن خدا نے اس آیت میں فرمایا کہ سننے کے ساتھ تم نے کیوں نہیں کمد یا کہ یہ بہتان جو، اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ اس قسم کا خلاف قیاس جو دو قصہ بیان کیا جائے

قطعاً سمجھ لینا چاہئے کہ غلط ہے،

اس طرز تحقیق یعنی وراثت کی ابتداء خود صحابہؓ کے عہد میں ہو چکی تھی۔

فقہہ میں بعض اس بات کے قائل ہیں کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے سے دھن

لوٹ جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے سامنے جب اس

مسئلہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا، تو عبداللہ بن عباسؓ نے کہا اگر یہ صحیح

ہو تو اُس پانی کے پینے سے بھی دھن لوٹ جائیگا جو آگ پر گرم کیا گیا ہو، حضرت عبداللہؓ

ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ کو ضعیف الروایہ نہیں سمجھتے تھے، لیکن چونکہ ان کے نزدیک

یہ روایت وراثت کے خلاف تھی، اس لئے انہوں نے تسلیم نہیں کی اور یہ خیال کیا کہ تجنی بن

غلطی ہو گئی ہوگی،

جب حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی تو محدثین نے درایت کے اصول بھی منضبط کئے جن میں سے بعض یہ ہیں،

قال ابن الجوزی وکل حدیث رأیتہ
یخالف العقول او یناقض الاصول
فاعلم انه موضوع فلا ینکلف اعتناء
ای لا تقبر رواۃ ولا تنظر فی
جرحہم او یکون مماید فہ الحس
والشاهدۃ او مباینا النص الکتاب
والسنۃ المتواترۃ او الاجماع القطعی
حیث لا یقبل شیء من ذلک التالی
او یتضمن الافراط بالوعید الشد
على الامالیسیر او بالوعد العظیم
على الفعل الیسیر و هذا الخیر کثیر
موجود فی حدیث القصاص والطرقة

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جس حدیث کو دیکھو کہ عقل یا
اصول مسئلہ کے خلاف ہو تو جان لو کہ وہ مصنوعی ہے اس کی
نسبت اس بحث کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی
معتبر ہیں یا غیر معتبر اسی طرح سے وہ حدیث قابل اعتبار
نہیں جو محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو، اور کتب
کی گنجائش نہ رکھتی ہو، یا وہ حدیث جس میں ذرا سی بات
پر سخت عذاب کی دھمکی ہو، یا معمولی کام پر بہت بڑے
ثواب کا وعدہ ہو، (اس قسم کی حدیثیں داعطوں اور
سوقیوں کے ہاں بہت پائی جاتی ہیں) یا وہ حدیث
جس میں نفییت پائی جائے، مثلاً یہ حدیث کہ کرو
کو بغیر زوج کئے نہ کھاؤ، اس لئے بعض محدثین نے
نفییت کو راوی کے کذب کی دلیل قرار دیا ہے،

لہ نفع، اہمیت مطلوبہ لکھو سفر ۱۱۱، افسوس یہ ہے کہ یہ کتاب نہایت غلط چھپی ہو، اس لئے بعض عبارتیں ہم نے
اس نسخہ کے موافق غلط نقل کی ہیں، یہ اصول خود ابن جوزی کے قائم کردہ نہیں ہیں، بلکہ ابن جوزی نے حدیث کے اصول
کو نقل کر دیا ہے،

ومن ركة المعنى (اما كلوا القرعة حتى
تذبحوها ولذا جعل بعضهم ذلك
دليلاً على كذب راويه وكل هذا
من القرائن في المروى وقد تكون
في الراوى قصة غيابة مع الهمد
..... وانفراداً عن لم يدركه
بما لم يوجد عند غيره او انفراداً
بشيء مع كونه متمايزاً للكلفين
علمه وقطع العذر فيه كما قرره
الخطيب في اول الكفاية او بامر
جسید توفراً لداً على نقله
کھرعد والحاج عن البیت

یہ تمام قرینے خود روایت سے متعلق ہیں، اور کبھی قرین
راوی کے متعلق ہوتے ہیں، مثلاً غیابت کا واقعہ خلیفہ
ہمدی کے ساتھ، یا جب کہ راوی کوئی ایسی حدیث
بیان کرے جو اور کسی نے نہ بیان کی ہو اور خود راوی
جس سے روایت کرتا ہے اس سے ملائک نہ ہو، یا
حدیث جس کو ایک ہی راوی بیان کرتا ہے حالانکہ
بات ایسی ہے کہ اس سے اوروں کو بھی مطلع ہونا
ضرور تھا، جیسا کہ خطیب بغدادی نے کتاباً لکھا
کے شروع میں اس کی تصریح کی ہے، یا وہ روایت
جس میں کسی عظیم انسان واقعہ کا ذکر ہے کہ اگر وہ واقعہ
ہوا ہوتا تو سینکڑوں آدمی اس کو بیان کرتے، مثلاً
یہ واقعہ کہ کسی دشمن نے حاجیوں کو کعبہ کے حج سے روک دیا

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت اعتبار کے قابل
نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا نہیں

۱۔ جو روایت عقل کے خلاف ہو،

۲۔ جو روایت اصولِ مسلمہ کے خلاف ہو،

۳۔ محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو،

۴۔ قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہونا اور اس میں تاویل کی کچھ گنجائش نہ

۵۔ جس حدیث میں معمولی بات پر سخت عذاب کی دہلی ہو،

۶۔ معمولی کام پر بہت بڑے انعام کا وعدہ ہو،

۷۔ وہ روایت کہ ایک ایسی ہو مثلاً اگر کوئی غیر ذبح کئے نہ کھاؤ،

۸۔ جو راوی کسی شخص سے ایسی روایت کرتا ہے کہ کسی اور نے نہیں کی، اور یہ راوی

اس شخص سے نہ ملا ہو،

۹۔ جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے واقف ہونے کی ضرورت ہو،

۱۰۔ بائین ہر ایک راوی کے سوا کسی اور نے اس کی روایت نہ کی ہو،

۱۱۔ جس روایت میں ایسا قابل اعتناء واقعہ بیان کیا گیا ہو، کہ اگر وقوع میں آتا تو سب کو

آدھی اس کو روایت کرتے، باوجود اس کے صرف ایک ہی راوی نے اس کی روایت کی ہو،

ملا علی قاری نے موضوعات کے خاتمہ میں حدیثوں کے نام مقبر ہونے کے چند

اصول تفصیل سے لکھے ہیں اور انکی مثالیں نقل کی ہیں، ہم اسکا خلاصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں

۱۔ جس حدیث میں فضول باتیں ہوں جو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان سے

نہیں نکل سکتیں، مثلاً یہ کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے خدا اس کلمہ سے ایک پرند پیدا

کرتا ہے جس کے ستر زبانیں ہوتی ہیں، ہر زبان میں ستر ہزار رحمت ہوتے ہیں الخ

۲۔ وہ حدیث جو مشاہدہ کے خلاف ہو، مثلاً یہ حدیث کہ ”بیگن کھانا ہر مرض کی دوا

- ۳۔ وہ حدیث جو صریح حدیثوں کے مخالف ہو،
- ۴۔ جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً یہ کہ دھوپ میں رکھے ہوئے پانی سے غسل نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے،
- ۵۔ وہ حدیث جو انبیاء علیہم السلام کے کلام سے مشابہت نہ رکھتی ہو، مثلاً یہ حدیث کہ "تین چیزیں نظر کو ترقی دیتی ہیں، سبزہ زار، آب روان، خوبصورت چہرہ کا دیکھنا،"
- ۶۔ وہ حدیث جن میں آئندہ واقعات کی پیشین گوئی یقیداً تاریخ مذکور ہوتی ہو مثلاً یہ کہ فلان سنہ اور فلان تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا،
- ۷۔ وہ حدیثیں جو طبیعوں کے کلام سے مشابہت نہ رکھتی ہو مثلاً یہ کہ ہر سیدہ کے کھانے سے قوت آتی ہے، یا یہ کہ مسلمان شیرین ہوتا ہے اور شیرینی پسند کرتا ہے،
- ۸۔ وہ حدیث جس کے غلط ہونے کے دلائل موجود ہیں، مثلاً عروج بن عقیق کا قد تین ہزار گز کا تھا،
- ۹۔ وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو مثلاً دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہے، کیونکہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو ہر شخص بتا دے گا کہ قیامت کے آنے میں اس قدر دیر ہو جائے گا کہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں،
- ۱۰۔ وہ حدیثیں جو حضور علیہ السلام کے متعلق ہیں،
- ۱۱۔ جن حدیث کے الفاظ یکساں ہوں،
- ۱۲۔ وہ حدیثیں جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے فضائل میں وارد ہیں

حالانکہ یہ حدیثیں تفسیر بیضاوی اور کثافات وغیرہ میں منقول ہیں،

ان اصول سے محدثین نے اکثر جگہ کام لیا اور ان کی بنا پر بہت سی روایتیں رد کر دیں مثلاً ایک واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں کو جزیرہ سے معاف کر دیا تھا، اور معافی کی دستاویز لکھوا دی تھی۔ مگر اعلیٰ قاری اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ روایت مختلف وجوہ سے باطل ہے،

۱۔ اس معاہدہ پر سعد بن معاذ کی گواہی بیان کی جاتی ہے، حالانکہ وہ غزوہ خندق میں وفات پا چکے تھے،

۲۔ دستاویز میں کاتب کا نام معاویہ ہے، حالانکہ وہ فتح مکہ میں اسلام لائے،

۳۔ اس وقت تک جزیرہ کا حکم ہی نہیں آیا تھا، جزیرہ کا حکم قرآن مجید میں جنگ تبوک کے بعد نازل ہوا ہے،

۴۔ دستاویز میں تحریر ہے کہ یہودیوں سے بیگار نہیں لی جائے گی، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بیگار کا رواج ہی نہ تھا،

۵۔ خیبر والوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی، ان سے جزیرہ کیوں مذاکرات کیے جاسکتے تھے؟

۶۔ عرب کے دور دراز حصوں میں جب جزیرہ معاف نہیں ہوا، حالانکہ ان لوگوں نے چند ان مخالفت اور دشمنی نہیں کی تھی، تو خیبر والے کیونکر معاف ہو سکتے تھے،

۷۔ اگر جزیرہ ان کو معاف کر دیا گیا ہوتا تو یہ اس بات کی دلیل تھی کہ وہ اسلام کو خواہ اور دوست اور واجب الرعا تھے، حالانکہ چند روز کے بعد فوج اہل مدینہ کو دی گئی،

تبصرہ

سیرت کی یہ ایک اجالی اور سادہ تاریخ تھی، اب ہم اس پر مختلف پہلوؤں سے نظر ڈالنا چاہتے ہیں،

۱۔ سیرت پر اگرچہ آج بھی سیکڑوں تصنیفیں موجود ہیں، لیکن سب کا سلسلہ جا کر صرف تین چار کتابوں پر منہسی ہوتا ہے، سیرت ابن اسحاق، واقعی، ابن سعد، طبری، ان کے علاوہ جو کتابیں ہیں وہ ان سے متاخر ہیں، اور ان میں جو واقعات مذکور ہیں، زیادہ تر ان ہی کتابوں سے لئے گئے ہیں، اگر کتب حدیث کا جو ٹکڑا ہے اُس سے اس مقام پر بحث نہیں، اس بنا پر ہم کو مذکورہ بالا کتابوں پر زیادہ تفصیل اور تہیق سے نظر ڈالنی چاہئے، ان میں سے واقعی تو بالکل نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، محدثین بالاتفاق کہتے

ہیں کہ وہ خود اپنے جی سے روایتیں گھڑتا ہے، اور حقیقت میں واقعی کی تصنیف خود اس بات کی شہادت ہے، ایک ایک جزئی واقعہ کے متعلق جس قسم کی گڑبگڑ اور دوپہنچیلپیں بیان کرتا ہے، آج کوئی بڑا سے بڑا واقعہ نگار چشم دید واقعات اس طرح قلمبند نہیں کر سکتا، واقعی کے سوا باقی اور تینوں مصنفین اعتبار کے قابل ہیں، ابن اسحاق کی نسبت اگرچہ امام مالک اور بعض محدثین نے جرح کی ہے، تاہم ان کا یہ رتبہ ہے کہ امام بخاری اپنے رسالہ تہذیب القرآن میں انکی سند سے روایتیں نقل کرتے ہیں، اور ان کو عجز سمجھتے ہیں، ابن سعد اور

طبری میں کسی کو کلام نہیں لیکن افسوس ہے کہ ان لوگوں کا مستند ہونا، ان کی تصنیفات کے مستند ہونے پر چند انہیں ڈالتا یہ لوگ خود شریک واقعہ نہیں، اس لئے جو کچھ بیان کرتے ہیں اور راویوں کے ذریعہ سے بیان کرتے ہیں، لیکن ان کے بہت سے رواۃ ضعیف الروایۃ اور غیر مستند ہیں، اس کے علاوہ ابن اسحاق کی اصلی کتاب (ہندوستان میں) موجود نہیں، ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو ترتیب اور تہذیب کے بعد جس صورت میں بدل دیا وہی آج موجود ہے، لیکن ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو زیادہ بکائی کے واسطے روایت کیا ہے، بکائی اگرچہ رتبہ کے شخص ہیں تاہم محدثین کے اعلیٰ معیار سے فروتر ہیں، ابن عربی (امام بخاری کے استاد) کہتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے، اور میں نے اس کو ترک کر دیا۔ ابوحاتم کہتے ہیں وہ استاد کے قابل نہیں ناساکی کہتے ہیں وہ ضعیف ہے، ابن سعد کی نصف سے زیادہ روایتیں واقدی کے ذریعہ سے ہیں، اس لیے ان روایتوں کا وہی رتبہ ہے جو خود واقدی کی روایتوں کا ہے، باقی رواۃ میں سے بعض ثقہ ہیں، اور بعض غیر ثقہ،

طبری کے بڑے بڑے شیوخ روایت مثلاً سلمۃ ابرش، ابن سلمۃ وغیرہ ضعیف الروایۃ ہیں اس بنا پر مجموعی حیثیت سے سیرۃ کا ذخیرہ، کتب حدیث کا ہم پلہ نہیں، البتہ ان میں سے تحقیق و تنقید کے معیار پر جو اتر جائے وہ حجت اور استاد کے قابل ہے، سیرت کی کتابوں کی کم پائی کی بڑی وجہ یہ ہے کہ تحقیق اور تنقید کی ضرورت احادیث احکام کے ساتھ مخصوص کر دی گئی، یعنی وہ روایتیں تنقید کی زیادہ محتاج ہیں جن سے شرعی احکام

ثابت ہوتے ہیں، باقی جو روایتیں سیرت اور فضائل وغیرہ سے متعلق ہیں ان میں تشدد اور احتیاط کی چند ان حاجت نہیں، حافظ زین الدین عراقی جو بہت بڑے پایہ کے محدث ہیں، سیرت منظم کے دیباچہ میں لکھتے ہیں،

وَلِيُجْلِيَ الطَّالِبُ أَنَّ السِّيَرَةَ
تَجْمَعُ مَا صَحَّ وَمَا قَدْ اُنْكَرَ
طالب کو جانا چاہئے کہ سیرت میں سچی روایتیں ہوتی ہیں، حقیقہ بھی اور غلط بھی
یہی وجہ ہے کہ مناقب اور فضائل اعمال میں کثرت سے ضعیف روایتیں شائع ہوئی ہیں اور بڑے بڑے علماء نے اپنی کتابوں میں ان روایتوں کا درج کرنا جائز رکھا، علامہ ابن تیمیہ کتاب التوسل میں لکھتے ہیں:-

قد رَأَيْتُ مَنْ صَنَعَ فِي عِلِّ يَوْهٍ وَ
لَيْلَةٍ كَابِنِ السَّنَى وَابِي نُعَيْمٍ وَفِي
مِثْلِ هَذِهِ الْكُتُبِ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً
مَوْضُوعَةً لِيُحْجِزَ لِعَمَادِ عَلَيْهَا
اس حدیث کو ان لوگوں نے روایت کیا ہے جو بخون
نے رات دن کے اعمال میں کتابیں تسبیح کی ہیں
مثلاً ابن ابی اور ابو نعیم اور اس قسم کی کتابوں میں
کثرت سے جوئی نہ شیخ موجود ہیں، جن پر انکار کرنا
فی الشریعۃ باتفاق العلماء،
نا جائز ہے، اور اس پر تو ہم علماء کا اتفاق ہے،

حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم سے خطا سرزد ہوئی تو انھوں نے کہا اے خدا! میں تجھ کو بخیر (صَلَّى اَعْلَيْهِ) کہ واسطہ دیتا ہوں کہ میری خفا مران کر دے۔ خدا نے کہا تم نے مجھ کو کیونکر جانا، حضرت آدم نے کہا میں نے سر نہ اٹھا کر عرش کے پایوں پر نظر ڈالی تو یہ الفاظ لگے ہوئے دیکھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

اس سے بین نے قیاس کیا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ جس شخص کا نام ملایا ہے وہ ضرور محبوب ترین خلق ہوگا۔ خدا نے کہا "اَؤم! تم نے سچ کہا، اور محمدؐ نہ ہوتے تو میں تم کو پیر بھی نہ کرتا۔" حاکم نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، علامہ ابن تیمیہ حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں:-

واما تصحیح الحاکم لمثل هذا الحديث
وامثاله فهذا مما انكره عليه جماعة
العلماء بالحديث وقالوا ان الحاکم
احاديث وهي موضوعة مكن وبه
عند اهل المعرفة بالحديث....
وكذا لك احاديث كثيرة في مستدرک

حاکم کا اس قسم کی حدیثوں کو صحیح کہنا ائمہ حدیث نے اس پر انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ حاکم بہت سی جھوٹی اور موضوع حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں، اسی طرح حاکم کی مستدرک میں بہت سی حدیثیں ہیں، جن کو حاکم نے صحیح کہا ہے، حالانکہ وہ ائمہ حدیث کے نزدیک موضوع ہیں،

علامہ موصوف ایک اور موقع پر ابوالشیخ اصفہانی کی کتاب کا تذکرہ کر کے لکھتے ہیں (۱۰۶۱۰ھ) اور اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی ہیں اور حسن اور بہت سی ضعیف اور موضوع اور حمل ہیں اور اسی طرح وہ حدیثیں جو خیر بن سلیمان اصحاب کے فضائل میں روایت کرتے ہیں، اور وہ حدیثیں جو ابو نعیم اصفہانی نے ایک مستقل کتاب میں خلفاء کے فضائل

وفيه احاديث كثيرة قوية صحيحة وحسنة واحاديث كثيرة ضعيفة موهومة واهية وكذلك ما يرويه خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة وما يرويه ابو نعيم الاصفهاني في فضائل الخلفاء

لے کتاب التوسل مطبوعہ المنار صفحہ ۱۰۱، (نیز تذکرۃ الحفاظ ذہبی ترجمہ حاکم)

فی کتاب مفردہ فی اَوَّل حلیۃ الاولیاء۔۔۔ میں روایت کی ہیں اور اسی طرح وہ روایتیں
 وما یرویہ ابو بکر الخطیب ابو الفضل جو ابو بکر خطیب اور ابو الفضل اور ابو موسیٰ مدنی
 بن ناصر ابو موسیٰ المدینی والوالقاسم اور ابن عساکر اور حافظ عبد الغنی وغیرہ اور
 بن عساکر والحافظ عبد الغنی وامثالہم ان کے پایہ کے لوگ روایت کرتے
 ممن لہ معارفہ بالحدیث، ہیں

غور کہ ابو نعیم خطیب بغدادی، ابن عساکر حافظ عبد الغنی وغیرہ حدیث اور روایت
 کے امام تھے، باوجود اس کے یہ لوگ خلفاء اور صحابہ کے فضائل میں ضعیف حدیثیں بیان
 روایت کرتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ خیال عام طور پر پھیل گیا تھا کہ صرف حلال
 حرام کی حدیثوں میں اعتقاد اور تشدد کی ضرورت ہے، ان کے سوا اور روایتوں میں سلسلہ
 سند نقل کر دینا کافی ہے، تنقید اور تحقیق کی ضرورت نہیں،

موضوعات ملا علی قاری میں لکھا ہے کہ بغداد میں ایک واعظ نے یہ حدیث
 بیان کی کہ قیامت میں خدا آنحضرت ﷺ کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھائے گا۔ امام
 ابن جریر طبری نے سنا تو بہت برہم ہوئے اور اپنے دروازہ پر یہ فقرہ لکھ کر لگا دیا کہ خدا
 کا کوئی ہم نشین نہیں ہے اس پر بغداد کے عوام سخت برا فروختہ ہوئے اور امام موصوف
 کے گھر پر اس قدر پتھر برسائے کہ دیواریں ڈھک گئیں،

اس موقع پر ایک خاص نکتہ لحاظ کے قابل ہے، یہ مسلم ہے کہ حدیث و روایت
 میں امام بخاری اور مسلم سے بڑھ کر کوئی شخص کامل فن نہیں پیدا ہوا، رسول اللہ ﷺ

کے ساتھ ان کو جو عقیدت اور خلوص اور شفیقگی تھی اس کے لحاظ سے بھی وہ تمام محدثین پر ممتاز تھے، باوجود اس کے فضائل و مناقب کے متعلق جس قسم کی مبالغہ آمیز روایتیں بیہقی، ابو نعیم، بزار، طبرانی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، بخاری اور مسلم میں ان کا پتہ نہیں لگتا، بلکہ اس قسم کی حدیثیں جو نسائی، ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، صحیحین میں وہ بھی مذکور نہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس قدر تحقیق و تنقید کا حصہ بڑھتا جاتا ہے، مبالغہ آمیز روایتیں گھٹتی جاتی ہیں، مثلاً یہ روایت کہ جب آنحضرت ﷺ عالم وجود میں آئے تو انور کسریٰ کے ہم انگڑے کر پڑے، آتش فارس بجھ گئی، بحیرہ طبریہ خشک ہو گیا، بیہقی، ابو نعیم، خرائطی، ابن عساکر اور ابن جریر نے روایت کی ہے، لیکن صحیح بخاری اور مسلم بلکہ صحاح کی کسی کتاب میں اس کا پتہ نہیں،

سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ زیادہ تر اسی قسم کی کتابوں (طبرانی بیہقی، ابو نعیم وغیرہ) سے ماخوذ ہیں، اس لئے ان میں کثرت سے کمزور روایتیں درج ہو گئیں، اور اسی بنا پر محدثین کو کہنا پڑا کہ سیر میں ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں،

محدثین نے جو اصول قرار دیئے تھے، سیرت کی روایتوں میں لوگوں نے اکثر نظر انداز کر دیئے، محدثین کا سب سے پہلا اصول یہ ہے کہ روایت کا سلسلہ اصل واقعہ تک کہیں مشقطع نہ ہونے پائے، لیکن آنحضرت ﷺ کے حالات و ولادت کے متعلق جس قدر روایتیں مذکور ہیں، اکثر منقطع ہیں، صحابہ میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جس کی عمر آنحضرت ﷺ علیہ السلام کی ولادت کے وقت روایت کے قابل ہو، سب سے معزز حضرت ابو بکرؓ ہیں، وہ

آنحضرت ﷺ سے عمر میں دو برس کم تھے، اسی بنا پر میلاد کے متعلق جس قدر روایتیں
 ہیں ان میں سے اکثر متصل نہیں اور اسی بنا پر بہت دور از کار روایتیں پھیل گئیں، مثلاً
 ابو نعیم نے آنحضرت ﷺ کی والدہ ماجدہ کی زبانی روایت کی ہے، کہ جب آنحضرت
 ﷺ پیدا ہوئے تو بہت سے پرند اکرم کان میں بھر گئے جن کی زمرہ کی منتہا
 اور یا قوت کے پر تھے، پھر ایک سفید بادل آیا اور آنحضرت ﷺ کو اٹھائے گیا،
 اور ندا آئی کہ اس بچہ کو مشرق و مغرب اور تمام دریاؤں کی سیر کراؤ، کہ سب لوگ پہچان
 لیں۔
 معاذی کا بڑا حصہ امام زہری سے منقول ہے، لیکن ان کی اکثر روایتیں، جو سیر
 ابن ہشام اور طبقات ابن سعد وغیرہ میں مذکور ہیں منقطع ہیں۔

۲۔ نہایت تعجب انگیز بات یہ ہے کہ جن بڑے بڑے نامور معنفین مثلاً امام طبرانی
 وغیرہ نے سیرت پر جو کچھ لکھا اُس میں اکثر جگہ مستند احادیث کی کتابوں سے کام نہیں لیا،
 بعض واقعات نہایت اہم ہیں، ان کے متعلق حدیث کی کتابوں میں ایسے
 مفید معلومات موجود ہیں جن سے تمام مشکل حل ہو جاتی ہے، لیکن سیرت اور تاریخ
 میں ان معلومات کا ذکر نہیں، مثلاً یہ امر کہ جب آنحضرت ﷺ ہجرت کے
 مدینہ تشریف لے گئے تو لڑائی کی سلسلہ جنبانی کس کی طرف سے شروع ہوئی؟ ایک
 بحث طلب واقعہ ہے، تمام ارباب سیر اور مورخین کی تصریحات سے ثابت ہوتا ہے
 کہ خود آنحضرت ﷺ نے ابتدا کی، لیکن سنن ابی داؤد میں صاف اور صریح حدیث
 لے موہب لدینی میں یہ روایت نقل کی ہے اس میں بے انتہا فوائد آمیز باتیں ہیں، میں نے مولیٰ مکرر نقل کر دیا ہے۔

موجود ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کفار مکہ نے عبداللہ بن ابی کویہ خط لکھا کہ تم نے محمد کو اپنے
شہر میں پناہ دی ہے ان کو نکال دو، ورنہ ہم خود مدینہ آکر تمہارا، اور محمد دونوں کا استیصال
کر دیں گے، سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ سرے سے منقول نہیں،

مصنفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا، اور جب احادیث کی
زیادہ چھان بین کی تو ان کو تسلیم کرنا پڑا کہ سیرت کی کتابوں میں بہت سی روایتیں
صحیح حدیثوں کے خلاف درج ہو گئی ہیں، لیکن چونکہ ان کی تصنیف پھیل چکی تھی، اس لیے
اس کی اصلاح نہ ہو سکی، حافظ ابن حجر ایک موقع پر ومیاطی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں
وَدَلُّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُعْتَقَدُ الْجَوِّعَ
عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا وَافَقَ فِيهِ أَهْلُ السِّيَرِ وَخَالَفَ
الْحَادِثِينَ الصَّحِيحَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ
مِنْهُ قَبْلَ تَضَلُّعِهِ مِنْهَا وَخُرُوجِ لُصْنِهِ
كِتَابَهُ وَانْتِشَارِهِ لَدَيْتَمَكِّنَ مِنْ تَغْيِيرِهِ
یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر روایات جنہیں
دمیاطی نے اہل سیر کی موافقت اور صحیح حدیثوں کی
مخالفت کی تھی، اپنی راس سے رجوع کیا، لیکن
چونکہ کتاب کے نسخے پھیل گئے تھے، اس لیے
اس کی اصلاح نہ کر سکے،

۳۔ سیرت میں اگلوں نے جو کتابیں لکھیں، ان سے، مابعد کے لوگوں نے جو
روایتیں نقل کیں انہی کے نام سے کیں، ان کے مستند ہونے کی بنا پر لوگوں نے ان تمام
روایتوں کو مقبر سمجھ لیا، اور چونکہ اصل کتابیں ہر شخص کو ہات نہیں آسکتی تھیں اس لیے
لوگ راویوں کا پتہ نہ لگا سکے، اور رفتہ رفتہ یہ روایتیں تمام کتابوں میں داخل ہو گئیں،
اس تدریس کا یہ نتیجہ ہوا کہ مثلاً جو روایتیں واقعہ کی کتاب میں مذکور ہیں ان کو لوگ عموماً

غلط سمجھتے ہیں لیکن انہیں روایتوں کو جب ابن سعد کے نام سے نقل کر دیا جاتا ہے، تو لوگ ان کو معتبر سمجھتے ہیں، حالانکہ ابن سعد کی اصلی کتاب ہاتھ آئی تو پتہ لگا کہ ابن سعد نے اکثر روایتیں واقعہ ہی سے لی ہیں،

۴۔ روایت کے متعلق جو اصول منقبط ہوئے صحابہؓ کے متعلق ان سے بعض بعض موقعوں پر کام نہیں لیا گیا، مثلاً اصول روایت کی رو سے رُوَاۃ کے مختلف مدارج ہیں، کوئی اُردی نہایت ضابطہ، نہایت معنی فہم، نہایت دقیقہ رس ہوتا ہے کسی میں یہ اوصاف کم ہوتے ہیں، کسی میں اور بھی کم ہوتے ہیں، یہ فرق مراتب جس طرح نظر عام راویوں میں پایا جاتا ہے، صحابہؓ بھی اس سے مستثنیٰ نہیں، حضرت عائشہؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوہریرہؓ کی روایت پر، اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت پر جو تنقیدیں کیں اور جن کا ذکر اوپر گزر چکا، اسی بنا پر کہیں۔

اختلاف مراتب کی بنیاد پر بڑے بڑے معرکہ الاء مسائل کی بنیاد قائم ہے، مثلاً دو روایتوں میں تعارض پیش آجائے تو اس بحث کے فیصلہ میں صحیح طریقہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ایک روایت کے راویوں کا دوسری روایت کے راویوں سے عالی رتبہ ہونا ثابت کر دیا جائے (گو دونوں راوی ثقہ ہیں) اور یہ اس روایت کی ترجیح کا قلعی ذریعہ ہوگا، لیکن صحابہؓ میں اگر یہ اصول بیکار ہو جاتا ہے، فرض کر دیا کہ روایت صرف حضرت عمرؓ سے مروی ہے، اور دوسری کسی بدوی غریب سے مروی ہے جس نے عمرؓ سے صرف ایک دفعہ اتفاقاً آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دیکھ لیا تھا، تو اب دونوں روایتوں

کا رتبہ برابر ہو جاتا ہے، علامہ مازری مشہور محدث ہیں، علامہ نووی شرح صحیح مسلم میں اکثر اُن سے استناد کرتے ہیں، انھوں نے اس تعلیم کی مخالفت کی تھی چنانچہ حافظ ابن حجر نے اصحاب کے دیباچہ (صفحہ ۱۰۱) میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے،

لسنا نفی بقولنا الصحابة عدل كل
من رآه صلى الله عليه وسلم أو زاراه
لما رأوا اجتماع به لغرض وانصرف
عن كتب وانما نفى به الذين
لازمة وعذروه وانصرفوا واتبعوا
النور الذي انزل معه اولئك
هم المفلحون،

یہ قول کہ صحابہ سب عادل ہیں، ہم اس سے ہر ایسے شخص کو مراد نہیں لیتے جن نے آنحضرت ﷺ علیہ السلام کو اتفاقاً دیکھ لیا، یا آنحضرت ﷺ سے کسی غرض کے لئے ملا اور پھر فوراً واپس چلا بلکہ ہم ان لوگوں کو مراد لیتے ہیں جو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بہ التزام رہے اور آپ کی احادیث و روایات اور اس نور کی پیروی کی جو آنحضرت ﷺ سے انزال ہوا، ان کے ساتھ ہیں۔

لیکن محدثین نے مازری کے اس قول سے عام مخالفت کی، علامہ مازری نے جسے شبہہ غلطی کی کہ عدالت کے وصف کو مطلقاً مقربین صحابہ سے مخصوص کر دیا، اس بنا پر محدثین کی مخالفت اُن سے بجا نہیں، لیکن اس میں کیا شبہہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر و علی کی روایتیں ایک عام بدوی کی روایت کے برابر نہیں ہو سکتیں، خصوصاً اُن واقعات کے متعلق یہ فرق ضرور ملحوظ رکھنا چاہئے جو فقہی مسائل یا دقیق مطالب سے تعلق رکھتی ہیں،

۵-۱ باب سیر اکثر واقعات کے اسباب و علل سے بحث نہیں کرتے نہ انکی تلاش و تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے، اگرچہ اس میں شبہہ نہیں کہ اس باب میں یورپ

کا طریقہ نہایت غیر متدل ہے، یورپین مورخ ہر واقعہ کی علت تلاش کرتا ہے، اور نہایت دور دراز قیاسات اور احتمالات سے سلسلہ معلولات پیدا کرتا ہے، اس میں بہت کچھ اُس کی خود غرضی اور خاص مطمح نظر کو دخل ہوتا ہے، وہ اپنے مقصد کو ایک محور بنا لیتا، ہر تمام واقعات اسی کے گرد گردش کرتے ہیں، بخلاف اس کے اسلامی مورخ نہایت سچا اور انصاف، اور خالص بے طرفداری سے واقعات کو ڈھونڈتا ہے، اس کو اس سے کچھ غرض نہیں ہوتی کہ واقعات کا اثر اُس کے مذہب پر، معتقدات پر اور تاریخ پر کیا پڑے گا، اس کا قبیلہ مقصد صرف واقعیت ہوتی ہے، وہ اس پر اپنے معتقدات اور قومیت کو بھی قربان کر دیتا ہے،

لیکن اس میں حد سے زیادہ تفریط ہو گئی، اس بات سے بچنے کے لئے کہ واقعات اسے سے مخلوط نہ ہو جائیں، وہ پاس پاس کے ظاہری اسباب پر بھی نظر نہیں ڈالتا، اور ہر واقعہ کو خشک اور اودھورا چھوڑ دیتا ہے، مثلاً اکثر زیمون کو اس طرح شروع کرتے ہیں، کہ آنحضرت (ﷺ) نے فلان قبیلہ پر فزون وقت فوجیں بھیج دیں، لیکن اس کے اسباب کا ذکر مطلق نہیں کرتے جس سے عام ناظرین پر یہ اثر پڑتا ہے کہ کفار پر حملہ کرنے، اور ان کو تباہ و برباد کرنے کے لئے کسی سبب اور وجہ کی ضرورت نہیں، صرف یہ عام وجہ کافی ہے کہ وہ کافر ہیں، اسی سے مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اسلام تمام سے پھیلا ہے، حالانکہ زیادہ چھان بین سے ثابت ہوتا ہے کہ ہن قبائش پر فوجیں گئیں وہ پہلے سے آمادہ جنگ، اور مسلمانوں پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے،

۴۔ یہ خاطر رکھنا ضرور ہے کہ واقعہ کی نوعیت کے بدلنے سے شہادت اور روایت کی حیثیت کہاں تک بدل جاتی ہے، مثلاً ایک راوی جو ثقہ ہے ایک ایسا معمولی واقعہ بیان کرتا ہے جو عموماً پیش آتا ہے اور پیش آسکتا ہے تو بے تکلف یہ روایت تسلیم کر لی جائے گی، لیکن فرض کرو، وہی راوی ایسا واقعہ بیان کرتا ہے جو غیر معمولی ہے، شجرہ عام کے خلاف ہو، گرد و پیش کے واقعات سے مناسبت نہیں رکھتا، تو واقعہ چونکہ زیادہ محتاج ثبوت ہے، اس لئے اب راوی کا معمولی درجہ و ثبوت کافی نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کو معمولی درجہ سے زیادہ عادل، زیادہ محتاط، زیادہ نکتہ دان ہونا چاہئے، مثلاً ایک بحث یہ ہے کہ روایت کرنے کے لئے کسی عمر کی قید ہے یا نہیں؟ اکثر محدثین کا مذہب ہے کہ ہر برس کا لڑکا حدیث کی روایت کر سکتا ہے، یا مثلاً اگر کسی صحابی نے ہر برس کی عمر میں آنحضرت ﷺ کے کسی قول یا فعل کی روایت کی تو قابل اعتبار ہوگی، محدثین کا اس پر استدلال ہے کہ محمود بن الریخ ایک صحابی تھے، آنحضرت ﷺ کے وفات فرمانے کے وقت وہ پانچ برس کے بچے تھے، آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ اظہارِ محبت کے طور پر ان کے منہ پر کئی کاپانی ڈال دی تھیں اس واقعہ کو انھوں نے جوان ہو کر لوگوں سے بیان کیا، اور سب نے یہ روایت قبول کی، اس سے ثابت ہوا کہ ہر برس کی عمر کی روایت قبول ہو سکتی ہے۔

اس کے برخلاف بعض محدثین کی رائے ہے کہ کس کی روایت قابلِ حجت نہیں بنتی

مین ہے،

ایک پر بحث ہو کہ جو صحابہ فقہ نہ تھے، ان کی روایت اگر قیاس شرعی کے خلاف ہو تو واجب نقل ہوگی یا نہیں؟ اس کے متعلق ہر المعلوم، امام فخر الاسلام کا مذہب نقل کر کے لکھتے ہیں،

ووجه قول الامام فخر الاسلام ان نقل بالمعنی شائع وقلما یوجد النقل باللفظ فان حادثہ واحدة قد روت بعبارات مختلفة ثم ان تلك العبارات ليست مترادفة بل قد روى ذلك المعنی بعبارات مجازية فاذا كان الراوی غیر فقیہ احتمال الخطاء فی نقل المعنی المرادی الشرعی * * * ولا یلزم منه نسبة الکذب متعلاً

امام فخر الاسلام کے قول کی وجہ یہ ہو کہ روایت اپنی عام پر شائع ہو اور یا بہت کم ہو، اگر کہ وہ باللفظ صحیح ہو کہ ہی وہ مختلف الفاظ میں لڑا گیا ہو اور یہ الفاظ باہم مترادف بھی نہیں، بلکہ اگر مجازی عبارات میں مطالبہ اور کہنے گئے ہیں، اس بنا پر جب راوی فقہ نہ ہو گا تو احتمال ہو گا کہ اس نے مطلب مقصود شرعی کے سمجھنے میں غلطی کی ہو، اس سے معاذ اللہ یہ لازم نہیں آتا کہ صحابی کی طرف جہت کی نسبت کی جائے،

محمد ثنین اس اصول سے کہ وہ اتنے جس درجہ کا اہم ہو، شہادت بھی اسی درجہ کا اہم ہونی چاہئے، بے خبر نہ تھے، امام بیہقی کتاب المدخل میں ابن ہدی کا قول نقل کرتے ہیں،

اذا روينا عن النبی فی الحلال والحرام والاحکام وشد دنا فی اسناد جب ہم آنحضرت رضی اللہ عنہ سے مسائل و احکام و احکام کے متعلق حدیث روایت کرتے ہیں تو نہ

واقفد نافی الرجال واذاروینا فی
الفضائل والثواب والعقاب سہلنا
فی الاسانید وتساحفنا فی الرجال
(فتح المینیٹ صفحہ ۱۲۰)

میں نہایت تشدد کرتے ہیں اور راویوں کو پرکھ
لیتے ہیں، لیکن جب فضائل اور ثواب و عقاب
کی حدیثیں آتی ہیں تو ہم سندوں میں سسل انگلی
کرتے اور راویوں کے متعلق چشم پوشی کرتے ہیں

امام احمد بن حنبل کا قول ہے،
ابن اسحاق رجل تکتب عنہ ہذا
الاحادیث یعنی المغازی وغیرہا
واذا جاء الحلال والحرام اردنا
قومًا هکذا وقبض اصابع ید یدہ
الاربیع، (فتح المینیٹ صفحہ ۱۲۰)

ابن اسحاق اس درجہ کے آدمی ہیں کہ مغازی وغیرہ
کی حدیثیں ان سے روایت کی جاسکتی ہیں،
لیکن جب احادیث حرام کے مسائل آئیں تو ہم
کو ایسے لوگ درکار ہیں، یہ کہہ کر انہوں نے

چار انگلیاں بند کر کے دبا لیں،
اس سے ثابت ہوا کہ محدثین واقعہ کی اہمیت کی بنا پر راوی کے درجہ کا لحاظ رکھتے
تھے، اسی بنا پر ابن اسحاق کی نسبت امام ابن حنبل نے یہ تفریق کی کہ حلال و حرام میں
ان کی شہادت مستقر نہیں، لیکن مغازی میں ان کا اعتبار ہے۔ یہ وہی اصول ہو کہ
جس درجہ کا واقعہ ہو اسی درجہ کی شہادت ہونی چاہئے، اور یہ کہ واقعہ کے بدلنے سے
شہادت کی اہمیت بدل جاتی ہے، لیکن واقعہ کی اہمیت، احکام فقہ کیسا تھ مخصوص نہیں
نوعیت واقعہ کی اہمیت کا خیال، فقہائے حنفیہ نے غور رکھا، اسی بنا پر ان کا
مذہب ہو کہ جو روایت قیاس کے خلاف ہو اس کی نسبت یہ دیکھنا چاہئے کہ راوی

نقیہ اور مجتہد بھی ہے، یا نہیں اس میں ہے،

والراوی ان عرف بالفقه والتقدم

راوی اگر تفقہ اور اجتہاد میں مشہور ہے جیسے کہ

فی الاجتهاد كالخلفاء الراشدين

خلفائے راشدین یا عباد اللہ تھے تو اس کی حدیث

والعبادة كان حديثه حجة يترك

حجت ہوگی اور اس کے مقابلہ میں قیاس چھوڑ

به القياس خلافا لما لك وان

دیا جائے گا، (بخلاف امام مالک کے) اور اگر راوی

عرف بالعدالة والضبط دون

تقہ اور عادل ہے لیکن نقیہ نہیں جیسے کہ حضرت

الفقه كانس والي هريرة ان وافق

انس اور حضرت ابو ہریرہ بن قیس تو اگر وہ روایت

حديثه القياس عمل به وان

قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل ہوگا ورنہ

خالفه لم يترك الا بالضرورة

قیاس کو بغیر ضرورت ترک نہ کیا جائے گا،

حضرت ابو ہریرہ کی مثال اگرچہ قابل بحث ہے کیونکہ اکثر علماء کے نزدیک حضرت

ابو ہریرہ نقیہ اور مجتہد تھے، لیکن یہ جزوی بحث ہے، گفتگو اصل مسئلہ میں ہے،

۴۔ سب اہم اور سب سے زیادہ قابل بحث یہ بات ہے کہ راوی جو واقعہ بیان

کرتا ہے اس میں کس قدر حقہ اصل واقعہ ہے اور کس قدر راوی کا قیاس ہے، تفحص

اور استقراء سے بعض جگہ یہ نظر آتا ہے کہ راوی جس چیز کو واقعہ کی حیثیت سے بیان

کرتا ہے وہ اُس کا قیاس ہے، واقعہ نہیں، اس کی بہت سی مثالیں سیرت میں

موجود ہیں، یہاں ہم صرف ایک دو واقعہ پر اکتفا کرتے ہیں،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) جب ازواج مطہرات سے ناراض ہو کر تنہا نشین ہو گئے

تھے، تو یہ مشہور ہوا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ازواج کو طلاق دیدی، حضرت عمرؓ نے یہ خبر سنی تو سب سے پہلے نبیؐ میں آئے، یہاں لوگ کہہ رہے تھے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ازواج کو طلاق دیدی، حضرت عمرؓ نے خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ نہیں میں نے طلاق نہیں دی،

یہ حدیث بخاری میں کئی جگہ بہ اختلاف الفاظ مذکور ہے، کتاب النکاح میں جو روایت ہے اس کی شرح میں حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں،

وان الاخبار التي تشاع ولو كثيرا قلوا ان لم يكن مرجعها الى امر حتى من مشاهد اوسماع لا تستلزم الصدق فان جزوا انصاري في روايته بوقوع التطبيق و كذا جزمه الناس الذي رآهم عمر عند المنبر بهذا لعل محمول على انه شاع بينهم ذلك من شخص بناء على التوهّم الذي توهم من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه فظن لكونه لم يجز عاداته بهذا لك اند طلقهن فاشاع انه طلقهن فتشاع ذلك

جو خبریں شائع ہو جاتی ہیں گو ان کے بارے میں کثرت سے ہوں لیکن اگر ان خبروں کی بنیاد امر حتیٰ یعنی مشاہدہ یا سماع نہ ہو تو ان کا سچا ہونا ضرور نہیں، چنانچہ انصاری نے اور ان صحابہؓ نے جن کو حضرت عمرؓ نے منبر کے پاس دیکھا تھا، طلاق کا جو قہین کر یا دیہ یوں ہوا ہوگا کہ کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے ازواج مطہراتؓ سے علیحدگی اختیار کر لی ہے، اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت نہ تھی، اس لیے اس نے یہ قیاس کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دے دی، اس نے یہ خبر پھیلا دی اور

فَقَدْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عِلْقَانٍ وَاحِدٍ وَخَلَقَ بَعْضُ الدُّعَا
 ابْتِلَاءً بِأَشَاعَةِ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ مِنْ
 الْمُنَافِقِينَ كَمَا تَقْدِمُ رَفْعًا لِبَارِئِ شَرِّ خَلْقٍ
 ایک دوسرے سے اس کو بیان کرنے لگے، اور قیاس
 یہ ہے کہ اول جس شخص نے یہ خبر پھیلانی وہ
 منافق ہوگا،

غور کرو، مسند نبوی میں تمام صحابہ جمع ہیں اور سب بیان کر رہے ہیں کہ آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) نے طلاق دیدی، صحابہ عموماً ثقہ اور عادل ہیں، اور ان کی تعداد کثیر اس
 واقعہ کو بیان کر رہی ہے، باوجود اس کے جب تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ
 وہ واقعہ نہیں بلکہ قیاس تھا، حافظ ابن حجر نے بڑی جرأت کر کے یہ خیال ظاہر کیا کہ
 راوی اول منافقین میں سے ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ کی نسبت بہت سے ایسے
 واقعات روایتوں میں مذکور ہیں جن میں سے ایک واقعہ افک ہے، ان کی نسبت بھی
 وہی قیاس ہونا چاہئے جو حافظ ابن حجر نے یہاں ظاہر کیا یعنی یہ کہ منافقین نے ان کی طرف
 منسوب کر دیئے ہوں گے، پھر تمام مسلمانوں میں پھیل گئے،

۸۔ فن تاریخ و روایت پر جو خارجی اسباب اثر کرتے ہیں، ان میں سب سے بڑا تو
 اثر حکمت کا ہوتا ہے لیکن مسلمانوں کو ہمیشہ اس پر فخر کا موقع حاصل رہیگا کہ ان کا
 قلم تلوار سے نہیں دیا، حدیثوں کی تدوین ثواریتہ کے زمانہ میں ہوئی، جنہوں نے
 پورے ۹۰ برس تک سندھ سے ایشیائے کوچک اور اندلس تک مساجد جامع میں
 آلِ فاطمہ کی توہین کی اور جمعہ میں سر منبر حضرت علیؑ پر لعن کھلوا یا، سیکڑوں ہزاروں
 حدیثیں امیر معاویہ وغیرہ کے فضائل میں نبوئین، عباسیوں کے زمانہ میں ایک ایک

خلیفہ کے نام بنام پیشین گوئی ان حدیثوں میں داخل ہوئیں لیکن نتیجہ کیا ہوا، عین اسی زمانہ میں محدثین نے علانیہ منادی کر دی کہ یہ سب جھوٹی روایتیں ہیں، آج حدیث کا فن اس شخص و خاشاک سے پاک ہو، اور بنو امیہ اور عباسیہ جو ظل اللہ اور جانشین پیغمبر تھے اسی مقام پر نظر آتے ہیں جہاں ان کو ہونا چاہئے تھا،

ایک دفعہ ایک شاعر نے مامون الرشید کے دربار میں قصیدہ پڑھا کہ امیر المومنین! اگر تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے انتقال کے وقت موجود ہوتا تو خلافت کا جھگڑا اس سے نہ پیدا ہوتا، دو دنوں فریق تیرے ہاتھ پر بیعت کر لیتے، وہیں سرور بار ایک شخص نے اٹھ کر کہا تو چھوٹ کستا ہے، امیر المومنین کا باپ (حضرت عباسؓ جو عباسیوں کے مورث اعلیٰ ہیں) وہاں موجود تھا، اس کو کس نے پوچھا؟ مامون الرشید کو بھی اس گستاخانہ لیکن سچ جواب کی تحسین کرنی پڑی،

تاہم یہ عالمگیر مؤثر بالکل بے اثر نہیں رہ سکتا تھا، اس لئے معارضی میں اس کے نشانات پائے جاتے ہیں، تاریخ نگاری کا قدیم طریقہ یہ تھا کہ نوغات اور زہمیہ کارناموں کو نہایت تفصیل سے لکھتے تھے، ملکی نظم و نسق اور تمدن و معاشرت کے واقعات یا تو بالکل قلم انداز کرتے تھے، یا اس طرح پراگندہ اور بے اثر لکھتے تھے کہ اُن پر نگاہ نہیں پڑتی تھی اسلام میں جب تالیف و تصنیف کی ابتدا ہوئی تو یہی نمونے پیش نظر تھے، اس کا پہلا نتیجہ یہ تھا کہ سیرت کا نام معارضی رکھا گیا، جس طرح سلاطین کی تاریخیں جنگ و شہ نامہ کے نام سے لکھی جاتی ہیں، چنانچہ سیرت کی ابتدائی تصنیف مثلاً

سیرت موسیٰ بن عقبہ اور سیرت ابن اسحاق معاذی ہی کے نام سے مشہور ہیں، ان کتابوں کی ترتیب یہ ہے کہ سلاطین کی تاریخ کی طرح، سنین کو عنوان بناتے ہیں، اور اسی ترتیب سے حالات لکھتے ہیں، یہ حالات تا مترجکی مصر کے ہوتے ہیں، اور غزوات ہی کے عنوان سے داستانیں شروع کی جاتی ہیں،

یہ طریقہ اگرچہ سلطنت و حکومت کی تاریخ کے لئے بھی صحیح نہ تھا، لیکن نبوت کی سوانح نگاری کے لئے تو ناموزون ہے، پیغمبر کو ناگزیر طور پر جنگی واقعات پیش آتے ہیں، اس خاص حالت میں وہ بظاہر ایک فاتح یا سپہ سالار کے رنگ میں نظر آتا ہے، لیکن یہ پیغمبر کی اصلی صورت نہیں ہے، پیغمبر کی زندگی کا ایک ایک خط و خال، تقدیر، نزاہت، ظم و کرم، ہمدردی عام اور ایثار ہوتا ہے، بلکہ عین اس وقت جبکہ اس پر سکندر عظیم کا دھوکا ہوتا ہے، اذرف بین نگاہ فوراً پہچان لیتی ہے، کہ سکندر نہیں بلکہ فرشتہ برزدانی ہے،

یہی وجہ ہے کہ معاذی کا انداز حدیث کی کتابوں میں سیرت کی تصنیفات سے بالکل الگ ہے، تمام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جب بنو نضیر کا محاصرہ کیا تو حکم دیا کہ ان کے خلیستان کاٹ ڈالے جائیں (قرآن مجید میں بھی اس کا اجمالی ذکر ہے) ارباب سیر یہ بھی لکھتے ہیں، کہ یہودیوں نے اس حکم کی نسبت یہ اعتراض کیا کہ یہ انصاف اور انسانیت کے خلاف ہے، لیکن مورخین یہ اعتراض نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیتے، اور یوں ہی گزر جاتے ہیں،

۹۔ نہایت اہم باشند بحث یہ ہے کہ کوئی روایت اگر عقل یا مسلمات، یا دیگر قرآنی صحیحہ کے خلاف ہو تو آیا صرف اس بنا پر واجب التسلیم ہوگی یا نہیں، کہ روایت ثقہ بن اور سلسلہ سند متصل ہو؟ علامہ ابن جوزی نے اگرچہ لکھا ہے (جیسا کہ اوپر گزر چکا) کہ جو حدیث عقل کے خلاف ہو، اس کے روایت کی جرح و تعدیل کی ضرورت نہیں، لیکن اس سے اہل بحث کا فیصلہ نہیں ہوتا، عقل کا لفظ ایک غیر مشخص لفظ ہے، حامیان روایت لکھتے ہیں کہ اگر اس لفظ کو وسعت دے دی گئی تو ہر شخص جس روایت سے چاہے گا انکار کر دے گا کہ یہ میرے نزدیک عقل کے خلاف ہو،

حقیقت یہ ہے کہ اس بحث کا قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہو، عام خیال یہ ہے کہ جس روایت کے روایت ثقہ اور مستند ہوں اور سلسلہ روایت کہیں سے منقطع نہ ہو، وہ باوجود خلاف عقل ہونے کے انکار کے قابل نہیں، ذیل کی مثالوں سے اس کا اندازہ ہوگا،
 (۱) ثلاث الغرانیق العلیٰ کی حدیث کو، جس میں بیان ہے کہ شیطان نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زبان مبارک سے وہ الفاظ نکلوا دیئے، جن میں بتوں کی تعریف ہو، بعض محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار کہا تھا، اس کے باطل ہونے کی ایک دلیل یہ بیان کی تھی،

لَوْ وَقَعَ لَحَرْتُ لَا كَثِيرٌ مِّمَّنْ اسْلَمَ اگر ایسا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسلام
 وَلَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ، سے پھر جاتے، حالانکہ ایسا ہونا مذکور نہیں،

حافظ ابن حجر فتح الباری میں اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

وجمع ذلك لا يتمشى على القواعد
فان الطرق اذا كثرت وتباينت
فخارجها دل ذلك على ان لها اصلاً
يتمام اعتراضات اصول کے موافق چل نہیں سکتے
اس لئے کہ روایت کے طریقے جب متعدد ہوتے
ہیں اور ان کے ماخذ مختلف ہوتے ہیں تو یہ
بات کی دلیل ہوتی ہے کہ روایت کی کچھ اصل ہے،
(۳) صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تین دفعہ جھوٹ بولے تھے
امام رازی نے اس حدیث سے اس بنا پر انکار کیا کہ اس سے حضرت ابراہیم کا جھوٹ
بولنا لازم آتا ہے، اس لئے زیادہ آسان صورت یہ ہے کہ ہم حدیث کے کسی راوی کا جھوٹ
ہونا مان لیں، علامہ قسطلانی امام رازی کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں،

فليس بشئ اذا الحديث صحيح ثابت و
ليس فيه نسبة محض الكذب الى
الحليل وكيف السبيل الى تخطية
الراوي مع قوله اني سقيم وبل
فعله كبير ههنا وعن سارة
اختى اذ ظاهرها هذه الثلاثة بلاد
غير مرآة،
امام رازی کا قول باطل بیچ ہے، اس لئے کہ حدیث
ثابت ہے، اور اس میں محض کذب کی نسبت
حضرت خلیل کی طرف نہیں ہے، اور راوی کا
تعمیہ کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ حضرت ابراہیم
کا یہ قول موجود ہے، انی سقیم اور بل فعلاً
کبیر ہهنا اور سارة اختی، کیونکہ ان
تینوں جنوں میں ظاہر لفظ طعام اور نہیں

اس قسم کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں، ہم نے اختصار کے لحاظ سے صرف دو

مثالین نقل کیں،

ان کے مقابلہ میں ایک دوسرا گروہ ہے جو دلائل عقلی اور قرآنی حالی کی بنا پر بعض حدیث کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے، اور یہ طریقہ خود صحابہ کرام کے عہد میں شروع ہو گیا تھا، محدثین کے اخیر دور تک قائم رہا، چونکہ یہ اسے عام خیال کے خلاف ہے، اس لئے ہم اس کی متعدد مثالین نقل کرتے ہیں،

(۱) حضرت ابوہریرہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے حدیث بیان کی کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس چیز کو آگ چھوئے اُس کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا: اُس کی بنا پر تو لازم آتا ہے کہ ہم گرم پانی (کے استعمال) سے بھی وضو نہ کریں، حضرت ابوہریرہؓ نے کہا جھٹکتے جب تم آنحضرت ﷺ کی کوئی حدیث سناؤ تو کہا دین نہ کہا کرؤ۔

(۲) صحیح مسلم کے مقدمین ہے کہ ایک دفعہ حضرت ابن عباسؓ کے سامنے حضرت علیؓ کے قضایا (یعنی مقدمات کے فیصلے) پیش کئے گئے، حضرت ابن عباسؓ اس کی نقل لیتے جاتے تھے، اور بعض بعض فیصلے چھوڑتے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ

وَاللّٰهُ مَا تَقْنِيْ بِهَذَا عَلِيٌّ اَلَا اَنْ
خدا کی قسم علیؓ نے یہ فیصلہ کیا ہے تو گمراہ ہو کر کیا ہو
یکون ضلّ۔
لیکن چونکہ وہ گمراہ نہ تھے اس لئے یہ فیصلہ بھی کیا ہوگا۔

اسی روایت کے بعد صحیح مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے پاس لوگ ایک کتاب لائے، جس میں حضرت علیؓ کے فیصلے قلمبند تھے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ

نے ایک گز کے بعد چھوڑ کر باقی کتاب مٹا دی۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے صرف ان فیصلوں کے مضمون سے یہ قیاس کر لیا کہ وہ صحیح نہیں ہو سکتے اس بات کی ضرورت نہیں تھی کہ روایت اور سند کا پتہ لگائیں،

(۳) صحیح بخاری (باب صلوٰۃ النوافل جاعۃ) میں ہے کہ محمود بن ربیع نے ایک جلسہ میں یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہے کہ جو شخص غصا خدا کے لئے لا، لا اله الا اللہ کیگا، خدا اس پر آگ حرام کر دے گا، اس جلسہ میں حضرت ابو ایوب انصاریؓ بھی موجود تھے، جن کے مکان میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ حدیث قیام فرمایا تھا، حضرت ابو ایوبؓ نے یہ حدیث سُن کر کہا،

واللہ ما اظن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) قال ما قلت قط،
کہتے ہو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہرچہ،

محمود بن ربیع صحابی تھے اور حضرت ابو ایوبؓ کو ان کے ثقہ ہونے میں کلام نہ تھا تاہم چونکہ یہ حدیث ان کے نزدیک قرآن کے خلاف تھی، حضرت ابو ایوبؓ اس پر یقین نہ لاسکے، اور کہا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسا نہ فرمایا ہو گا، اگرچہ صحیح بخاری میں ہے کہ محمود بن ربیع نے مدینہ آکر اس حدیث کی تصدیق اپنے راوی (عقبان) سے کر لی، لیکن اس سے اصل مسئلہ پر اثر نہیں پڑتا۔ حضرت ابو ایوبؓ کو جن

لے نووی شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کتاب مٹانے کی نخل میں لگی تھی (جس طرح اگلے زمانہ میں خطوط کو لبنان میں جوڑ کر جمع کرتے تھے، ورنہ پست کر دیتے تھے)

اسباب کی بنا پر محمود بن ابریح کی روایت میں شبہہ پیدا ہوا، عتبان پر بھی وہی شبہہ پیدا ہو سکتا تھا، حضرت ابو ایوبؓ ہذا نحو اسے، محمود کو غلط گونہیں سمجھتے تھے، بلکہ سمجھتے تھے کہ انھوں نے روایت کے مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہوگی، یہ احتمال بعینہ رادی اول نسبت بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے بعض صحابہؓ سے کہا تھا کہ تم لوگ سچے لوگوں سے روایت کرتے ہو، لیکن سامع غلطی کر جاتا ہے۔

(۴) حضرت عمار بن یاسرؓ نے جب حضرت عمرؓ کے سامنے یحکم کی روایت بیان کی تو حضرت عمرؓ کو یقین نہیں آیا، بلکہ جیسا کہ صحیح مسلم باب التیمین میں ہے، یہ الفاظ کئے اتقوا یا عتاد، یعنی اسے عمار خدا سے ڈرو، چنانچہ اسی بنا پر جب حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے سامنے، حضرت ابو موسیٰؓ نے اس روایت سے استدلال کیا، تو حضرت عبداللہؓ نے کہا ہاں، لیکن عمرؓ کو عمارؓ کی روایت سے تسکین نہیں ہوئی،

(۵) حضرت عائشہؓ کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ لوگوں کے نوحہ کرنے سے مردہ پر عذاب ہوتا ہے تو انھوں نے اس بنا پر انکار کیا کہ یہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے،

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (بنی اسرائیل) اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا،

(۶) اسی طرح جب ان کے سامنے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کشتگان بدر کی نسبت فرمایا کہ میں جو کتا ہوں یہ سینے ہیں، حضرت عائشہؓ نے فرمایا

لے صحیح مسلم کتاب الجنائز میں صحیح بخاری، باب التیمین،

کہ ابن عمرؓ نے غلطی کی ہے، اس روایت کے راوی اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ تھے، جو مشہور صحابی بن ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ نے اس بنا پر روایت کی صحت سے انکار کیا کہ ان کے نزدیک وہ روایت قرآن مجید کے خلاف تھی،

اگرچہ میں نے ان مباحث میں ثابت کیا ہے، کہ روایت صحیح ہے، اور حضرت عائشہؓ کا اجتہاد جس کی بنا پر انھوں نے روایت سے انکار کیا، صحیح نہیں، ہم کو اس سے بحث نہیں اس موقع پر صرف یہ بحث ہے کہ اکابر صحابہؓ میں ایسے لوگ بھی تھے جو روایت کو باوجود راوی کے ثقہ ہونے کے اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے تھے کہ وہ دلائل عقلی یا نقلی کے خلاف ہے،

(۷) ایک مختلف فیہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو جب طلاق دیدی جائے تو عدت کے زمانہ تک شوہر پر اس کے کمانے پینے اور رہنے کا انتظام واجب ہو یا نہیں، فاطمہ بنت قیسؓ ایک صحابیہ تھیں جن کو ان کے شوہر نے طلاق دیدی تھی، ان کا بیان ہے کہ وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس گئیں تو آپؐ نے ان کو فقہ اور مکان نہیں دلوایا، پھر نے یہ حدیث حضرت عمرؓ کے سامنے بیان کی، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم خدا کی کتاب اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے جس کی نسبت ہم کو معلوم نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی، امام شعبیؒ نے ایک مجلس میں فاطمہؓ کی روایت بیان کی تو اسود بن یزید نے ان کو کنکریاں ماریں، کہ تم ایسی حدیث بیان

لے چو، مسلم، کتاب النکاح، زمین یہ روایتیں متعدد طریقوں سے مذکور ہیں،

کرتے ہو پھر حضرت عمرؓ کا مذکورہ بالا قول نقل کیا،

صحیحہ کے بعد بھی محدثین میں ایک ایسا گروہ موجود رہا جو عقل یا نقلی وجوہ کی بنا پر بعض روایات کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا تھا گو ان کے رواۃ ثقہ اور مستند ہوتے تھے (۱) ایک ضعیف حدیث ہے کہ جس شخص نے عشق کیا اور پاک دامن رہا، اور وفات پائی، وہ شہید ہوا حافظ ابن القیم زاد المعاد میں، اس حدیث کو دلائل عقلی سے باطل ثابت کر کے لکھتے ہیں:-

فلو كان اسناد هذا الحديث
كالشجر كان غلطاً ووهماً
اگر اس حدیث کی سند آفتاب کی طرح بھی ہوتی
تب بھی وہ غلط اور وہم ہوتی،

(۲) صحیح مسلم کتاب الجہاد، باب الفیء میں روایت ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے پاس آئے، حضرت عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اتعز بیٹی و بین هذا الکاذب الکاذر
میرے اور اس جھوٹے، مجرم، دھوکہ باز، خائن
الغادر الخائن،
کے درمیان فیصلہ کیجئے،

چونکہ حضرت علیؓ کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے، اس لئے بعض محدثین نے اپنے نسخہ سے یہ الفاظ نکال دیئے، علامہ مازری، اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں
اذا انسدت طرق تاويلها نسبنا
جب اس حدیث کی تاویل کے سب رستے رک
الکذب الی روايتها،
جائیں گے تو ہم راویوں کو جھوٹا کہیں گے،

لے صحیح مسلم کتاب الطلاق ص ۹۱ (جز ثانی) مشہور کاغذی ۹۱۱ نو دی شرح صحیح مسلم ذکر حدیث مذکور لکھ نو دی
شرح صحیح مسلم کتاب الجہاد، باب الفیء،

(۳) بخاری میں روایت ہے کہ خدا نے جب حضرت آدم کو پیدا کیا تو ان کا قد ساٹھ گز کا تھا، حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں،

ویشکل علیٰ ہذا اما لوجد الان من
اثار الامم السالفة کدیارثود،
فان مساکنہم تدل علی ان قاما
لحد تکن مفرطة الطول علی حیا
یقینیہ الترتیب السابق
ولم یظہر ان ما یریل ہذا الا
اشکال

اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قدیم قوموں
کے جو آثار اس وقت موجود ہیں مثلاً قوم ثمود
کے مکانات ان سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے
قد اس قدر بڑے نہ تھے، جیسا کہ ترتیب سابق
سے ثابت ہوتا ہے اور اس وقت
ہم نے کس اشکال کا جواب نہیں معلوم ہوا،

(۴) صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خدا سے کہیں گے
کہ اے خدا تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ قیامت میں مجھ کو رسوا نہ کرے گا، اس حدیث
کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وقد استشكل الاسماعيلي هذا
الحديث من اصله وطفن في
اور اسماعیلی نے اس حدیث پر اشکال وارد کیا
ہے اور اس کی حجت پر طعن کیا ہے،

اسماعیلی کے اعتراض کا حافظ ابن حجر نے جواب دیا ہے، لیکن اسماعیلی کا درجہ فق
حدیث میں حافظ ابن حجر سے زیادہ ہے، اس لئے کہ اسماعیلی کا اعتراض غلط ہو لیکن قابل
نفاذ ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث استدلال کے قیامت ہے،

(۵) عمرو بن میمون سے روایت ہے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندر کو دیکھا جس نے زمانہ کیا تھا، اس پر اور بندروں نے جمع ہو کر اس کو سنگسار کیا، حافظ ابن عبد البر نے جو مشہور محدث ہیں، اس بنا پر اس حدیث کی صحت میں تامل کیا کہ جانور مکلف نہیں اس لئے اُن کے فعل پر نہ زمانہ کا اطلاق ہو سکتا، نہ اس بنا پر اُن کو منرا دی جاسکتی، حافظ ابن حجر لکھتے ہیں،

وقد استنکر ابن عبد البر قصۃ عمرو
ابن عبد البر نے عمرو بن میمون کے اس قصہ سے
ابن میمون ہذا وقال فیہا اضافۃ
انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں غیر مکلف
الزنا الی غیر مکلف واقامۃ الحد
کی طرف، زمانہ کی نسبت ہے، اور جانور کو
علی البھا،
مذہب قائم کرنا بیان کیا گیا ہے،

حافظ ابن حجر نے یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ اعتراض کا یہ طریقہ پسندیدہ نہیں ہے، اگر سند صحیح ہے تو غالباً یہ بندر جن رہے ہوں گے۔

(۶) صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عبداللہ بن ابی کے طرفداروں اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صحابہ میں جھگڑا ہو گیا، اس پر یہ حدیث برسی
وَإِنْ كَانَتْ لَفِئَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَشْتَلُونَ
اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ جائیں تو
فَاصْلِحْ بَيْنَهُمَا (تجرات - ۱)
ان میں صلح کرادو،

روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت تک عبداللہ بن ابی اور انس کا

لے فتح مبارک، مطبوعہ مصر، صفحہ ۱۷۲ سے صحیح بخاری کتاب اہل بیت میں جھگڑنے کی تفصیل ہے، ہم نے محض غرض ذکر کر دیا ہے،

گروہ ظاہرین بھی اسلام نہیں لایا تھا، اس بنا پر ابن بطلان نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے،
کہ آیت قرآنی، اس واقعہ کے متعلق نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ آیت میں تصریح ہے کہ جب
دو دن گروہ مومنین ہوں اور یہاں عبداللہ بن ابی کا گروہ علانیہ کا فرقہ،

حافظ ابن حجر نے اس کا جواب دیا ہے کہ تعلیلاً ایسا کہا گیا،
اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے محدثین
سلسلہ سند کے ساتھ یہ بھی دیکھتے تھے کہ دوسرے شواہد اور قرائن بھی اس کے موافق
ہیں، یا نہیں،

(۱۰) ایک بڑا مرحلہ روایت بالمعنی کا ہے، یعنی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یا صحابہؓ
نے جو الفاظ فرمائے تھے، بعینہ وہی ادا کرنے چاہئین، یا ان کا مطلب ادا کر دینا کافی
ہے، محدثین اس باب میں مختلف الزامے ہیں، اور اکثر انہوں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر راوی
اپنے الفاظ میں اس طرح مطلب ادا کرتا ہے کہ اصل حقیقت میں فرق نہیں پیدا
ہوتا، تو الفاظ کی پابندی ضرور نہیں، لیکن اس کا فیصلہ کرنا کہ اصل مطلب ادا ہوا یا
بدل گیا، ایک اجتہادی بات ہے، اسی بنا پر بعض محدثین مثلاً عبدالملک بن عمر،
ابوزرہ، سالم بن جندب، قتادہ، امام مالک، ایک لفظ کی پابندی کرتے تھے بلکہ لیکن
یہ ظاہر ہے کہ سیکڑوں راویوں میں صرف دو چار اشخاص ایسی پابندی کر سکتے تھے اور وہ بھی
اُس زمانہ میں کہ تحریر کا رواج ہو چکا تھا، عام حالت یہی تھی کہ راوی حدیث کے ^{مطلب}
لے میجر ترمذی کتاب اہل میں ان لوگوں کے متعلق یہ تصریح مذکور ہے،

کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے تھے، جامع ترمذی، کتاب العلل میں سفیان ثوری کا قول نقل کرتے ہیں:
 ان قلت لکما فی احد ثکم کما سمعت اگر میں تم سے یہ کہوں کہ میں جو سنتا ہوں بعینہ
 فلا تصدقونی، انما هو المعنی، وہی ادا کر دیتا ہوں، تو تم میری بات نہ مانو
 میں صرف مطلب ادا کرتا ہوں،

ترمذی نے اسی مضمون کے اور اقوال، واثم بن الاسقع، محمد بن سیرین، ابراہیم بن
 حسن بصری، امام شجی وغیرہ سے نقل کئے ہیں،
 جو صحابہ نہایت محتاط تھے، حدیث کی روایت کے وقت ان کی حالت متغیر
 ہو جاتی تھی،

سنن ابن ماجہ کے دیباچہ میں عمرو بن ہیمون کا قول نقل کیا ہے کہ میں عبداللہ
 ابن مسعود کی خدمت میں ہمیشہ جمعرات کی رات کو حاضر ہوتا، میں نے کسی ان کو یہ کہتے نہیں
 سنا کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا، ایک دن اُن کی زبان سے یہ لفظ نکل گیا
 تو رفتہ سر جھکا لیا، پھر میری نظر اُن پر پڑی تو دیکھا کہ کھڑے ہیں، قمیص کی گھنڈیاں کھلی
 ہیں، آنکھوں میں آنسو ڈبڈبائے ہیں، گلے کی رگیں پھول گئی ہیں، اور کہہ رہے ہیں
 کہ آنحضرت ﷺ نے یوں کہا، یا یون، یا اس سے کچھ زیادہ، یا اس سے
 کچھ کم، یا اس کے مشابہ۔

امام مالک کا یہ حال تھا کہ جب حدیث روایت کرتے تھے تو خوف زدہ ہو جاتے
 اور کہتے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا تھا، یا یون فرمایا تھا، امام شجی کہتے ہیں کہ

کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں سال بھر حاضر رہا لیکن میں نے ان کو کبھی حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا۔ سائب بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے سعد بن ابی وقاصؓ کے ساتھ مکہ مبارکہ سے مدینہ طیبہ تک سفر کیا، لیکن اس تمام راہ میں انھوں نے ایک حدیث بھی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے روایت نہیں کی (حالانکہ وہ صحابی تھے)۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنے والد سے پوچھا کہ میں نے آپ کو اور صحابہؓ کی طرح حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا، انھوں نے کہا: "میں جب سے اسلام لایا، میں نے کبھی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ساتھ نہیں چھوڑا، لیکن میں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سنا ہے کہ جو شخص میری نسبت کوئی جھوٹی روایت بیان کرے تو چاہئے کہ اپنا گھر آگ میں بنائے۔"

ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ خود آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے منبر پر یہ ارشاد فرمایا تھا،

ایاکم وکلثما الحدیث عقیقۃ خبر دار! مجھ سے زیادہ مدثرین ذروایت کرو! اس موقع پر یہ امر خاص طور پر قابلِ لحاظ ہے کہ اس قسم کی مدثرین کے قبول کرنے میں جو تامل کیا جاتا ہے اس کو راوی کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے سے تعلق نہیں، مستند اور ثقہ راویوں کی دروغگوئی کا خیال نہیں ہو سکتا، لیکن ثقہ راوی سے بھی مطالبہ روایت کے سمجھنے یا ادا کرنے میں غلطی کا ہونا ناممکن ہے اور ثقات کی روایت سے جب کسی

لے یہ تمام اقوال صحیح ابن ماجہ دیباچہ کتاب میں مذکور ہیں، دیکھو صفحہ ۷۰، مطبوعہ المطابع الکائنہ،
تھ ابن ماجہ صفحہ ۵،

موقع پر انکار کیا جاتا ہے تو اسی بنا پر انکار کیا جاتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ کے سامنے
جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہ روایت بیان کی گئی،

إِنَّ الْمَنِيَّةَ لِيُعَذِّبُ بِكَاءِ الْحَيِّ
مردوں پر نوم کیا جائے تو ان پر عذاب کیا جائے
تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا،

انکہ لحدثون عن غیور کا ذہین ولا
تم لوگ نہ خود جھوٹے ہو، نہ تمہارے راوی جھوٹے
مکذبین ولكن السمع یخطلی،
ہیں، لیکن کان غلطی کر جاتا ہے،

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عبداللہ بن عمرؓ کے متعلق فرمایا،

أما الله لم یکنذب ولكنہ نسئ اوخطأ
ہاں وہ جھوٹ نہیں بولے لیکن بھول گئے یا خطا کی

(۱۱) ایک اور بحث روایت احاد کی ہے، روایت احاد وہ ہے جس کے سلسلہ

اسناد میں کمین صرف ایک راوی پر مدار روایت ہو، یعنی کوئی دوسرا راوی اس کا
مؤید نہ ہو، اس قسم کی روایت کے تسلیم و انکار اور یقینی و ظنی ہونے کے متعلق اہل فن
کا اختلاف ہے، مقررہ روایات احاد کے تسلیم سے قطعاً منکر ہیں، لیکن یہ درحقیقت

انکار بہ اہمیت ہے، ہم روزمرہ واقعات زندگی میں اس قسم کی روایات پر اکثر بلا حجت
واصرار و یقین کر لیتے ہیں، ہم سے ایک شخص آکر کہتا ہے کہ: "ذید تم کو بلاتا ہے" اور ہم

فوراً اٹھ کر چلے جاتے ہیں، یہ نہیں کہتے کہ یہ خبر احاد ہے اور ہم اسے تسلیم نہیں کرتے، معتزلہ
کے مقابل میں اکثر محدثین اس کی صحت اور قطعیت کے قائل ہیں، لیکن یہ درحقیقت

تقریباً ہے، خود صحابہ کا طرز عمل اس کے مخالف ہے،

ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت عمرؓ کی خدمت میں گئے اور تین دفعہ اجازت طلبی کی، چونکہ حضرت عمرؓ کی کام میں مشغول تھے، کچھ جواب نہ ملا، وہ واپس چلے گئے، حضرت عمرؓ نے کام سے فارغ ہو کر ان کو بلوایا، اور واپسی کا سبب پوچھا، انھوں نے کہا: میں نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سنا ہے کہ تین دفعہ اجازت طلبی کے بعد جواب نہ ملے تو واپس جاؤ، حضرت عمرؓ نے کہا: اس روایت پر گواہ لاؤ، ورنہ تم کو سزا دیں گا، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے اس پر شہادت پیش کی تو حضرت عمرؓ نے تسلیم کیا، حضرت عمرؓ نے انھو سے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو غلط گو نہیں جانتے تھے لیکن چونکہ حضرت عمرؓ بارگاہ نبوت میں برسوں رہے تھے، اور انھوں نے یہ حدیث آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے نہیں سنی تھی، حالانکہ حدیث ایسے امر کے متعلق تھی جو عموماً پیش آتا ہے، اس لئے حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اہمیت کے لحاظ سے صرف ایک شخص کی شہادت کافی نہیں سمجھی،

حضرت ابو بکرؓ کے سامنے ایک عورت نے جو میت کی وادی ہوتی تھی، میراث کا دعویٰ کیا، حضرت ابو بکرؓ نے کہا: "قرآن میں وادی کی میراث مذکور نہیں، اور نہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس باب میں کوئی روایت مجھ کو معلوم ہے،" مگر وہ بڑا شبہ نے شہاد دی کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) وادی کو چھٹا حصہ دلایا کرتے تھے، حضرت ابو بکرؓ نے ان کی تنہا شہادت ایسے واقعہ کے متعلق کافی نہیں سمجھی، اور جب ایک اور صحابی محمد ابن مسلمہ نے شہادت دی، تب حضرت ابو بکرؓ نے اس عورت کو میراث دلائی،

اسی طرح جنین کی دیت کے متعلق حضرت عمرؓ نے میثاق کی تنہا شہادت کافی نہیں سمجھی، اس قسم کی ادب و مہربانی مثالیں ہیں،

(اسی بنا پر روایت احاد کے متعلق فقہائے احناف کا اصول ایک حد تک صحیح ہے کہ یہ نفی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی ہے، اصل یہ ہے کہ روایات احاد کی صحت اور عدم صحت یا ظن و قطعیت رواد کے ثقہ اور مقہور ہونے کے بعد خود اصل روایت کی اہمیت اور عدم اہمیت پر مبنی ہے، ایک شخص جب ہم سے کہتا ہو کہ زید نے تم کو بلایا ہے۔ تو راوی کی تعاقب و اعتبار کے مستلزم ہونے کے بعد ہم کو کہی اس واقعہ کی تسلیم سے انکار نہیں ہوتا، لیکن اگر کسی شخص یہ کہتا ہے کہ تم کو بادشاہ نے آج دوا برین بلایا ہے۔ تو ہم اس واقعہ کی تسلیم میں پس و پیش کرتے ہیں، اور اس کے ثبوت کے لئے دوسروں کی شہادت تلاش کرتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اگر کوئی تنہا راوی یہ بیان کرتا ہے کہ آپ ایک بار سپید کرتہ پہن کر باہر تشریف لائے۔ تو ہم کو اس کی تسلیم میں عذر نہیں، لیکن وہی راوی اگر یہ کہتا ہے کہ ایک بار آپ برہنہ تن باہر نکل آئے۔ اس قسم کی ایک روایت ہو، تو قطعاً ہم تنہا شہادت اس کے ثبوت کے لئے کافی نہیں سمجھیں گے،

نتائج مباحثہ مذکورہ [گذشتہ صفحات میں ہم نے روایت و حدیث کے متعلق صحابہ کرام کا جو طرز عمل پیش کیا ہے، اور علمائے نقد حدیث کے جن قواعد و اصول کی تفصیل کی ہے۔ ذیل میں یہ ترتیب، نتائج کے طور پر ہم ان کا اعادہ کرتے ہیں،

(۱) سب سے پہلے واقعہ کی تلاش قرآن مجید میں، پھر احادیث صحیحہ میں، پھر عام احادیث میں کرنی چاہئے، اگر نہ ملے تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے،

(۲) کتب سیرت محتاج تصحیح ہیں، اور ان کے روایات و اسناد کی تنقید لازم ہے

(۳) سیرت کی روایتیں بہ اعتبار پایہ صحت، احادیث کی روایتوں سے فروتر

ہیں، اس لیے بصورت اختلاف احادیث کی روایات کو ہمیشہ ترجیح دی جائے گی،

(۴) بصورت اختلاف روایات احادیث، اُردو ادب باب فقہ و جوش کی روایات

کو دوسروں پر ترجیح ہوگی،

(۵) سیرت کے واقعات میں سلسلہ علت و معلول کی تلاش نہایت ضروری ہے،

(۶) نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار قائم کرنا چاہئے،

(۷) روایت میں اصل واقعہ کس قدر ہے؟ اور راوی کی ذاتی رائے و فہم کا کس

جز شال ہے،

(۸) اسباب خارجی کا کس قدر اثر ہے؟

(۹) جو روایت عام وجوہ عقلی، مشاہدہ عام، اصول مسئلہ اور قرآنِ حال کے خلاف

ہوگی، لائقِ حجت نہ ہوگی،

(۱۰) اہم موضوع پر مختلف روایات کی تطبیق و جمع سے اس کی تسلی کر لینی چاہئے

کہ راوی سے اداسے مفہوم میں تو غلطی نہیں ہوئی ہے،

(۱۱) روایات احاد کو موضوع کی اہمیت اور قرآنِ حال کی مطابقت کے لحاظ

سے قبول کرنا چاہئے،

ان اصول کے تفصیل کے بعد نظر آسکتا ہے کہ اسلامی فنِ روایت، عقل و روایت کی نگاہ سے کس قدر بلند پایہ ہے؟ علمائے حدیث نے صحیح روایت کیلئے کتنی محنت، کتنی جانفشانی، کتنی دیدہ ریزی، اور کتنی وقت و سعی صرف کی ہے، کیا اس اہتمام و اعتناء کا دنیا کی دیگر قوموں کے سرمایہ تالیخ و روایت میں ایک ذرہ نشان بھی موجود ہے؟ کیا یورپ کے سیرت نگاران پیغمبر اسلام میں سے کسی نے بھی اس جانگاہی اور نکتہ سنجی کے ساتھ انحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی لائف کے لیے قلم اٹھایا ہے؟ اور کیا ایک غیر مسلم ان قواعد و اصول کی مراعات کے ساتھ قلم اٹھا بھی سکتا ہے؟

لے زیادت، از صفحہ ۷ تا ۷۹۔ "س"



یورپین تصنیفات

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت مبارک پر جو یورپین تصنیفات ہیں، اُن پر پوری بحث تو کسی اور حصہ میں آئے گی جس میں نہایت تفصیل سے بتایا جائے گا کہ یورپ میں اسلام کے متعلق سب سے پہلے یورپین مصنف ہندی پرت سے لے کر جو ۱۳۹۰ء میں موجود تھا، آج تک کیا سرمایہ دیا ہوا ہے؟ ان کا کیا عام انداز ہے؟ اُن کی مشترک اور عامہ اور وہ غلطیاں کیا ہیں؟ اُن کے وسائلِ معلومات کس درجہ کے ہیں؟ اخلاط کے مشترک اسباب کیا ہیں؟ تہذیب اور سوادِ علم کا کہاں تک اثر ہے؟ یہاں ہم ان تصنیفات پر صرف ایک اجمالی گفتگو کرتے ہیں، کیونکہ اس حصہ میں بھی ہم کو جایا ان تصنیفات سے کام لینا، یا اُن سے تعرض کرنا پڑا ہے،

یورپ ایک مدت تک اسلام کے متعلق مطلق کچھ نہیں جانتا تھا، جب اس نے جانا چاہا تو مدت دراز تک عجیب حیرت انگیز مفتریانہ خیالات اور توہمات میں مبتلا رہا، ایک یورپین مصنف لکھتا ہے:-

”عیسائیت، اسلام کی چند ابتدائی صدیوں تک اسلام پر نہ تو نکتہ چینی کر سکی اور نہ پہنچ سکی، وہ صرف تخراتی اور حکم بجالاتی تھی، لیکن جب قلبِ فرانس میں عوب پہلے پہل روکنے لگی،

شاعر کہتا ہے: "پلین مسلمانوں کا دیوتا وہاں ایک غار میں تھا، اس پر وہ چل پڑے اور
اس کو نہایت محنت سہست کما اور اس کو گالیوں دیں اور اس کے دونوں ہاتھ
باندھ کر ایک ستون پر اس کو سولی دی، اور اس کو پانوں سے روندنا اور لائیوٹن
سے مار مار کر اس کے ٹکڑے کر ڈالے، اور ماہوم کو جو ان کا دوسرا دیوتا تھا، ایک
گڑھے میں ڈال دیا، اس کو سورا اور کتوں نے نوچ ڈالا، اس سے زیادہ اس سے
پہلے کسی دیوتا کی حقیر نہیں ہوئی، اس کے بعد ہی مسلمانوں نے اپنے گناہوں سے توبہ
کی اور اپنے دیوتاؤں سے معافی مانگی، اور از سر نو ملت شدہ بتوں کو بنایا، اسی بت
جب شہنشاہ چارلس سرفورسط میں داخل ہوا تو اس نے اپنے ہزار بیویوں کو حکم دیدیا
کہ تمام شہر کا چکر لگائیں، وہ مسجدوں میں گھس گئے اور لوہے کے ہتھوڑوں سے
ماہوم میڈا اور تمام بتوں کو توڑ ڈالا۔"

ایک دوسرا شاعر بچہ خدا سے دعا کرتا ہے کہ وہ ماہوم کے بت کے پجاریوں کو
شکست نصیب کرے۔ اس کے بعد وہ امر کو جنگ صلیبی کے لئے ان الفاظ میں
آواز دے کرتا ہے، "اٹھو اور ماہوم میڈا اور ہزار گان کے بتوں کو اوندھا کر دو، اور ان
آگ میں ڈال دو، اور ان کو اپنے خداوند کی نذر کر دو۔"

اس قسم کے خیالات ایک مدت تک قائم رہے کسی اور حصہ میں ہم اس کی مفصل

مترجمین اور اٹھارہویں صدی | سترھویں صدی کے سین وسطی یورپ کے عنصر جدید کا مطلع

لئے ترجمہ کتاب ہنری دی کو سترہویں صدی کے سین وسطی یورپ کے عنصر جدید کا مطلع ۱۱۰۱

سعید بن بطریق اونیوس المتوفی ۶۳۹ء جو اسکندریہ کا پتیرارک تھا، اور ابن العیاض المتوفی ۶۴۳ء جو سلاطین مصر کا ایک درباری تھا، اور ابو الفرج ابن العبری المتوفی ۶۸۶ء مصنف تاریخ الدول،

ابن العیاض المتوفی ۶۸۶ء کی تاریخ طبری اور ذیل طبری کا خلاصہ ہے، اور پی نیوس نے جو ہولینڈ کا ایک مستشرق تھا، لاطینی ترجمہ کے ساتھ لیڈن سے اس کا ایک ٹکڑا شائع کیا، جو ابتداء رسالت سے دولت آباد کیہ تک کے واقعات پر مشتمل ہے، لیکن کے نام سے اس کتاب کے حوالے، یورپ کی ابتدائی اسلامی تصنیفات میں نہایت کثرت آتے ہیں۔ اخیر اٹھارہویں صدی | یہ وہ زمانہ ہے جب یورپ کی قوم سیاسی، اسلامی ممالک میں پھیلی شروع ہو گئی، جس نے ”اورینٹلٹ“ کی ایک کثیر التعداد جہاست پیدا کر دی جنہوں نے حکومت کے اشارہ سے اٹھارہویں صدی کے مدارس کھولے، مشرقی کتب خانوں کی بنیادیں ڈالیں، ایشیا ایک سوسائٹیاں قائم کیں، مشرقی تصنیفات کی طبع و اشاعت کے سامان پیدا کئے، اور نئی تصنیفات کا ترجمہ شروع کیا،

سب سے پہلے ہولینڈ نے اپنے مقبوضہ جزائر مشرقی میں ۱۷۰۰ء میں ایک ایشیاک سوسائٹی قائم کی اس کی تقلید میں انگریزوں نے ۱۷۰۸ء میں جبرل ایشیاک سوسائٹی اور ۱۷۰۹ء میں بنگال ایشیاک سوسائٹی کی بنیاد ڈالی، اس کے بعد ۱۷۹۵ء میں فرانس نے مشرقی زندہ زبانوں (عربی، فارسی، ترکی) کا دارالعلوم قائم کیا، اور آخر کار ان مدارس اور سوسائٹیوں کی تقلید سے تمام ممالک یورپ میں اس قسم کی درس گاہیں

اور انجمنیں جاری ہو گئیں، عام نوٹوریٹیوں میں عربی زبان کے پروفیسروں اور کتب خانوں کا وجود لازمی سمجھا جانے لگا،

مسلمانوں کے ہاں عربی زبان میں سیرت و معاذی کی جو کتابیں محفوظ تھیں وہ ایک ایک کر کے باشتناے چند اٹھارہویں صدی کے اواخر سے لیکر انیسویں صدی کے اقصیٰ تک یورپ میں چھپ گئیں اور ان میں اکثر کا یورپین زبانوں میں ترجمہ ہو گیا، سب سے پہلے رسک (Reiske) المتوفی ۱۷۸۷ء نے تاریخ ابوالفدا مع ترجمہ لاطینی و حواشی پانچ جلدوں میں شائع کی ۱۷۸۷ء میں کیپٹن اے مٹوس (A. N. M.) *althers* نے کلمتہ سے مشکوٰۃ المصابیح کا انگریزی میں ترجمہ شائع کیا، ۱۸۵۶ء میں وان کریر (Kremer) نے کلمتہ میں محمد بن عمرو قادی کی کتاب المعازی طبع کرائی ۱۸۵۸ء میں ابن ہشام کی مشہور تصنیف سیرۃ الرسول کی کوئنگن (Collin-gen) سے اشاعت کی، اس کے علاوہ اسی مستشرق نے سمودی کی تاریخ مدینہ اور ابن قتیبہ کی تاریخ معارف طبع کرائی، ۱۸۶۴ء میں ڈاکٹر ویل (J. Wellhausen) نے ابن ہشام کا جرمنی میں ترجمہ کیا، ۱۸۷۷ء میں پیرس سے سمودی کی تاریخ مروج الذہب مع ترجمہ فریسی پروفیسر ڈی مانیارڈ نے شائع کی، والہوسن (Wellhausen) نے ۱۸۸۲ء میں وادی کا جرمن ترجمہ بعنوان محمد بن مدینہ برلن سے شائع کیا، ۱۸۸۳ء میں لیڈن سے ہاوسما (Houtsma) کے اہتمام سے یعقوبی کی تاریخ دو جلدوں میں چھپی، ۱۸۸۹ء سے ۱۸۹۲ء تک چودہ برس کی محنت میں طبری کی مشہور اور نادرو

تاریخ بارتھ (Barth - J.) اور فولڈی (Voldete) وغیرہ نے شائع کی اور سب سے آخر میں مشہور جرمن مستشرق پروفیسر سخاؤ (Sachau) کی خاص کوشش اور دیگر سات مستشرقین کی اعانت سے ابن سعد کی عظیم نشان اور نادر لوجہ طبقات جس سے زیادہ مبسوط سیرت نبوی میں کوئی تصنیف نہیں، تقریباً ۱۹۰۰ء سے گذشتہ سال تک ایک ایک جلد کر کے یڈن سے شائع ہوتی رہی،

ان اہل تاریخ تصنیفات اور ان کے تراجم کی اشاعت، ممالک اسلامیہ اور یورپ کے تعلقات، مذہبی منافرت کی کمی، اور آزادانہ تحقیقات کی خواہش، ان تمام چیزوں نے یورپ میں مصنفین تاریخ اسلام اور سوانح نگاران پیغمبر عرب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ایک کثیر اتحاد گروہ پیدا کر دیا،

اؤکسفرڈ کا ایک عالم اس غیر ختم سلسلہ کا ان الفاظ میں اعتراف کرتا ہے :-
 "محمد کے سوانح نگاروں کا ایک وسیع سلسلہ ہے جس کا ختم ہونا غیر ممکن ہے لیکن اس میں بگڑ پانا قابلِ فخر چیز ہے"

ہم اس موقع پر صرف ان تصنیفات کا مختصر نقشہ درج کرتے ہیں، جو شخص انحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حالات میں، یا اسلام کے اصول عقائد پر لکھی گئیں، اور جن میں سے اکثر ہمارے دفتر تصنیف میں موجود ہیں، یا ہم ان سے مستمع ہو چکے ہیں،

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	زبان تصنیف
۱	ڈاکٹر جی ایچ۔ (۹)	انگلستان	سیرت محمد خالص (نور و باشت)	عربی

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	ترجمہ یا تصنیف
۲	ڈاکٹر وائٹ ہڈ واغظ اوکسفورڈ	انگلستان	بیمبشن سمرن اسلام اور غیر اسلام	۱۸۳۸ء
۳	گادفری ہگنس ایم آرنلڈ ایس Godfrey Higgins	اپالوجی		۱۸۲۹ء
۴	ڈاکٹر جے ایس مولر Muller	جرمن	اسلام از مر	۱۸۳۰ء
۵	گارسن ڈی ماسی Garcinde Massy	فرانس	اسلام و قرآن	۱۸۳۱ء
۶	اڈورڈ لین Edward Lane	انگلستان	انتخابات القرآن	۱۸۳۳ء
۷	ڈاکٹر ویل Weil	جرمن	ترجمہ و تفسیر ابن ہشام و کتاب محمد بن ہشام	۱۸۳۴ء
۸	کارل لائل Carlyle	انگلستان	ہیرڈز اینڈ ہیرڈز و ورشپ	۱۸۳۴ء
۹	کوسن ڈی بریوال Caussin de Perquy	فرانس	تاریخ عرب	۱۸۳۶ء
۱۰	والتھمن اردنگ Arving	انگلستان	سیرت محمد	۱۸۳۹ء
۱۱	ڈاکٹر اسپرنگر Springer	جرمن	سیرت محمد	۱۸۵۱ء
۱۲	دان کریمر Van Kremer	جرمن	ترجمہ و تفسیر و اقدی	۱۸۵۴ء
۱۳	مضمون نگار نیش ریلوے	انگلستان	مضمون "محمد"	۱۸۵۵ء
۱۴	ڈوڈی Dowry	جولینڈ	تاریخ اسلام	۱۸۶۱ء
۱۵	مضمون نگار نیش ریلوے	انگلستان	بزرگ ترین عرب	۱۸۶۱ء
۱۶	ڈی لین Delane	جرمن	سیرت محمد	"
۱۷	میور Muir	انگلستان	سیرت محمد	"

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	تصنیف یا مزید
۱۸	برتھالی سینٹ ہیلیر <i>Alilaire</i>	فرانس	محمد و قرآن	۱۸۶۵ء
۱۹	نولڈیکی <i>Noldeky</i>	جرمن	مضامین قرآن و اسلام	۱۸۶۹ء
۲۰	دوشیف مضمون نگار کورنٹی ریویو	انگلستان	اسلام	۱۸۶۹ء
۲۱	مضمون نگار پرٹس کورنٹی ریویو	"	محمدؐ	۱۸۶۲ء
۲۲	جولین پارس <i>Jules Charles</i>	فرانس	تاریخ بانی اسلام	۱۸۶۲ء
۲۳	مضمون نگار کاتھیری ریویو	انگلستان	محمدؐ اور اسلام	۱۸۶۵ء
۲۴	باسورٹھ اسمتھ <i>Bassorth Smith</i>	"	"	"
۲۵	سیدیو <i>Sedillo T</i>	فرانس	تاریخ عرب	۱۸۶۶ء
۲۶	ولہوسن <i>Wellhausen</i>	جرمن	تبصرہ برواقی	۱۸۸۲ء
۲۷	اہل کراہل <i>Krehl</i>	جرمنی	سیرت محمدؐ	۱۸۸۴ء
۲۸	گولڈزیکر <i>Goldziker</i>	"	مطالعہ اسلام	۱۸۹۰ء
۲۹	رینان <i>Renan</i>	فرانس	تاریخ مذاہب	۱۸۹۲ء
۳۰	ایچ گریم <i>Grimme</i>	ہولینڈ	سیرت محمدؐ	۱۸۹۴ء
۳۱	ہنری دی کسٹری <i>Henri de Coster</i>	فرانس	اسلام پر خیالات	۱۸۹۶ء
۳۲	ایلف بول <i>Buhl</i>	ہولینڈ	سیرت محمدؐ	۱۹۰۳ء
۳۳	والسٹن <i>Wallaston</i>	انگلینڈ	آود گنڈہ محمدؐ کے ساتھ	۱۹۰۵ء

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	تصنیف زمانہ
۳۴	مارگولیتھ <i>Margolius</i>	انگلینڈ	محمدؐ	۱۹۰۵ء
۳۵	کوئل <i>Koelle</i>	"	محمدؐ اور اسلام	۱۸۹۴ء
۳۶	پرنس کائانی <i>Caetani</i>	ایٹالیہ	تاریخ کبیر محمدؐ و اسلام و سلاطین اسلام	جاری
۳۷	لیوناردو <i>Leonard</i>	انگلینڈ	اسلام کا روحانی و اخلاقی پایہ	۱۹۰۹ء

مصنفین یورپ تین قسموں میں منقسم کئے جاسکتے ہیں،

۱۔ جو عربی زبان اور اصلی مآخذوں سے واقف نہیں، ان لوگوں کا سرمایہ معلومات اور دن کی تصنیفات اور تراجم ہیں، ان کا کام صرف یہ ہے کہ اس مشتبہ اور ناکامل مواد کو قیاس اور میلانِ طبع کے قالب میں ڈھال کر دکھائیں، تعجب ہوتا ہے کہ ان میں بعض (مثلاً گین صاحب) ایسے صاحب الرائے اور اخراجات پرست ہیں کہ ان کے ذخیرین سے بھی سونے کے ذرے نکال سکتے ہیں، لیکن قلیل ماہر

۲۔ عربی زبان اور علم ادب و تاریخ و فلسفہ اسلام کے بہت بڑے ماہرین، لیکن مذہبی لٹریچر اور سیرت کے فن سے نا آشنا ہیں، ان لوگوں نے سیرت یا مذہب اسلام پر کوئی مستقل تصنیف نہیں لکھی، لیکن ضمنی موقعوں پر عربی دانی کے زعم میں اسلام یا شاہ اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق نہایت دلیری و جو کچھ چاہتے ہیں لکھ جاتے ہیں، مثلاً جرمن کا مشہور فاضل سانوحس نے طبقات ابن سعد شائع کی ہے، اس کی وسعت معلومات اور عربی دانی سے کون انکار کر سکتا ہے، بیرونی کی کتاب الہند کا دیباچہ

اُس نے جس تحقیق سے لکھا ہے رشک کے قابل ہے لیکن اسی دیباچہ میں اسلامی امور کے متعلق ایسی باتیں لکھ جاتا ہے، جن کو پڑھ کر بھول جانا پڑتا ہے کہ یہ وہی معترم شخص ہے جس کو ابھی ہم نے دیکھا تھا، نو لند کی (جرمنی) نے قرآن مجید کا خاص مطالعہ کیا ہے لیکن انسائیکلو پیڈیا (جلد ۱۶) میں قرآن پر اس کا جو آئینکل ہے جا بجا نہ صرف اس کے تعصب بلکہ اس کی جہالت کے راز پنہان کی بھی پردہ درسی کرتا ہے،

۲۔ وہ مستشرقین جنھوں نے خاص اسلامی اور مذہبی ٹریجر کا کافی مطالعہ کیا ہے مثلاً پامر صاحب یا مارگوس صاحب، اُن سے ہم بہت کچھ امید کر سکتے تھے لیکن ^{جو} عربی دانی، کثرت مطالعہ، تفحص کتب کے ان کا یہ حال ہے کہ ع دیکھنا سب کچھ ہوں لیکن سوچنا کچھ بھی نہیں

مارگولیوس نے مذہب احمد بن حنبل کی ہاضمہ جلدوں کا ایک ایک حرف پڑھا اور ہم دعویٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں کسی مسلمان کو بھی اس وصف میں اُس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں ہو سکتا، لیکن پروفیسر موصوف نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر جو کتاب لکھی ہے دنیا کی تاریخ، اُس سے زیادہ کوئی کتاب کذب و افتراء اور تاویل و تعصب کی مثال کے لئے پیش نہیں کر سکتی، اس کا اگر کوئی کمال ہے تو یہ ہے کہ سادہ سے سادہ اور معمولی سے معمولی واقعہ کو جس میں برائی کا کوئی پہلو پیدا نہیں ہو سکتا، صرف اپنی طباعی کے زور سے بد منظر بنا دیتا ہے،

ڈاکٹر اسپرنگر جرمنی کے مشہور عربی دان ہیں، کئی سال مدرسہ عالیہ کلکتہ کے پرنسپل

رہے، لکنوین اگر شاہی کتب خانہ کی رپورٹ لکھی جو ہماری نظر سے گذری ہے، حافظہ ابجدی کی کتاب الامالیہ فی احوال الصحابہ، اول اول ان ہی نے تصحیح کر کے کلمتہ میں چھپوائی، لیکن جب آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری پر ایک مستقل ضخیم کتاب ۳ جلدوں میں لکھی تو ہم حیرت زدہ ہو کر رہ گئے،

یورپین مصنفوں کی غلط کاریوں کی بڑی وجہ تو وہی ان کا مذہبی اور سیاسی تعصب ہے، لیکن بعض وجوہ اور بھی ہیں جن کی بنا پر ہم ان کو معذور رکھ سکتے ہیں،

ا۔ سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ ان کا تمام سرمایہ استناد صرف سیرت و تاریخ کی کتابیں ہیں مثلاً مغازی و قدی سیرت، ابن ہشام سیرت، محمد بن احقاق، تاریخ طبری وغیرہ اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی غیر مسلم شخص اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری مرتب کرنا چاہے گا تو عام قیاس یہی ہو سکتا ہے کہ اس کو تصنیفات سیرت کی طرف رجوع کرنا چاہئے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ سیرت کی تصنیفات میں ہر ایک بھی نہیں جو استناد کے لحاظ سے بلند رتبہ ہو، چنانچہ اسکی بحث اور پگند دینی مصنفین سیرت قطع نظر سیرت کی روایتیں زیادہ تر جن لوگوں سے مروی ہیں، مثلاً سیف، سمری، ابن ابی نجیح، عموماً ضعیف الروایہ ہیں، اس لئے عام اور معمولی واقعات میں ان کی شہادت کافی ہو سکتی ہے، لیکن وہ واقعات جن پر متم باشان مسائل کی بنیاد قائم ہے، ان کے لئے یہ سرمایہ بے کار ہے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سوانح عمری کے یقینی واقعات وہ ہیں جو حدیث کی

لے یہ کتاب جرمن زبان میں ہے، جرمن نہیں جانتا، لیکن اس کے اقوال اکثر مصنفین نے نقل کئے ہیں اور وہ ہماری نظر سے گذرے ہیں،

کتا ہون میں بہ روایات صحیحہ منقول ہیں، یورپین مصنفین اس سرمایہ سے بالکل بے خبر ہیں اور ایک آدمہ کوئی ہے، (مثلاً مارگولیس) تو اولاً وہ اس فن کا ماہر نہیں اور ہو بھی تو تعصب کی ایک چنگاری سیکڑوں خرمین معلومات کو جلانے کے لیے کافی ہے،

۲۔ دوسری بڑی وجہ یہ ہے کہ یورپ کے اصولِ تنقیحِ شہادت اور ہمارے اصولِ تنقیحِ بینِ سخت اختلاف ہے، یورپ اس بات کو بالکل نہیں دیکھتا کہ راوی صادق ہو یا کاذب، اس کے اخلاق و عادات کیا ہیں؟ حافظہ کیسا ہے؟ اُس کے نزدیک تحقیق و یقین ممکن ہے، نہ ضروری ہے، وہ صرف یہ دیکھتا ہے کہ راوی کا بیان بجائے خود، قرائن اور واقعات کے تناسب سے مطابقت رکھتا ہے، یا نہیں؟ فرض کرو، ایک جھوٹے سے جھوٹا راوی ایک واقعہ بیان کرتا ہے جو قرائن موجودہ اور گردشِ پیش کے واقعات کے لحاظ سے صحیح معلوم ہوتا ہے، بیان بالکل مسلسل ہو اور کہیں سے نہیں اکھڑتا، تو یورپ کے مذاق کے موافق واقعہ کی صحت تسلیم کر لی جائے گی،

بخلاف اس کے مسلمان مؤرخ اور خصوصاً محدثین اس کی پروا نہیں کرتے کہ خود روایت کی کیا حالت ہے، بلکہ سب سے پہلے وہ دیکھتے ہیں کہ اسامے رجال کے دفتر تحقیقات میں اُس شخص کا نام تھ تو گو ان کی فرست میں دُج ہے یا نہیں، اگر نہیں ہو تو اُن کے نزدیک اس کا بیان بالکل ناقابلِ اعتبار ہے، بخلاف اس کے اگر تھ راوی نے کوئی واقعہ بیان کیا، تو گو قرائن اور قیاسات کے خلاف ہو، اور گو بظاہر عقل کے مطابق بھی نہ ہو، لیکن اس کی روایت قبول کر لی جائے گی۔

اس اختلاف اصول نے یورپین تصنیفات پر بہت بڑا اثر پیدا کیا ہے، مثلاً اہل یورپ
واقعی کے بیان پر سب سے زیادہ اعتماد کرتے ہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی کا بیان نہایت
اور مربوط ہوتا ہے، جزئیات کی تمام کڑیاں باہم ملتی چلی جاتی ہیں، واقعات میں کہیں غلاپن
ہوتا، جو چیزیں کسی واقعہ کو دھسپ بنا سکتی ہیں، سب موجود ہوتی ہیں،

لیکن سچ یہ ہے کہ یہی باتیں اصلی راز کی پردہ داری کرتی ہیں، جو روایتیں سو برس
سے زیادہ زمانہ تک محض زبانوں پر رہیں، ان میں اس قدر استقصاے جزئیات
ملن نہیں، یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح تاریخی افسانے لکھے جاتے ہیں، چند واقعات
کا ذخیرہ سامنے رکھ کر قیاس و قرائن اور معلومات عامہ کے ذریعہ سے ایک سادہ خاکہ کو
تفصیل و شمار کو کامل کر دیا جائے لیکن یہ حرات صرف واقعی کر سکتا ہی محدثین اس سے معذور ہیں،

تاہم اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر موقع پر محض راوی کا قلم ہونا کافی نہیں بٹا
بھی غلطی کر سکتے ہیں اور کرتے ہیں، اس لئے ضرور ہے کہ وراثت کے جو اصول محدثین نے
قائم کئے ہیں، اور جن کو بعض جگہ وہ بھول جاتے ہیں، ان کی نہایت سخی کیساتھ پابندی کی جائے
یورپین تصنیفات | یورپین مصنفین، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اخلاق کے متعلق جو نکتہ چینیاں
اصول مشترکہ کرتے ہیں، یا ان کی تصنیفات سے جو نکتہ چینیاں خود بخود ناظرین کے

دل میں پیدا ہوتی ہیں، حسب ذیل ہیں،

(۱) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زندگی مکہ معظمہ تک پیغمبرانہ زندگی ہی، لیکن مدینہ مکہ
جب زور و قوت حاصل ہوتی ہے، تو دفعۃً پیغمبری بادشاہی سے بدل جاتی ہے، اور اس کے

جو لازم ہیں، یعنی شکر کشی، قتل، انتقام، خوریزی، خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں

(۲) کثرت ازدواج، اور میل الی النساء،

(۳) مذہب کی اشاعت، حیر اور زور سے،

(۴) لڑکی غلام بنانے کی اجازت، اور اس پر عمل،

(۵) دنیا داروں کی سی حکمت علی اور بہانہ جوئی،

اس بنا پر، ہماری کتاب کے ناظرین کو تمام واقعات میں اس نکتہ پر نظر رکھنی چاہئے، کہ یہ اعتراضات تاریخی تحقیقات کے معیار میں بھی ٹھیک آ سکتے ہیں، یا نہیں؟ اصل تصنیف اور ترتیب | ہم نے اس کتاب میں جو اصول اختیار کئے ہیں، اب ان کے

بتانے کا وقت آ گیا ہے،

(۱) سب سے پہلے یہ کہ سیرت کے واقعات کے متعلق جو کچھ قرآن مجید میں مذکور ہے، ان کو سب پر مقدم رکھا ہے، یہ قطعاً ثابت ہو کہ بہت سے واقعات کے متعلق خود قرآن مجید میں ایسی تصریحات یا اشارے موجود ہیں جن سے اختلافی مباحث کا فیصلہ ہو جاتا ہے، لیکن لوگوں نے آیات قرآنی پر اچھی طرح نظر نہیں ڈالی، اس لیے وہ مباحث غیر منفصل ہو گئے،

(۲) قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے، احادیث صحیحہ کے سامنے سیرت کی روایتیں نظر انداز کر دی ہیں، جو واقعات بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں، ان کے مقابلہ میں سیرت یا تاریخ کی روایت کی کوئی ضرورت نہیں، اور باب سیر کو ایک بڑی غلطی

یہ ہوئی کہ وہ واقعات کو کتبِ حدیث میں ان موقعوں پر ڈھونڈتے ہیں، جہاں عزراں
 روزِ مخمور کے لحاظ سے اُس کو درج ہونا چاہئے، اور جب ان کو ان موقعوں پر کوئی روایت
 نہیں ملتی تو وہ کم درجہ کی روایتوں کو لے لیتے ہیں، لیکن کتبِ حدیث میں ہر قسم کے نہایت
 تفصیلی واقعات ضمنی موقعوں پر روایت میں آجاتے ہیں، اس لئے اگر عام مستقر اور نقص
 سے کام لیا جائے تو تمام اہم واقعات میں خود صحاح ستہ کی روایتیں مل جاتی ہیں، ہمارا
 اس کتاب کی بڑی خصوصیت یہی ہے کہ اکثر تفصیلی واقعات ہم نے حدیث ہی کی کتابوں
 سے ڈھونڈ کر مہیا کیے، جو اہل سیر کی نظر سے باطل اور جھل رہ گئے تھے،

(۳) روزِ قرۃ اور عام واقعات میں ابنِ سعد، ابنِ ہشام اور طبری کی عام روایتیں کافی
 خیال کی ہیں، لیکن جو واقعات کچھ بھی اہمیت رکھتے ہیں، ان کے متعلق تنقید اور تحقیق سے
 کام لیا ہے، اور تا امکان کد و کاوش کی ہے، اس خاص ضرورت کے لئے ہم نے پہلا کام یہ
 کیا کہ ابنِ ہشام، ابنِ سعد اور طبری کے تمام رواۃ کے نام الگ انتخاب کر لیے، جن کی
 تعداد سیکڑوں سے متجاوز ہو، پھر اساء الرجال کی کتابوں سے ان کی جرح و تعدیل کا نقشہ
 تیار کیا، تاکہ جس سلسلہ روایت کی تحقیق مقصود ہو، وہ آسانی ہو جائے،

(۴) جن فرد گزشتوں کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، جہاں تک ممکن تھا، ان کی اصلاح
 اور تلافی کی ہے،

کتاب کے حصے | اس کتاب کے پانچ حصے ہیں،

پہلے حصہ میں عرب کے مختصر حالات، کعبہ کی تاریخ، اور انحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کی ولادت سے یکروفاۃ تک عام حالات اور واقعات وغرواۃ ہیں، اسی حصہ کے دوسرے باب میں آنحضرت ﷺ کے ذاتی اخلاق وعادات کی تفصیل ہے، آل و اولاد اور ازواج و مطہرات کے حالات بھی اسی باب میں ہیں،

دوسرا حصہ منصب نبوت سے متعلق ہے، نبوت کا فرض تعلیم عقائد، اوامروا نہی، اصلاح اعمال اور اخلاق ہے، اس بنا پر منصب نبوت کے کاموں کی تفصیل اس حصہ میں کی گئی ہے، اس حصہ میں فرائض خمسہ اور تمام اوامروا نہی کی ابتداء اور تدریجی تغیرات کی مفصل تاریخ اور ان کے مصالح اور حکم اور دیگر مذاہب سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، اسی حصہ میں نہایت تفصیل سے بتایا گیا ہے، کہ عرب کے عقائد اور اخلاق وعادات پہلے کیا تھے اور ان میں کیا کیا اصلاحیں عمل میں آئیں، نیز یہ کہ تمام عالم کی اصلاح کے لئے اسلام نے کیا قانون مرتب کیا، اور کیونکر وہ تمام عالم کے لئے، اور ہر زمانہ کے لئے کافی ہو سکتا تھا، تیسرے حصہ میں قرآن مجید کی تاریخ و وجہ اعجاز اور حقائق و اسرار سے بحث ہو چوتھے حصہ میں معجزات کی تفصیل ہے، قدیم سیرت کی کتابوں میں معجزات کا الگ باب باندھتے ہیں لیکن آجکل تو اس کو بالکل مستقل حیثیت سے لکھنے کی ضرورت ہے، کیونکہ معجزات کے ساتھ اصل معجزہ کی حقیقت اور امکان سے بحث کرنے کی ضرورت بھی پیش آگئی ہے، البتہ جن معجزات کی تاریخ اور سنہ متعین ہو، مثلاً معراج، یا لکھنؤ طاعون وغیرہ ان کو اُس سنہ کے واقعات میں لکھ دیا ہے،

پانچواں حصہ خاص یورپین تصنیفات کے متعلق ہے، یعنی یورپ نے آنحضرت

(صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) اور مذہب اسلام کے متعلق کیا لکھا ہے؟ ان کا سراپا یہ معلومات کیا ہے؟ تاریخی واقعات میں وہ کیونکر غلطیاں کرتے ہیں؟ مسائل اسلام کے سمجھنے میں ان سے کیا کیا غلطیاں ہوئیں؟ آنحضرت (صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) کے اخلاق و عادات یا مسائل اسلام پر جو نکتہ چینیان کی ہیں ان کے جوابات،

یہ ضرور نہیں کہ یہ جیسے اسی ترتیب سے فہام ہوں، بلکہ جس حصہ کی تیاری کے سامان فراہم ہو جائیں گے اور مرتب ہو جائے گا، وہ شائع کر دیا جائے گا،

استناد اور حوالے | تاریخ اور روایت میں حوالہ اور استناد سب سے مقدم چیز ہے، اس لئے اس کے متعلق چند ضروری امور بیان کر دیتے ضرور ہیں،

(۱) صرف انہی کتابوں کا حوالہ دیا ہے جو خود میری نظر سے گزری ہیں،

(۲) جو واقعات کسی قدر اہم ہیں، ان کے متعلق صرف صحیح حدیثوں یا مستند تاریخی روایتوں کا حوالہ دیا ہے، لیکن عام واقعات یا غزوات کے متعلق جزئیات کی تفصیل میں حمدانہ کدوکاوش نہیں کی ہے،

(۳) مطبوعہ کتابوں کے حوالہ میں مطبع کا نام بتا دیا گیا ہے، قلمی کتابوں کے متعلق تصانیف سیرت کی فرست جو اوپر گزر چکی ہے، اس میں بتا دیا ہے کہ ہمارے ہمتیوں میں کونسا نسخہ تھا،

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ نِيبُ

عرب

دقتیسا عرب کی وجہ تسمیہ کے مطلق مختلف راہین ہیں، اہل لقتہ کہتے ہیں کہ عرب اور اعراب کے معنی فصاحت اور زبان آدری کے ہیں، اور چونکہ اہل عرب اپنی زبان آدری کے سامنے تمام دنیا کو بیچ بچھتے تھے، اس لئے انھوں نے اپنے آپ کو "عرب" اور دنیا کی اور تمام قوموں کو عجم (ذولیدہ بیان) کہہ چکا ہے۔

بعض کی رائے ہے کہ عرب اہل میں عربہ تھا، قدیم اشعار میں عرب کے بجائے عربہ آیا ہے۔

وَرَجَّتْ بِاحَةِ الْعَرَبَاتِ رَجًّا تَوَقَّفَ فِي مَنَاقِبِهَا اللَّذِي مَاءُ

وَعَرَبِيَّةُ أَرْضُ جَدِّ فِي الشَّرَاهِبَا كَمَا جَدَّ فِي شَرْبِ الْقَحَطِ طَمًا

وَعَرَبِيَّةُ أَرْضُ مَا عِلَّ حَرَامَهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا اللَّوْذِيُّ الْحَوَاحِلُ

عربہ کے معنی سامی زبانوں میں دشت اور صحرا کے ہیں، اور چونکہ عرب کا بڑا حصہ دشت

و صحرا ہے، اس لیے تمام ملک کو عرب کہنے لگے،

جزائیہ | عرب کے حدود اربعہ یہ ہیں،

مغرب - بحیرہ قلزم،

مشرق - خلیج فارس اور بحر عمان،

جنوب - بحر ہند،

شمال کی حدود بہت مختلف تھیں، بعض مملکت حلب، اور فرات تک اُس کی حدود کو دسوت دیتے ہیں،

سینا کا جزیرہ نما، جس کا نام اَلْقِیَہ ہے، اکثر متفقین عرب و یورپ اس کو مصر میں شمار کرتے ہیں لیکن جیولوجی کی رو سے وہ عرب سے متعلق ہے،

عرب کی پیمائش بقاعدہ اب تک نہیں ہوئی، تاہم اس قدر یقینی ہے کہ وہ بحر اور فرات سے چوگنا زیادہ وسیع ہے، طول تقریباً پندرہ سو، عرض چھ سو میل اور مجموعی رُخ بارہ لاکھ میل مربع ہے،

ملک کا بڑا حصہ ریگستان ہے، پہاڑوں کا جال تمام ملک میں پھیلا ہوا ہے، پہلے بڑا طویل اسلسلہ پہاڑ جبل النمرۃ ہے، جو جنوب میں یمن سے شروع ہو کر شمال میں شام تک چلا گیا ہے، اس کی سب سے اونچی چوٹی آٹھ ہزار فٹ بلند ہے، بعض حصے زرخیز اور شاداب بھی ہیں،

چاندی اور سونے کی کانیں کثرت سے ہیں، علامہ ہمدانی نے "صفۃ جزیرۃ العرب" میں ایک ایک کان کا نشان دیا ہے، قریش جو تجارت کیا کرتے تھے، مورغن نے لکھا ہے زیادہ تر اُن کا مال تجارت، چاندی ہوتی تھی، برٹن صاحب نے مدین کی طلائی معادن پر خاص ایک کتاب لکھی ہے،

قدیم تاریخ کے ماخذ | اسلام سے قبل عرب کی تاریخ کے ماخذ حسب ذیل ہیں:

(۱) زمانہ جاہلیہ کی بعض تصنیفات، جو سلاطین حیرہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھیں اور جو ابن ہشام کو ہاتھ آئی تھیں اور جن کا ذکر علامہ موصوف نے کتاب البیان میں کیا ہے،
 (۲) زبانی روایتیں جو قدیم سے چلی آتی تھیں، عرب کا ماقطع نہایت قوی تھا، یہاں تک کہ آج اشعار جاہلیت کا جو وسیع ذخیرہ موجود ہے، اسلام کے زمانہ تک زبانی ہی روایت ہوتا چلا آتا تھا، اس بنا پر عرب کی قدیم تاریخ کا کافی سرمایہ محفوظ تھا، عرب کی جو قوان معدوم ہو گئیں مثلاً طم، حدیس، عادی، ثمود، ان کے متعلق بھی اس قدر تاریخی روایتیں محفوظ تھیں کہ ان کے ذریعہ سے مؤرخین اسلام، عرب کی تاریخ قدیم پر متعدد تصنیفات مرتب کر سکے، مثلاً ہشام کلبی نے طم، حدیس، تباہہ میں اور دیگر سلاطین عرب پر متعدد کتابیں لکھیں، جن کا ذکر ابن کثیر نے فہرست صفحہ ۹۶ میں کیا ہے،

(۳) اشعار جاہلیت، جن میں سے اکثر سلاطین اور اقوام اور عمارت عرب کا ذکر ہے یہ اشعار صفحہ جزیرۃ العرب اور معجم البلدان میں کثرت سے موجود ہیں، انہی قدیم ماحذون سے علامہ جہدانی نے اپنی کتاب اکیس مرتب کی ہے، جس کا اٹھوان باب خاص سلاطین حیرہ کے آثار و قدیمہ اور حیرہ کی کتابت پر مشتمل ہے،

(۴) یورپ کی قدیم تصنیفات، مثلاً مصنفین یونان نے تھیوفراسٹس (جو حضرت عیسیٰ سے چار سو برس قبل تھا) سے لیکر بطلیموس تک بہت سے قبائل عرب کے نام لکھے ہیں، اور ان کی آبادیوں کے نام بھی بتائے ہیں، ارون مورخ پلینی نے بھی عرب کے متعلق لکھا ہے، گو کتاب مختصر

ملے اس کتاب کا ذکر نہایت تفصیل کے ساتھ طبقات الامم (مطبوعہ بیروت) میں ہے،

(۵) عرب کی قدیم ویران شدہ عمارتوں کے کتبائے جو قدماے اسلام نے دریافت کئے تھے، اور جو آجکل یورپ نے نہایت کثرت سے ہتیا کئے ہیں،

عرب کے اقوام و قبائل (مورخین عرب نے اقوام و قبائل عرب کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے:

عرب باندہ یعنی عرب کے قدیم ترین قبائل جو اسلام سے بہت پہلے فنا ہو چکے تھے،

عرب عارہ بنو قحطان جو عرب باندہ کے بعد عرب کے اصلی باشندے تھے اور جن کا اصل مکن ملک یمن تھا،

عرب مستعربہ بنو اسماعیل یعنی حضرت اسماعیلؑ کی اولاد جو چار زمین آباد تھی،

ظہور اسلام کے وقت بنو قحطان اور بنو اسماعیل جن کو عدنانی قبائل بھی کہتے ہیں،

ملک کے اصلی باشندے تھے، اور ان کے علاوہ خال خال یہودیون کی آبادی تھی، اس

بنا پر درحقیقت ملک عرب اس وقت تین مختلف عناصر سے مرکب تھا، ہر عنصر کا قوم

بے شمار قبائل و فروع سے تھا، جو یمن سے شام تک ہر قطعہ زمین میں پھیلے ہوئے تھے، انکی

پھر مختلف چھوٹی چھوٹی شاخیں تھیں، چونکہ اس کتاب میں اکثر ان کے نام آئیں گے، اس

بنا پر ان کا ایک مختصر خاکہ درج ذیل ہے،

بنو قحطان

اس خاندان کی تین بڑی شاخیں ہیں،

لے یہاں سے "عرب کی قدیم حکومتیں" تک زیادت ہو، اس

(۱) قصائد (۲) کہلان (۳) ازو، جمیر بھی اسی کی شاخ ہے، جوین کے فرمانروائے تھے
لیکن واقعات کو ان سے کوئی تعلق نہیں،

(۱) قبائل قصصاً، عام علمائے انساب قصائد کو بنو قطان میں داخل کرتے ہیں
اور ہم بھی یہاں ان کی پیروی کرتے ہیں، ورنہ ازرو کے تحقیق وہ بنو اسماعیل ہیں، بہر حال
ان کی حسب ذیل شاخیں ہیں:-

بنو کلب، بنو تنوخ، بنو جرم، بنو جہنیہ، بنو ہند، بنو عذرہ، بنو اسلم، بنو علی، سلج، بنو عجم، بنو کلب
نمر، اسد، تیم، اللات، کلب،

(۲) کہلان،

بیلہ، خشم، ہمان، کندہ، مدح، طے، نجم، جذام، عالمہ،

(۳) ازرو، انصار اسی کی شاخ تھے،

اوس، خزرج، خزاعہ، غسان، دوس،

مشہور عدنانی قبائل جن کا آخری مقسم مضر ہے، حسب ذیل ہیں: قبائل مضر اولابی، ثند

اور بنو قیس و نو خاندانوں پر مقسم ہیں،

۱۔ ثند و

بنو ذیل، کنانہ، اسد، قضیہ، قرینہ، رباب، تیم، ہون،

ان میں سے ہر ایک کے متعدد فروع ہیں،

اسلام سے پہلے عرب میں پانچ تمدن سلطنتیں گزریں،

(۱) معین بن مین ایک مقام کا نام ہے، جو کسی زمانہ

میں سلطنت کا پایہ تخت تھا،

یعنی قوم سبا،

(۲) سبا

حضرت مین کا مشہور مقام ہے،

(۳) حضرت مین

قتبان، عدنان میں ایک مقام ہے جو سبکل گن نام

(۴) قتبانی

حضرت اسماعیل کے ایک بیٹے کا نام ثابت

(۵) ناجی

تھا، یہ سلسلہ انہی کی طرف منسوب ہے،

معینی سلطنت، جنوبی عربتان میں تھی، اس کے صدر مقامات قرن اور معین تھے

کتبوں سے تقریباً پچیس حکمرانوں کا پتہ چلتا ہے، تحقیق یورپ میں اختلاف ہے کہ معینی

سبائی حکومتیں ہزمان تھیں یا مقدم و متاخر، گلازر کا خیال ہے کہ معینی حکومت بہت

مقدم ہے اور حضرت عیسیٰ سے پندرہ سو برس قبل موجود تھی، لیکن مولر کا بیان ہے کہ کوئی

معینی کتبہ آٹھ سو برس قبل مسیح سے پہلے کا نہیں ملتا، اس بنا پر سبائی اور عینی دونوں ہمنصر

سبائی دور جیسا کہ کتبوں سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عیسیٰ سے سات سو برس

قبل ہے، اس سلطنت کا پایہ تخت مارسپ تھا، اُس زمانہ کے سنگی کتبے بہ کثرت موجود ہیں جنہیں

عیسیٰ سے ایک سو پندرہ برس قبل تک اس حکومت کا پتہ چلتا ہے، اس دور کے بندھنیر کا

زمانہ ہے، حمیر نے مارسپ پر قبضہ کر کے اس کو پایہ تخت بنایا،

قریباً ۱۰۰ قبل مسیح میں حمیر نے سبائی حکومت پر قبضہ کر لیا، کتبوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حمیرین چھپیس فرمان روا گذرے، حمیر کے بعض کتبوں میں سنہ ۵۰ سال بھی کندہ ہے، ان کے عہد حکومت میں، رومی سلطنت نے عرب میں مداخلت کرنے کی کوشش کی تھی، لیکن یہ کوشش پہلی بھی تھی اور آخری بھی، اسے لیس لاکھ سالوں میں نے حضرت عیسیٰؑ سے ۱۰ برس قبل، عرب پر چڑھائی کی تھی، بالکل ناکامیاب رہا، اُس کے دہر دغا بازی سے اس کو صحرا میں لے گئے اور ریگستان میں پہنچ کر اس کا سارا لشکر تباہ ہو گیا،

حمیر نے یہودی مذہب قبول کر لیا تھا، اسی زمانہ کے قریب حبشیوں نے عرب کے جنوب میں حکومت قائم کرنی شروع کی، اور ایک زمانہ میں حمیریوں کو شکست دیکر اپنی مستقل حکومت قائم کر لی، اس عہد کا ایک کتبہ جو بجل ماتمہ آیا ہے، اس پر یہ الفاظ ہیں:

”رحمان برمج، اور روح القدس کی قدرت و فضل و رحمت سے اس یادگار پر“

پھر پراپریمہ نے کتبہ لکھا جو کہ بادشاہ حبش اراجیس ذبی ان کا نائب حکومت کرتا تھا۔

سبیا اور حمیر کی عظمت اور اقتدار اور وسعت فتوحات کی روایتیں، عرب میں اس قدر متواتر ہیں کہ ان کے قدر مشترک سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اشارہ میں بھی کثرت سے واقعات مذکور ہیں، عربوں کے خیال کے موافق سلاطین حمیر نے ایران کے انتہائی مقامات فتح کر لیے تھے، ذوالقرنین جس کو عوام سکندر کہتے ہیں، اہل عرب کے نزدیک اسی

لے یہ تمام تفصیل انسائیکلو پیڈیا کے اس آرٹیکل سے ماخوذ ہے جو جی ڈبلیو تیاچ صاحب نے عرب پر لکھا ہے، نیز ٹیری ہٹری آف دی عربس مؤلفہ رینالڈ نکسن پروفیسر کیمبرج مغرب سے تا ۱۹۰۷ء

حمیری خاندان کا فرمان بردار تھا، شاہ نامہ میں مذکور ہے، کہ کیک کاؤس کو شاہ ہما دران نے گرفتار کر لیا تھا، علامہ تعلیمی نے تاریخ ایران میں (جو اسٹورپ میں چھپ کر شائع ہو گئی ہے) لکھا ہے کہ یہ ہما دران، حمیر کا بادشاہ تھا، اور ہما دران دراصل وہی عربی حمیر کا علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا ہے کہ سودایہ جو کیک کاؤس کی زوجہ تھی، اور فردوسی کے بیان کے موافق سیاوش پر عاشق ہو گئی تھی، اسی حمیری بادشاہ کی بیٹی تھی اور اس کا اصل نام سُورہی تھا، ایرانیوں نے اپنے لفظ میں اس کو سودایہ کر لیا تھا،

یورپ کی تحقیقاتِ حال سے بھی سبب اور حمیر کے اعلیٰ درجہ کے تمدن کا ثبوت ملتا ہے، پروفیسر تولدی کی جرمنی کا مشہور مستشرق لکھتا ہے،

”ولادتِ مسیح سے ہزار سال قبل، جنوبی و مغربی عرب یعنی یمن جو حمیر اور سبا کا ملک تھا، اور جو اپنی بادشاہتِ گرما کے باعث زراعت کے لئے نہایت موزوں تھا، تمدن کے اس رتبہ تک پہنچ چکا تھا، کہ اس کے کثیر التعداد کتبات اور شاہانہ عمارات کے آثار سے آج بھی ہمارے جذباتِ مدح و ستائش کو تحریک ہوتی ہے“ اور اہل یونان و روم نے اس کو دو متمند عرب کا جو لقب دیا تھا وہ یہاں نہ تھا.....

تو راہِ یمن متعدد عبادتیں یمن جو سبا کی عظمت و شوکت کی شہادت دیتی ہیں، چنانچہ ملکہ سبا کا سلیمان سے ملاقات کا قصہ خاص طرح پر قابل ذکر جو، (اسلامین)۔ آیت اللہ قوم محمود جن کی عمارت سے ڈاؤٹی اور یونانگ کی محنتوں نے ہم کو روشناس کر دیا ہے، نیز قومِ نابستہ نے جو خود سے بہت ملتی جلتی ہے، اپنے تمدن کی ابتدائی تعلیم غالباً

انہی سے حاصل کی ہے۔

کتابت کافن جو سبائیوں نے بہت ابتدائی زمانہ میں شمال سے لیا تھا اب اس کو خود انھوں نے عرب کے اکثر حصوں میں ہر طرح کے کاروبار میں جاری کر دیا تھا کہ ایک طرف دمشق اور دوسری جانب ابی سینیا تک اس کو پھیلا دیا۔
 باقی حکومت جو شام کے حدود سے متصل تھی، اور جو قوم تود کی مراد ہے، یا ان کی قائم مقام تھی، اس کی نسبت فارستر صاحب اپنے جغرافیہ میں لکھتے ہیں:-

”ان مختصر بیانات سے معلوم ہوا ہو گا کہ زمانہ قدیم میں نابت کا نام اور اثر نہ صرف ریگستانی اور صحرائی عرب پر مستولی تھا، بلکہ حجاز و نجد کے صوبہ عظیم پر بھی حاوی تھا باقی جہان ایک طرف منافع تجارت سے بہرہ اندوز ہونے میں کمال رکھتے تھے، وہاں دوسری طرف بطور سچے بنو امیہ کے حضرات جنگ کے لئے بالکل مستعد رہتے تھے، فلسطین شام میں ان کی غارتگریوں اور خلیج عرب میں بحری جہازات پر ان کی رہبری نے بارہا تاجدارانِ مقدونیہ کو ان کی دشمنی پر آمادہ کر دیا لیکن روم کی مجموعی قوت سے پیشتر کوئی شے انھیں روک نہ سکی، اور روم کی اطا بھی انھوں نے سترابو کے زمانہ میں بالکل مجبورانہ اور مشتبہ انداز سے قبول کی۔“

یہ قدیم سلطنتوں کا حال تھا، اسلام کے قبل یہ تمام سلطنتیں برباد ہو چکی تھیں، ان کے بچا

لے مورخین کی تاریخ عالم جلد ۵۔ یعنی ہسٹورنس ہسٹری آف ورلڈ، تیسری آڈیشنل نوشتہ پرنسز نوڈ کی صفحہ ۵۷۵ تا ۵۸۱ جغرافیہ عرب از رولونڈ فارستر جلد اول از صفحہ ۲۲۰ تا ۲۲۸،

یمن میں صرف بڑے بڑے سردار رہ گئے تھے جن کو قبل، یا مقبول کہتے تھے، عواقب میں آل منذر کا خاندان قائم تھا، جو فارس کے زیر اثر تھا، خورنی اور سندیر عرب کی مشہور عمارتیں اسی سلسلہ کی یادگار ہیں۔ شام کے حدود میں عسائی خاندان فرما تر و اتھا، جو قیصرانِ روم کا ماتحت تھا، اور جس کا اخیر فرمانروا جبلة بن الایم عسائی تھا۔

تہذیب و تمدن | تہذیب و تمدن کے لحاظ سے عرب کے مختلف حصے بالکل مختلف حالت میں تھے، انیسویلیاں فرسادی نے اصولِ عمران کی بنا پر یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اسلام سے پہلے عرب کا تمدن کسی زمانہ میں اوجِ کمال تک پہنچ چکا تھا، کیونکہ اصول ارتقا کے روستے کوئی قوم محض وحشت کی حالت سے دفعہ اعلیٰ درجہ کی تہذیب و تمدن تک نہیں پہنچ سکتی۔ یہ ایک قیاسی استدلال ہے، تاہم یہ بھی اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ عرب کے بعض حصے مثلاً یمن کسی زمانہ میں انتہا درجہ کی ترقی تک پہنچ چکے تھے، یورپ کے محققین آثارِ قدیمہ جنھوں نے یمن کے آثارِ قدیمہ کی تحقیقات کی ہے، اور پرانے کتبوں کو پڑھا ہے، وہ یمن کی قدیم تہذیب و تمدن کا اعتراف کرتے ہیں،

صنعاء اور قلیس کے ذکر میں، یا قوت حموی نے عجم میں قدیم آثارِ عجیبہ کا تذکرہ کیا ہے اور گو اس میں بہت کچھ مبانیہ بھی ہے، تاہم اصلیت کا حصہ بھی کچھ کم نہیں،

اسی طرح عرب کے وہ مقامات جو ایران اور شام سے متصل تھے، مثلاً حیرہ جو آلِ نعل کا پایہ تخت تھا، اور حوزان جو خاندانِ نعل کا صدر مقام تھا، تہذیب و تمدن سے خالی نہ تھے، مورخینِ عرب کا دعویٰ ہے کہ یمن نے ایک زمانہ میں اس حد تک ترقی کی تھی کہ وہ ان کے

سلاطین نے تمام ایران فتح کر لیا تھا، چنانچہ سمرقند کی وجہ تسمیہ یہ بتاتے ہیں کہ مین کا ایک بادشاہ جس کا نام سمر تھا، اس نے سمرقند کو کھدوا کر برباد کر دیا تھا، اس بنا پر ایرانی اس مقام کو سمر کند کہنے لگے، پھر معرب ہو کر سمرقند ہو گیا،

عظیم اثنان قلعون اور عمارتون کے آثار جو اب بھی کچھ کچھ باقی ہیں، اس بات کی قطعی شہادت ہیں کہ اس ملک میں کبھی اعلیٰ درجہ کا تمدن موجود تھا، علامہ ہڈانی نے اکیلل میں تمام آثار قدیمہ کا ذکر کیا ہے، چنانچہ صفحہ جزیرۃ العرب میں لکھتے ہیں،

المشہور من عہد الفدایین قصور

القدیمۃ التي ذکر تعال العرب فی

الشعر والمثل ... کثیرۃ الذم

فیہا من الشعر باب واسع قد

جمع ذلک کلمۃ الکتاب الثامن

اس کے بعد مصنف نے لکھا ہے کہ میں اس موقع پر صرف اُن کے نام گنا دیتا ہوں اور

"عَمَدَانِ، نَلْعَدُ نَاعِطِ، صُرُوحِ، سُلْحِینِ، خُفَّارِ، هَکَرِ، خَضَمَرِ، شَبَامِ، عَمَّانِ

یَمِینُونَ، اَرِیَاحِ، بَرِاقِشِ، مَعِینِ، وُدُونِ، اَرِیَابِ، هِنْدِ، هُنَیْدِ، عَمَّانِ، بَحْرِ

ان میں سے عَمَدَانِ اور نَاعِطِ کا حال، معجم البلدان میں تفصیل سے مذکور ہے اور اس کی عظمت

ورفت کے متعلق، ایرانیاتین نقل کی ہیں جن پر ایشیائی مبالغہ کا دھوکہ ہوتا ہے، سلجین کی نسبت

لکھا ہے کہ ستر برس میں تسمیر ہوا، سبب یہاں کے حال میں لکھا ہے،

لحمہ فیہ صمون عجیبۃ ہا عیلة . ان میں ان کے متعدد ہیبت انگیز قلعے ہیں
قلعہ اعطوہب بن منہ کے زمانہ تک موجود تھا، اس کے ایک کتبہ کو محدث بوصوف
نے پڑھا، تو معلوم ہوا کہ سولہ برس کی تعمیر ہے، پچھلے یورپ کے محققین نے ان مقامات میں جا کر
جو تحقیقات کی ہے اس سے بھی حیرت انگیز تمدن کی تصدیق ہوتی ہے، تھیاچر صاحب اپنے
آرٹیکل میں لکھتے ہیں:-

”جنوبی عرب ان میں جہاں حضرت عیسیٰ سے صدیوں پہلے ایک ترقی یافتہ تمدن جوڑ
تھا، قلعوں اور شہر بنا ہوں کے آثار اب تک موجود ہیں اور ان کا ذکر متعدد سیاحوں
نے کیا ہے..... بین اور ضرمت میں یہ آثار کثرت سے ہیں، اور اکثر ان پر اب تک کتبے موجود
ہیں..... صفوار کے قریب ایک قلعہ تھا، جس کو قزوینی نے آثار البلاد میں دنیا کے
عجایب ہفت گانہ میں سے ایک قرار دیا ہے (دیگر قلعوں کے لئے دیکھو جرنل جوہن نیپل
سوسائٹی جلد ۱ صفحہ ۲۰ سے آگے)

مارب جو قدیم سبائی دارالسلطنت تھا، اس کے آثار قدیمہ کو انٹو ہالیوس اور
گلازرنے دیکھا ہے،

مارب کے مشہور آثار میں سے ایک بڑی خندق کے آثار باقی ہیں، ان کو دیکھ کر عدنان
کے دوبارہ تعمیر شدہ حوض یاد آتے ہیں، ان کی اہمیت اس وقت ظاہر ہوئی جب گلازرنے
وہ دو طویل الذیل کتبے شائع کئے جن میں ان کے عیسوی قرن پنجم و ششم میں دوبارہ
تعمیر کا ذکر ہے،

میں میں بمقام حوران ایک اور خندق ہے جس کا طول تقریباً چار سو پچاس فیٹ ہے۔
 لیکن عرب کے اصلی اور اندرونی مقامات میں تہذیب و تمدن کی یہ حالت نہ تھی عربی
 زبان نہایت وسیع ہے، باوجود اس کے جن چیزوں کو تمدن اور اسباب معاشرت سے
 تعلق ہے، اُن کے لئے خاص عربی زبان میں الفاظ نہیں ملتے، بلکہ ایران یا روم سے مستعار
 آئے ہیں، اسکے لئے ایک لفظ بھی موجود نہیں، درہم اور دینار دونوں غیر زبان کے الفاظ
 ہیں، درہم یونانی لفظ و رخم ہے اور یہ وہی لفظ ہے جو انگریزی میں ڈرام ہو گیا ہے، چراغ
 معمولی چیز ہے، تاہم اس کے لئے عربی میں کوئی لفظ نہ تھا، چراغ کو لے کر سراج کر لیا، پھر ایک
 مصنوعی لفظ بنایا، مصباح، یعنی ایک آدھ سے صبح بنائی جاتی ہے، اکوزہ کے لئے کوئی
 لفظ نہیں، اکوزہ کو کوڑ کر لیا ہے، لوٹے کو ابرق کہتے ہیں، جو آب ریز کا معرب ہے
 تشت فارسی لفظ تھا، اسی کو عربی میں طست کر لیا ہے، پیالہ کو کاس کہتے ہیں
 وہی کاسہ فارسی لفظ ہے، کرتہ کو عربی میں قرط کہتے ہیں، یہ بھی فارسی ہی
 پانچامہ کو سروال کہتے ہیں، جوشلوار کی بگڑی ہوئی صورت ہے،

جب ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے لئے لفظ نہ تھے تو تمدن کے بڑے بڑے سامان
 کے لئے کہاں سے لفظ آتے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب نے کسی زمانہ میں جو ترقی
 کی تھی اس پاس کے مالک کی تہذیب و تمدن سے متاثر ہو کر کی تھی، اس لیے جو مقامات
 اُن مالک سے دور تھے اُسی اصلی حالت پر رہ گئے،

احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ تک عیش و

کے سامان بہت کم تھے، مسئلہ حجاب کے شانِ نزول میں بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس زمانہ تک گھروں میں جاے ضرورہ تھی، مستورات رفعِ حاجت کے لئے باہر جایا کرتی تھیں، ترمذی باب الفقر میں ہے کہ اس وقت تک چھلنیاں نہ تھیں، بھوسے کو پھونک کر اڑاتے تھے، جو رہ جاتا تھا، وہی آتا ہوتا تھا، بخاری کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ راتوں کو گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے، ابو داؤد میں ایک صحابی کی روایت ہو کہ میں آنحضرت ﷺ کی صحبت میں تھا، لیکن میں نے آپ سے خشرات الارض کا حرام ہونا نہیں سنا، اگرچہ اس حدیث کی شرح میں محدثین لکھتے ہیں کہ ایک راوی کے نہ سنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں آنحضرت ﷺ نے خشرات الارض کی حرمت نہیں بیان کی، لیکن اس سے اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے عرب خشرات الارض کھاتے تو تھے، تاریخ اور ادب میں بہ تصریح موجود ہے کہ عرب کھجور، گوسے، اگرکٹ ہسی اور بانوروں کا پھرا کھاتے تھے، عرب کے مذاہب | عرب میں اسلام سے پہلے غفلت مذاہب تھے، بعضوں کا خیال تھا کہ جو کچھ کھوٹا یا فطرت (قانونِ قدرت) ہے، خدا کوئی خیر نہیں، ان ہی لوگوں کی نسبت قرآن مجید میں ہے:

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ۖ نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُعْزِلُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ۚ

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہمیں ہماری دنیا کی زندگی ہے، ہم مرتے اور جیتے ہیں،

(جاثیہ - ۳) اور ہم کو مارتا ہے تو زمانہ مارتا ہے،

بعض خدا کے قائل تھے، لیکن قیامت اور جزا و سزا کے منکر تھے، ان کے مقابلہ میں قرآن مجید نے قیامت کے ثبوت پر اس طرح استدلال کیا ہے،

قُلْ حَيِّبُهَا الَّذِي الشَّاهَا
 کہدو کہ (ہڈیوں کو) وہی دوبارہ زندہ
 اَوَّلَ مَرَّةٍ، (نہیں۔ ۵)
 کر لگا جس نے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا،
 بعض خدا، اور جزا و سزا کے بھی قائل تھے لیکن نبوت کے منکر تھے، ان کا ذکر اس
 آیت میں ہے،

وَقَالُوا مَا لِيَذُنَ الرَّسُولِ بِمَا لَمْ يَلِدْ
 اور کہتے ہیں کہ یہ کیا رسول ہو کہ کھاتا
 الطَّعَامَ وَيُخْبِتُنِي فِي الْأَسْوَاقِ
 پیتا ہے اور بازار میں چلتا پھرتا ہو،
 قَالُوا أَلَمْ يَلِدْ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا
 کہتے ہیں کہ خدائے آوی پیغمبر بنا کر بھیجا ہو؟
 اُن کا خیال تھا کہ اگر کوئی پیغمبر ہو سکتا ہے تو اس کو فرشتہ ہونا چاہئے، جو حاجات
 انسانی سے منزہ ہو،

لیکن عموماً لوگ بُت پرست تھے، وہ بتوں کو خدا نہیں سمجھتے تھے بلکہ کہتے تھے
 کہ خدا تک پہنچنے کے وسیلے ہیں،

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ
 ہم ان بتوں کو صرف اس لئے پوجتے
 زُفْنٰی (ذمر۔ ۱)
 ہیں کہ ہم کو خدا سے قریب کر دیں،

قبیلہ حمیر جو یمن میں رہتا تھا آقاب پرست تھا، گمانہ، چاند کو پوجتے تھے، قبیلہ
 بنی تمیم، دبران کی عبادت کرتا تھا، اسی طرح قیس اشعرمی کی، قبیلہ اسد، عطار کی، او
 لحم و جذام اشعرمی کی پرستش کرتے تھے،

۱۹۱۲ء
 لہ یہ تمام تفصیل ملے نکل شہرستان مذہب عرب کے ذکر میں ہوئے طبقات الامم لابن سعد لا ندی مطبوعہ بیروت
 صفحہ ۳۴،

مشہور تہون اور ان کے پوجتے والوں کے نام حسب ذیل ہیں:

نام بُت	مقام	قبیلہ جو اُس بُت کو پوجتا تھا،
لات	طائف	ثقیف،
عزّٰی	مکہ معظمہ	قریش و کنانہ،
منات	مدینہ منورہ	اوس، خزرج اور غسان،
ود	دومۃ الجندل	کلب،
سواع		ہذیل،
یغوث		مذحج، اور بعض قبائل میں،
یغوث		ہمدان،

سب سے بڑا بُت مہبل تھا، جو کعبہ کی چھت پر منصوب تھا، قریش لڑائیوں میں اس کی بجے پکارتے تھے،

عرب میں بُت پرستی کا بانی ایک شخص عمرو بن لُحی تھا، اُس کا اصلی نام ربیعہ بن حارثہ تھا، عرب کا مشہور قبیلہ خزاعہ اسی کی نسل سے ہے، عمرو سے پہلے جرہم کعبہ کے متولی تھے، عمرو نے لڑاکو جرہم کو مکہ سے نکال دیا، اور خود حرم کا متولی ہو گیا، وہ ایک دفعہ شام کے کسی شہر میں گیا، وہاں کے لوگوں کو بُت پوجتے دیکھا تو پوچھا کہ ان کو کیوں پوجتے ہو، انھوں نے کہا یہ حاجت روا ہیں، لڑائیوں میں فتح دلاتے ہیں، قحط پڑتا ہے تو پانی برساتے ہیں، عمرو نے چند بُت اُن سے لے لئے اور لا کر کعبہ کے آس پاس قائم کئے،

کعبہ چونکہ عرب کا مرکز تھا اس لئے تمام قبائل میں بُت پرستی کا رواج ہو گیا، ان میں سب سے قدیم بُت مناتہ تھا، یہ سمندر کے کنارے قدیم کے قریب نصب تھا، اگوس اور خزرج بنی مدینہ کے لوگ اسی پر قربانی چڑھاتے تھے اور جب کعبہ کا حج کر کے آتے تھے تو احرام پہن اُتار دیتے تھے، ہذیل اور خزاعہ بھی اس کی پرستش کرتے تھے۔

یا قوت حموی نے بمعہ البلدان (ذکر مکہ) میں لکھا ہے کہ عرب میں بُت پرستی کی عام اشاعت کی وجہ یہ ہوئی کہ قبائل عرب جو تمام اطراف سے حج کو آتے تھے واپس جاتے ہوئے حرم کے پھرون کو اٹھالیتے تھے، اور ان کو اصنام کعبہ کی صورت پر تراش کر ان کی عبادت کرتے تھے۔

اللہ کا اعتقاد عرب اگر قریباً سب کے سب بُت پرست تھے، لیکن اس کے ساتھ یہ اعتقاد ان کے دل سے کبھی نہیں گیا کہ اصلی خدا ہے برتر اور چیز ہے، اور وہی تمام عالم کا خالق ہے، اس خالق اکبر کو وہ "اللہ" کہتے تھے، قرآن مجید میں ہے،

وَلَيْسَ مِثْلُهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ

اور اگر ان لوگوں (کافروں) سے پوچھو کہ تمہارا

وَالْأَرْضِ وَنَحْوُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ

اور زمین کو کس نے پیدا کیا، اور چاند اور سورج

كَيْفَ يُؤْتِي اللَّهُ فَاثِي يُؤْتِيهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ

کوکس نے تاجدار بنا رکھا ہو تو بول رہیں گے

(سورۃ عنکبوت - ۶۱)

کہ اللہ، پھر کہ ہر جگہ جا رہے ہیں،

فَاذْكُرْ كَيْفَ اُنْفَخَتْ دَعْوَةُ اللّٰهِ

پھر جب یہ کتنی مین سوار ہوئے ہیں تو خدا کی

لے یہ تمام تفصیل بمعہ البلدان، ذکر منات میں ہے،

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، فَلَمَّا نَحْنَم
إِلَى الْبَرَاءِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ .
ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف پہنچا دیتا
(سورۃ عنکبوت - ۷۷)
تو شرک کرنے لگتے ہیں ،

قرآن مجید نے تیرہ سو برس پہلے جس حقیقت کا اظہار کیا، آج تحقیقات آثار قدیمہ بھی اسکی تصدیق کرتی ہے، مذاہب و اخلاق کی انسانی کلچر پیمیا میں مشہور مستشرق نو لند کی کا جو قول نقل کیا ہے اس کے اقتباسات حسب ذیل ہیں :-

”اللہ“ جو مفا کے کتبوں میں ”ہلہ“ لکھا ہوا ہے، بنائی اور دیگر قدیم باشندگان عرب
شمالی کے نام کا ایک جز تھا، مثلاً ”زید اللہ“.... بنائی کتبات میں اللہ کا نام بطور
ایک علفہہ معبود کے نہیں ملتا، لیکن مفا کے کتبات میں ملتا ہے، متاخرین مشرکین میں
اللہ کا نام نہایت عام ہے، ولہذا سن نے عرب قدیم کے لٹریچر میں بہت سی عبادت
نقل کی ہیں جن میں اللہ کا لفظ بطور ایک معبود اعظم کے مستعمل ہوا ہے، بنائی کتبات
میں ہم بارہا کسی دیوتا کا نام پاتے ہیں جس کے ساتھ اللہ کا لقب شامل ہے، اس
ولہذا سن نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اللہ کا لقب جو پہلے مختلف معبودوں کے لئے استعمال
ہوتا تھا، رفتہ رفتہ زمانہ مابعد میں صرف ایک عظیم ترین معبود کے لئے بطور علم کے مخصوص
کیا گیا

نصرانیت اور یہودیت اور مجوسیت | اگرچہ زمانہ اوہ مدت کا تعین مشکل ہے، لیکن یہ تینوں مذہب
ایک مدت و زمانہ سے عرب میں رائج ہو چکے تھے، علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں لکھا ہے
کہ قبائل ربیعہ و عسّان نصرانی تھے اقصاء مدین بھی اس مذہب کا اثر پایا جاتا تھا، نصرانیت

کو اس قدر ترقی ہو چکی تھی کہ خود مکہ معظمہ میں ایسے لوگ موجود تھے (مثلاً وہ قہر بن نوفل) جو عبرانی زبان میں انجیل کو پڑھ سکتے تھے، متعدد ایسے لوگ تھے جنہوں نے شام میں جا کر تعلیم پائی تھی حمیر بنو کنانہ، بنو حارث بن کعب، کندہ، یہ قابل یہودی تھے، مدینہ منورہ میں یہودی پورا غلبہ پایا تھا، اور قوداہ کی تعلیم کے لئے متعدد درسگاہیں قائم تھیں، جن کو بیت المدارس کہتے تھے، حدیث کی کتابوں میں اسی نام سے ان کا ذکر آتا ہے، قلعہ خیر کی تمام آبادی یہودی تھی، امراء انیس کا ہمسفر مشہور شاعر سمویل بن عادیاس کی وفاداری آج تک عرب میں ضرب المثل ہے، یہودی تھا،

اہل کتاب کی روایتیں کہ معظمہ میں اس قدر رواج پا چکی تھیں کہ آنحضرت ﷺ پر جب قرآن نازل ہوتا تھا اور اس میں بنی اسرائیل کے واقعات مذکور ہوتے تھے تو کھانا برگانی کرتے تھے کہ کوئی یہودی یا عیسائی آپ کو سکھاتا ہے، خود قرآن مجید میں ہے،
وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنْتُمْ يَفْقَهُوْنَ اٰمًا اُوْھم جاتے ہیں کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ محمد کوئی یُعَلِّمُهُ بَشَرًا، (نحل-۱۱۴) آدمی سکھاتا ہے!

قرآن مجید میں اس خیال کا ابطال بھی کر دیا ہے، جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی، قبیلہ تمیم مجوسی تھا، زہرہ تمیمی نے جو اس قبیلہ کا مشہور رئیس تھا، اسی بنا پر اپنی بیٹی سے شادی کر لی تھی، گو اس پر اس کو ندامت ہوئی، اقرع بن حابس بھی مجوسی تھا،

مذہب حنفی | دین ابراہیمی کا اتم اصول توحید خالص تھی، زمانہ کے امتداد اور جمالت کے شیوع سے یہ اصول اگرچہ شرمک آلود ہو گیا تھا، یہاں تک کہ خود خانہ خدا میں بتوں کی پرستش

ہوتی تھی، تاہم بالکل فانی نہیں ہو سکتا تھا، عرب میں کمین کمین اس کا وحید لاسانسان نظر آتا تھا، جو لوگ صاحب بصیرت تھے ان کو یہ منظر نہایت نفرت انگیز معلوم ہوتا تھا، کہ انسان عاقل، جاہل و لاعقل کے سامنے سر جھکاے، اس بنا پر بت پرستی کی برائی کا خیال بہتوں کے دل میں آیا، لیکن اس کا تاریخی زمانہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے کچھ ہی پہلے شروع ہوتا ہے، ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کسی بُت کے سالانہ میلہ میں ورقہ بن نوفل عبداللہ بن حش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل شریک تھے، ان لوگوں کے دل میں دفعہ یہ خیال آیا کہ یہ کیا بیہودہ پن ہے کہ ہم ایک پتھر کے سامنے سر جھکاتے ہیں جو نہ سنتا ہے، نہ دیکھتا ہے، نہ کسی کا نقصان کر سکتا ہے، نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو یہ چاروں قریش کے خاندان سے تھے، ورقہ حضرت خدیجہ کے برادرِ عجم زاد تھے، زید حضرت عمرؓ کے چچا تھے، عبداللہ ابن حش حضرت حمزہؓ کے بھانجے تھے، عثمان عبدالعزیٰ کے پوتے تھے،

نہید، دین ابراہیمی کی تلاش میں شام گئے، وہاں یہودی اور عیسائی پادریوں سے ملے، لیکن کسی سے تسلی نہیں ہوئی، اس لئے اس اجمالی اعتقاد پر اکتفا کیا کہ میں ابراہیمؑ کا مذہب قبول کرتا ہوں، ہجیر بخاری میں (باب بنیان الکعبہ سے پہلے) حضرت اسماءؓ (رضی اللہ عنہا) سے روایت ہے کہ میں نے زید کو اس حالت میں دیکھا کہ کعبہ سے پیٹھ لگاے لوگوں سے کہتے تھے، اے اہل قریش! تم میں سے کوئی شخص یحیر میرے ابراہیمؑ کے دین پر نہیں ہے۔

عرب میں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، زید ہی پہلے شخص ہیں جس نے اس

ہم کی مخالفت کی جب کوئی شخص ایسا ارادہ کرتا تو وہ جا کر اس لڑکی کو مانگ لیتے اور خود اسکی پرورش کرتے،

صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے زید کو دیکھا تھا اور ان سے صحبت بھی تھی، اور وہ اور عبداللہ بن جحش، اور عثمان بن ہاشم پرستی چھوڑ کر عیسائی ہو گئے تھے اسی زمانہ کے قریب امیہ بن ابی صلت نے جو طائف کا رئیس اور مشہور شاعر تھا پرستی کی مخالفت کی، حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں زبیر بن بکاء کی سند سے لکھا ہے کہ امیہ نے زمانہ جاہلیت میں آسمانی کتابیں پڑھی تھیں، اور بت پرستی کو چھوڑ کر دین ابراہیمی اختیار کر لیا تھا، امیہ کا دیوان آج بھی موجود ہے، اگرچہ اس کا بڑا حصہ جعلی ہے تاہم اہل کلام بھی اس میں پایا جاتا ہے، وہ غزوہ بدر تک زندہ رہا، عقبہ جو رئیس مکہ اور امیر معاویہ کا نانا تھا، امیہ کا مانگ بھائی تھا، امیہ نے اس کے قتل ہونے کی خبر سنی تو اس کو سخت صدمہ ہوا، اور نہایت پرورد مرثیہ لکھا، غالباً اسی کا اثر تھا کہ اسلام قبول نہ کر سکا،

شمال میں ہے کہ ایک دفعہ ایک صحابی آنحضرت ﷺ کے ہم روی تھے، انھوں نے امیہ کا ایک شعر پڑھا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا "اور" انھوں نے شعر پڑھے، ہر شعر کے ختم ہونے پر آپ فرماتے جاتے تھے کہ "اور" اخیر میں آپ نے فرمایا کہ "امیہ مسلمان ہوتے ہوتے رہ گیا۔"

ابن ہشام نے بت پرستی کی مخالفت کرنے والوں میں انہی چاروں کا نام لکھا ہے، لیکن اور تاریخی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب میں اور متعدد اہل نظر پیدا ہوئے

تھے جنہوں نے بت پرستی سے توبہ کی تھی ان میں سب سے زیادہ مشہور شخص عرب کا نامور
خطیب قس بن ساعدۃ الایادی ہے، اس کا تذکرہ آگے آتا ہے، ایک شخص قیس بن نثیر تھا
جس کی نسبت حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں لکھا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں خدا پرست ہو
تھا اور آنحضرت ﷺ کی بعثت پر مشرف بہ اسلام ہوا،

یہ تحقیق نہیں کہ دینِ ابراہیمی کو حنیفی کیوں کہتے ہیں، قرآن مجید میں یہ لفظ موجود ہے،
لیکن اس کے معنی میں اختلاف ہے، مفسرین لکھتے ہیں کہ چونکہ اس دین میں بت پرستی سے
انحراف تھا اس لئے اس کو حنیفی کہتے ہیں، کیونکہ حنف کے معنی انحراف کے ہیں، بحرانی
اور سمرقانی زبان میں حنیف کے معنی منافق اور کافر کے ہیں، ممکن ہے کہ بت پرستوں نے
یہ لقب دیا ہو، اور موحّدین نے فخریہ قبول کر لیا ہو،

یہ امر اکثر روایتوں سے ثابت ہے کہ عرب اور خصوصاً مکہ اور مدینہ میں متعدد اشخاص
بت پرستی کے منکر ہو گئے تھے، اور ملتِ ابراہیمی کی جستجو میں تھے، یہ اس لئے کہ مجددِ ملت
ابراہیمی کے ظہور کا وقت قریب آگیا تھا،

ان چند راہ طلب اور حقیقت جو اشخاص کے وجود کی بنا پر مصنفینِ یورپ کہتے
ہیں کہ مذہبِ صحیح اور توحیدِ خالص کا رواج عام عرب میں اسلام سے پہلے بھی موجود تھا
لیکن اگر یہ صحیح ہے تو یہ حیرت انگیز بات ہے کہ اسلام کے ظہور پر اس قدر کیوں ہنگامہ
برپا ہوا؟

لے یہ بارگزیوس کا بیان ہے،

کیا عربین ان مذاہب
کچھ اصلاح کی،

جیسا کہ اوپر بیان ہوا، عربین تمام مشہور مذاہب موجود تھے،
یہودیت بھی، نصرانیت بھی، مجریت بھی، صلیفیت بھی، اور

عقلی بلند پروازی کی معراج، الحاد بھی، لیکن ان سب کا نتیجہ کیا تھا؟ عقائد کے لحاظ سے
یا تو خداؤں کی وہ کثرت، جس کو نصرانیت نے بہت گھٹایا، تاہم تین کی تعداد سے کم نہ کر سکی
اس کے ساتھ یہ اعتقاد کہ حضرت عیسیٰ خود دوسری پرچہ کرتا مبنی آدم کے گناہوں کا کفار
بن گئے، یا توحید تھی، لیکن خدا اس قسم کا تھا، جو آدمیوں سے کشتی لڑتا تھا،

بتوں پر آدمیوں کی قربانی چڑھائی جاتی تھی، باپ کی منکوحہ بیٹے کو وراثت میں
ملتی تھی، حقیقی بیٹوں سے ایک ساتھ شادی جائز تھی، ازواج کی کوئی حد نہ تھی، تقاربا
شراب خوری، زنا کاری کا رواج عام تھا، بیحیائی کی یہ حالت تھی کہ سب سے بڑا نامور شا
امراء، اقلیس جو شہزادہ بھی تھا، قصیدہ میں اپنی بھوپھی زاد بہن کے ساتھ اپنی بدکاری کا قصہ
فرسے لے لے کر بیان کرتا ہے، اور یہ قصیدہ کچھ پرآویزان کیا جاتا ہے،

لڑائیوں میں لوگوں کو زندہ جلا دینا، ستورات کے پیٹ چاک کر ڈالنا، مصحوم
بچوں کو تیر تیر کرنا، عموماً جائز تھا، عیسائیوں کے بیان کے مطابق عرب قبل اسلام، تمام
مذاہب میں سب سے زیادہ عیسائیت سے متاثر تھا، تاہم اس اثر کا کیا نتیجہ تھا؟ اس کو
خود عیسائی مورخین کی زبان سے سننا چاہئے: ایک عیسائی مؤرخ لکھتا ہے:-
”عیسائیوں نے عرب کو پانچ سو برس تعلیم و تلقین کی، اس پر بھی خال خال عیسائی

لے تورا، انکوین، آیت ۲۷ تا ۲۹ میں حضرت یعقوب کے خدا سے کشتی لڑنے کا واقعہ تفصیل سے مذکور ہے،

نظر آتے تھے اپنی جو حادثہ نجران میں، بنو حنیفہ یا مہرین، اور کچھ بنی سلیط میں عیسائی
 تھے، باقی خیریت..... بالآخر عرب کو من حیث المذہب دیکھنے تو اس کی سطح پر
 عیسائیوں کی ضعیف کوششوں کی کچھ ضعیف سی موجہیں لہرائی نظر آتی تھیں، اور یہ وہ
 کی قوت بھی کبھی بڑی شدت سے طغیانی کرتی نظر آتی تھی، لیکن بت پرستی اور بنو امیہ
 کے ہیودہ اعتقادات کا دریا ہر سمت سے جوش اڑتا ہوا کعبہ سے اگر ٹکراتا تھا تو

یہ حالت صرف عرب کے ساتھ مخصوص نہ تھی، بلکہ تمام دنیا میں ہی تاریکی چھائی
 ہوئی تھی (اسکی تفصیل کتاب کے دوسرے حصہ میں آئے گی) کیا اس عام ظلمت، اس گہرے
 تیرگی، اس وسیع اور ہمہ گیر تاریکی میں ایک آفتاب عالم تاب کی حاجت نہ تھی

لے میور صاحب کی لائف آف محمد صلی اللہ علیہ وسلم، دیباچہ،



سلسلہ اسماعیلی

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ محمد بن عرب نے عرب کی تین قسمیں کی ہیں،
عرب کی وہ قدیم قومیں جو بالکل برباد ہو گئیں، مثلاً طسم و جدیس وغیرہ،
خالص عرب جو قطان کی اولاد ہیں، مثلاً اہل یمن اور انصار (اور تیسرا سلسلہ اسماعیلی)
حضرت اسماعیل جب مکہ میں آباد ہوئے، تو حوالی مکہ میں جو جرہ آباد تھے، حضرت اسماعیل
نے اس خاندان میں شادی کی، اس سے جو اولاد ہوئی وہ عرب مستعرب کہلاتی ہے، اس کے
کا بڑا حصہ اسی خاندان سے ہے؛

پیغمبر اسلام اور خود اسلام کی تاریخ تمام تر اسی اخیر سلسلہ سے وابستہ ہے، کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
حضرت اسماعیل ہی کے خاندان سے ہیں، اور جو شریعت آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
کو عنایت ہوئی وہی ہے جو حضرت ابراہیم کو عطا ہوئی تھی، قرآن مجید میں ہے،

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ إِبْرَاهِيمَ هُوَ

سَمَّيْنَاكَ الْإِسْلَامَ مِنْ قَبْلُ (وَقَدْ)

لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبُّوا أَبْرَاهِيمَ

لَقَدْ آتَيْنَاكَ إِبْرَاهِيمَ هُوَ

سَمَّيْنَاكَ الْإِسْلَامَ مِنْ قَبْلُ (وَقَدْ)

لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبُّوا أَبْرَاهِيمَ

لَقَدْ آتَيْنَاكَ إِبْرَاهِيمَ هُوَ

سَمَّيْنَاكَ الْإِسْلَامَ مِنْ قَبْلُ (وَقَدْ)

لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبُّوا أَبْرَاهِيمَ

لیکن یورپ کے بہت سے متعصب مولف خمرے سے ان حقائق کے منکر ہیں، یعنی نہ
حضرت ابراہیم اور اسماعیل عرب ہیں آئے، نہ انھوں نے کعبہ کی بنیاد ڈالی، نہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)
حضرت اسماعیل کی اولاد ہیں،

چونکہ ان مباحث نے مذہبی تعصب کی صورت اختیار کر لی ہے، اس لیے یہ توقع مشکل

ہر کہ ہم اس بحث کو اس طرح طے کر سکیں گے کہ استدلال کی بنیاد، یورپ کے مسیحیت پر
رکھی جائے،

جو واقعات مختلف فیہ ہیں بہت ہیں، لیکن اصولی امور صرف دو ہیں جنہیں دونوں
فریق کا کوئی قدر مشترک نظر نہیں آتا، یہ اصول جس فریق کے موافق طے ہوں اس کے
فرقی جزئیات بھی اُسی کے موافق تسلیم کر لینے چاہئیں، اصولی مذکورہ حسب ذیل ہیں،
۱۔ حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیلؑ عرب میں اکو آباد ہوئے یا نہیں؟

۲۔ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسحاقؑ کو قربانی کرنا چاہا تھا، یا حضرت اسماعیلؑ کو؟
حضرت اسماعیلؑ کہاں آباد ہوئے؟

یہ دو مدعی ہیں کہ حضرت اسحاقؑ ذبیح ہیں، اس بنا پر
وہ قربانی گاہ کا موقع شام بناتے ہیں، لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت اسحاقؑ
نہیں، بلکہ حضرت اسماعیلؑ تھے تو قربانی گاہ کے موقع کی نسبت عرب ہی کی روایتیں
تسلیم کرنی پڑیں گی، اور اس حالت میں تاریخ کی تمام کرطیان متصل ہو جائیں گی،

تو رات میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کی پہلی اولاد حضرت ہاجرہ کے
بطن سے ہوئی جس کا نام اسماعیلؑ رکھا گیا، حضرت اسماعیلؑ کے بعد حضرت سارہ کے بطن سے
حضرت اسحاقؑ پیدا ہوئے، حضرت اسماعیلؑ جب بڑے ہوئے تو حضرت سارہ نے یہ

دیکھ کر کہ وہ حضرت اسحاقؑ کے ساتھ گستاخی کرتے ہیں، حضرت ابراہیمؑ سے کہا کہ ہاجرہ
اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو، ان واقعات کے بعد توراۃ کے خاص الفاظ یہ ہیں،

”تب ابراہیم نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک مشک لی، اور ہاجرہ

کو اس کے کاغذ سے پر دھر کر دی، اور اس لڑکے کو بھی رخصت کیا، وہ روانہ ہوئی،
 بر سب کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی اور جب مشک کا پانی چسک گیا تب اس نے
 اس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا، اور آپ اس کے سامنے ایک تیر کے پتے
 پر دوہرا کر بیٹھی کیونکہ اس نے کہا میں لڑکے کا فرمانہ دیکھوں، سو وہ سامنے بیٹھی اور
 چلا چلا کر روئی، تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی، اور خدا کے فرشتے نے آسمان سے
 ہاجرہ کو پکارا، اور اس سے کہا کہ اسے ہاجرہ! تجھ کو کیا ہوا، امت ڈر کہ اس لڑکے کی آواز
 جہان وہ پڑا ہو خدا نے سنی، اٹھ اور لڑکے کو اٹھا اور اسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ
 میں اس کو ایک بڑی قوم بنائوں گا، پھر خدا نے اس کی نگین کو لین اور اس نے پانی
 کا ایک کنواں دیکھا، اور جا کر اپنی مشک کو پانی سے بھر لیا، اور لڑکے کو پلایا، اور
 خدا اس لڑکے کے ساتھ تھا، اور وہ بڑھا اور بیابان میں آیا اور زندہ رہ گیا اور وہ، فارا
 کے بیابان میں رہا، اور اسکی ماں نے ملک مصر سے ایک عورت یاہنے کو لی، (تورا سنو یہ سنو)
 اس عبادت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت اسمعیل جب گھر سے نکالے گئے تو بالکل بچہ تھے
 چنانچہ حضرت ہاجرہ نے مشک کو اور ان کو کاغذ سے پراٹھایا، عربی توراۃ میں صاف یہ لفظ
 واضعاً آیا ہا علی کتھا والولد حضرت ابراہیم نے مشک اور بچہ دونوں کو ہاجرہ
 کے کندھے پر رکھا،

یستکن توراۃ میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تو حضرت
 ابراہیم کی عمر ۹۰ برس کی تھی، اور جب حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کا حلقہ کیا تو حضرت

اسٹین کی عمر ۱۳ برس کی اور حضرت ابراہیمؑ کی تانوں سے برس کی تھی۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت اسماعیلؑ کے گھر سے نکالے جانے کا واقعہ، حقنہ کے بعد کا ہو گا۔
اس لئے اس وقت قطعاً اُن کی عمر ۱۳ برس سے زیادہ تھی اور اس بن کا لڑکا اتنا چھوٹا نہیں
ہوتا کہ ماں اُسے کندھے پر اٹھائے پھرے، اس واقعہ سے غرض یہ ہے کہ حضرت اسماعیلؑ کی
عمر اس وقت اتنی ہو چکی تھی کہ حضرت ابراہیمؑ ان کو اور ان کی والدہ کو اصلی مقام سکونت
سے کسی دور مقام پر لاکر آبا کر سکتے تھے،

قدراۃ کی عبارت مذکورہ میں تصریح ہے کہ حضرت اسماعیلؑ فاران بن رہے اور تیر لہزار
کرتے رہے، عیسائی کہتے ہیں کہ فاران اُس ہران نام ہے جو فلسطین کے جنوب میں واقع ہے
اس لئے حضرت اسماعیلؑ کا عرب بن آنا بلاشبہ واقعہ ہے۔

جغرافیہ دانان عرب سمجھتے ہیں کہ فاران، قحطیہ کے پہاڑ کا نام ہے، چنانچہ ہم بمسجد
بین صاف تصریح ہے، لیکن عیسائی متنفذین اس سے اتفاق نہیں کر سکتے، اس کو فیصلہ
ایک بڑی طویل ٹیبل بحث پر مبنی ہے، جو مباحثہ اور مناظرہ کی نہ تکس پہنچ جاتی ہے، اس لئے
ہم اس کو قلم انداز کرتے ہیں، البتہ اس قدر بتانا ضروری ہے کہ عرب کی حسد شونی کسی زمانہ
میں کس تک وسیع تھی۔

موسیٰ و لیان، تمدن عرب میں لکھتے ہیں:-

”اس جزیرے کی حد شمالی اس قدر صاف اور آسان نہیں ہے، یعنی یہ حد اس طرح
پر قائم ہوتی ہے کہ غزوہ سے جو فلسطین کا ایک شہر اور بحر متوسط پر واقع ہے، ایک خط

جنوب بحر لولہ تک پہنچا جائے اور وہاں سے دشت اور دشت سے دریائے فرات تک
اور دریائے فرات کے کنارے کنارے لاکر پہنچے فارسیں ملادیا جائے پس اس خط
کو عربستان کی حد شمالی کہہ سکتے ہیں۔

اس بنا پر عرب کے جازمی حصہ کا فاران میں محسوب ہونا خلاف قیاس نہیں،
تو راۃ میں جہان حضرت اسماعیلؑ کی جائے سکونت کا بیان ہے، وہاں یہ الفاظ ہیں:-
”اور وہ وہاں سے شہر تک جو مصر کے سامنے اُس راہ میں ہیں سور کو جاتے
ہیں، بتے تھے۔“

اس تحدید میں مصر کے سامنے جو زمین پڑتی ہے وہ عرب ہی ہو سکتا ہے، نصاریٰ
کی مقدس کتابوں میں جس قدر اعتقاد ہے، نبی اسرائیل کے ساتھ جو، نبی اسماعیل کا ذکر محض ضمنی
طور پر آتا ہے، اور اس وجہ سے حضرت اسماعیلؑ کا عرب میں آباد ہونا بہ تصریح نہیں ملتا، لیکن
مختلف تعلیمات سے منہوم ہوتا ہے کہ حضرت ہاجرہ کا عرب میں آباد ہونا ایک مسئلہ امر تھا
عبدالجبار میں جس کو عیسائی وحشی الٹی سمجھتے ہیں، پولوس کا ایک خط گلٹیون کے نام ہے اس
میں یہ عبارت ہے:-

”ابراہیم کے دو بیٹے تھے، ایک لونڈی سے، دوسرا آزاد سے، پر وہ جو لونڈی سے تھا جم
کے طور پر پیدا ہوا، اور جو آزاد سے تھا، سودہ کے طور پر، یہ بات تشریح بھی مانی جاتی
ہے، اس لئے کہ یہ عورتیں دو جہیزیں، ایک تو سینا پہاڑ سے جو ہوا وہ نرسہ غلام بنتی
ہے، یہ ہاجرہ ہی، کیونکہ ہاجرہ عرب کا کوہ سینا ہی، اور اب کے یروشلم کا جواب ہے۔“

اگرچہ معلوم نہیں کہ اصل عبارت کیا تھی، اردو اور عربی دونوں ترجمے نامناسب ہیں، تاہم اس قدر واضح ہے کہ پولوس جو حضرت عیسیٰ کے سب سے بڑے جانشین ہیں، حضرت ہارون کو عرب کا کوہ سینا کہتے تھے، اگر حضرت ہاجرہؓ عرب میں آباد نہ ہوئی ہوتیں تو ان کو عرب کا کوہ سینا کہنا کیا معنی رکھتا ہے، آگے چل کر کچھ کے ذکر میں یہ بحث زیادہ مؤید ہو جائیگی، ذیج کون ہے؟ | تو راہ اگرچہ یہودیوں کی عدم احتیاط، اغراض ذاتی اور زمانہ کے انقلابات سے سر تا پا سخی ہو گئی ہے، اور خصوصاً پیغمبرِ قائم ﷺ کے متعلق اس میں جو تصریحات اور تعلیمات تھیں، یہودیوں کے دستِ تصرف نے ان کو بالکل برباد کر دیا ہے، تاہم حقائق کے عناصر اب بھی ہر جگہ موجود ہیں، تو راہ میں گو تو تصریحاً حضرت اسحقؑ کا ذیج ہونا لکھا ہی نہیں، لیکن مطاویٰ کلام میں اس بات کے قطعی دلائل موجود ہیں کہ وہ ہرگز ذیج نہ تھے، اور نہ ہو سکتے تھے، امور ذیل کو پیش نظر رکھنا چاہئے،

۱۔ شریعتِ سابقہ کے رو سے، قربانی صرف اُس جانور یا آدمی کی ہو سکتی تھی جو پہلوئیاں بچہ ہو، اسی بنا پر ہابیل نے جن میندھون کی قربانی کی تھی وہ پہلوئیں بچے تھے، خدا نے حضرت موسیٰؑ سے جہانِ لایوں کے متعلق احکام ارشاد فرمائے وہاں قربانی

لا تکل بکرم بنی اسرائیل کیونکہ بنو اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر

من الناس والبعائم، پہلوئیاں میرے لئے ہیں (عدد ۸-۱۷)

۲۔ پہلوئیں بچہ کی افضلیت کسی حالت میں ذلیل نہیں ہو سکتی، تو راہ میں یہ کہ اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں ایک محبوبہ ہو، اور دوسری غیر مرغوبہ، تو فضیلت اُسی اولاد کو

ہوگی جو پہلوئی ہو، گو وہ غیر مرغوب سے ہو،

فانہ اول قدرتہ دلہ حق کیونکہ وہ اُس کی پہلی قدرت ہو اور اُنکی
البکوریتہ (سفر تہذیب الصحاح ۱۰۱۵) اور لاد اولین ہونے کا حق ہے،

۳۔ جو اولاد خدا کو نذر کر دی جاتی تھی اُس کو باپ کا ترکہ نہیں ملتا تھا، تورات میں ہے:

فی ذلک الوقت اخذ الرب سبط تپ خزانے لاوی کی اولاد کو اس لئے

لاوی لیجملوا تابوت عہد الرب غصوں کو کیا کہ خدا کے عہد کا تابوت اُنکے

ولکی یقفوا اماہ الرب لیخزموا اور تاکہ خدا کے آگے کھڑا ہوتا کہ وہ خدا کی

ویبارکوا باسمہ فی ہذا اليوم لا خدمت کریں اور اس کے نام سے آج

ذلک لم یکن لللاوی قسم ولا برکت لین ابھی وہ جو کہ لاویوں کو اپنے

مع اخوتہ الرب ہونصیبہ، بھائیوں کیساتھ کوئی حصہ اور ترکہ نہیں

(توراة، اصحاح ۱۰۔ آیت ۸ و ۹) کیونکہ ان کا حصہ خدا ہے،

۴۔ جو شخص خدا کی نذر کر دیا جاتا تھا، وہ سر کے بال چھوڑ دیتا تھا، اور معبد کے پاس

جا کر منڈاتا تھا، جس طرح آج حج میں احرام کھولنے کے وقت بال منڈاتے ہیں، تورات میں ہے:

فما انک تحملین وتلدین ابنا اب تو حاملہ ہوگی اور بچہ جنے گی اور اس کے

ولا یعل موسی واسمہ لان سر پر استرا تہ پھیر جائے کیونکہ یہ بچہ خدا

الصبی یکون نذیرا للرب، کے لئے نذر کیا جائے گا،

۵۔ جو شخص خدا کا خادم بنایا جاتا تھا، اس کے لئے "خدا کے سامنے" کا نقطہ استعمال

کرتے تھے۔ (توراة سفر عدد ۶-۷ اور سفر تکوین ۱۰-۸) و تثنیہ ۱۰-۸

۶۔ حضرت ابراہیم کو بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ وہ بیٹا قربانی کیا جائے جو اکلوتا ہو، اور محبوب ہو (توراة، تکوین، اصحاح ۲۲-آیت ۲)۔

اب اہل مسئلہ پر غور کرو لیکن پہلے یہ بتا دینا ضرور ہے کہ حضرت ابراہیم کی شریعت میں قربانی کرنا اور خدا پر نذر چڑھانا، ایک بات تھی، یعنی دونوں کے لئے ایک ہی لفظ استعمال کرتے تھے؟

اگر یہ کہا جائے کہ بچہ کو فلان معبد میں قربانی چڑھا دو تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہ اس معبد کی خدمت اور چادرت کے لئے گھر سے الگ کر دیا جائے، لیکن یہ لفظ جب جانوروں کے لئے استعمال کیا جاتا تھا، تو حقیقی قربانی کے معنی مراد ہوتے تھے۔ (توراة میں خدا کی زبان سے مذکور ہے،

لأن لی کل بکونی بنی اسرائیل
کیونکہ بنی اسرائیل میں آدمی اور جانور کا
من الناس والبهائم، ہر پہلو نما بچہ میرے لئے ہے،

اسی اصحاح میں، تھوڑے کے ساتھ مذکور ہے کہ خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم بنی اسرائیل میں سے لایوں کو، اور اُن کو خدا کے سامنے پیش کرو، کہ خدا کے لئے خالص کر دیئے جائیں اور یہ لوگ دو گالیوں کے سر پر ہاتھ رکھیں جو قربانی کی جائیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواہ سب میں بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اُس سے بھی یہی مراد تھی کہ بیٹے کو معبد کی خدمت کے لئے نذر چڑھا دیں، حضرت ابراہیم نے پہلے

اس خواب کو یعنی ادریتی سمجھا اور اس لیے بعینہ اس کی تمیل کرنی چاہی، لیکن بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ مثیلی خواب تھا، اس بنا پر حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے کو خانہ خدا کی خدمت کے لئے خاص کر دیا، اور جو شرطیں قربانی کی تھیں قائم رکھیں،

بیان مذکورہ بالا کے ذہن نشین کرنے کے بعد دماثل ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں:

(۱) حضرت اسحاقؑ کی ولادت حضرت اسمعیلؑ کے بعد ہے، اس بنا پر حضرت اسحاقؑ اکلوتے بیٹے نہیں، اور چونکہ قربانی کے لئے اکلوتے بیٹے کی شرط ہے، اس لئے حضرت اسحاقؑ کی قربانی کا حکم نہیں ہو سکتا تھا،

(۲) حضرت اسحاقؑ کو حضرت ابراہیمؑ نے اپنا تمام ترکہ دیا، بخلاف اس کے حضرت اسمعیلؑ، اور اس کی والدہ کو صرف پانی کی ایک مشک دیکر رخصت کیا، یہ اس بات کا قطعی قرینہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسحاقؑ کو قربانی یعنی مجدد پرندہ زمین پر چڑھایا (۳) حضرت اسمعیلؑ کے خاندان میں مدت تک یہ رسم قائم رہی کہ لوگ سر کے بال نہیں منڈاتے تھے، حج میں احرام کے زمانہ تک جو بال نہیں منڈاتے، یہ اُسی سنت اسماعیلی کی یادگار ہے،

(۴) جو الفاظ قربانی اور نذر چڑھانے کے لئے ملت ابراہیمی میں استعمال کئے جاتے

تھے، وہ حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسمعیلؑ کے لئے استعمال کئے نہ کہ حضرت اسحاقؑ کے لئے، قرآن میں ہے کہ جب خدا نے حضرت ابراہیمؑ کو حضرت اسحاقؑ کی ولادت کی خوشخبری دی تو حضرت ابراہیمؑ نے کہا،

لَکْتُ اسْمٰعِیْلَ یَعِیْشُ اِمَامًا رَکَّ کاش اسماعیل تیرے سامنے زندہ رہتا

تورہ میں جہاں جہاں یہ لفظ استعمال ہوا ہے (سامنے زندہ رہنا) اُنہی معنوں میں ہوا ہے
(۵) حضرت اسماعیلؑ حضرت ابراہیمؑ کی محبوب ترین اولاد تھے، تورہ جو تمام تر حضرت
اسحاقؑ کی یکطرفہ داستان ہے، اس میں حضرت اسحاقؑ اور حضرت اسماعیلؑ کے جو امتیازی
خصوصیات بیان کئے ہیں، یہ ہیں کہ حضرت اسحاقؑ خدا کے وعدہ اور عہد کا منظر ہیں اور
حضرت اسماعیلؑ دعوتِ ابراہیمؑ ہیں، یعنی حضرت ابراہیمؑ کی دعا اور خواہش سے پیدا ہوئے
اسی بنا پر خدا نے ان کا نام اسماعیلؑ رکھا، کیونکہ اسماعیلؑ دو نقطوں سے مرکب ہو، صمغ اور
ایل، "صمغ" کے معنی "سننے" کے اور "ایل" کے معنی "خدا" کے ہیں، یعنی خدا نے حضرت ابراہیمؑ
کی دعا "سن لی" تورہ میں ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیمؑ سے کہا کہ اسماعیلؑ کے بارے میں
میں نے تیری سن لی، حضرت ابراہیمؑ کو جب خدا نے حضرت اسحاقؑ کی خوشخبری دی تو
حضرت ابراہیمؑ نے اس موقع پر بھی حضرت اسماعیلؑ کو یاد کیا، غرض چونکہ حضرت ابراہیمؑ کو
قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ محبوب ترین بیٹا ہو، اس لئے حضرت اسماعیلؑ ہی
ذبح ہو سکے ہیں نہ کہ حضرت اسحاقؑ،

۶۔ حضرت اسحاقؑ کی جب خدا نے بشارت دی تو ساتھ ہی یہ بھی بشارت
دی کہ میں اس کی نسل سے ابدی عہد یاد ہوں گا، تورہ میں ہے،
"پھر خدا نے کہا بلکہ تیری بیوی سارہ تیرے لئے ایک بیٹا جنے گی اور اس کا نام اسحاقؑ

رکھیگا، اور میں ابدی عہد اس کی نسل سے قائم کروں گا۔ (تورہ، تکوین، صحاح ۱۴، آیت ۱۸)

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ تورہ عین مذکور ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا اور فرشتہ نے ندا دی کہ ہاتھ کو روک، تو فرشتہ نے یہ الفاظ سکے:

”خدا کہتا ہے کہ چونکہ تو نے ایسا کام کیا اور اپنے اکلوتے بیٹے کو بچا نہیں رکھا،

میں تجھ کو برکت دوں گا اور تیری نسل کو آسمان کے ستاروں اور ساحل بحر کی بچی

کی طرح پھیلا دوں گا۔“ (تورہ، تکوین، صحاح ۲۲-۲۳، آیت ۱۵)

اب غور کرو کہ خدا نے جب حضرت اسحاقؑ کی بشارت ہی کے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میں اس کی نسل قائم رکھوں گا، تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ جس وقت تک حضرت اسحاقؑ کی اولاد نہیں پیدا ہوئی تھی، ان کی قربانی کا حکم ہوتا، لیکن حضرت اسمعیلؑ کو ذبح تسلیم کیا جائے تو تمام نصوص منطبق ہو جاتے ہیں، حضرت اسمعیلؑ اکبر اولاد تھے، محبوب تھے، قربانی کے وقت بانٹ یا قریب البلوغ تھے، قربانی سے پہلے ان کی کثرت نسل کی بشارت نہیں دی گئی، تورہ عین تصریح ہے کہ چونکہ ابراہیمؑ نے اپنے اکلوتے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا، اس لئے اس بیٹے کی کثرت نسل کا وعدہ کیا گیا، یعنی یہ کثرت نسل اسی قربانی کے صلہ میں تھی اس لئے ذبح حضرت اسمعیلؑ ہی ہو سکے ہیں، کیونکہ حضرت اسحاقؑ کی تکثیر نسل کا وعدہ تو ان کی ولادت ہی کے وقت ہو چکا تھا، جو کسی انعام و صلہ کے معاوضہ میں نہ تھا۔

مقام قربانی | ۷۔ تورہ عین قربانی گاہ کا جو موقع بتایا ہے، وہ ”مہربا“ ہے، یہودی کہتے ہیں

ملہ یہ مسلم ہے کہ حضرت اسحاقؑ کی ولادت حضرت ابراہیمؑ کی وفات کے بعد پیدا ہوئی (تکوین، صحاح ۲۵، آیت ۱۸)

کہ یہ وہ گم ہے جہاں حضرت سلیمانؑ کا ٹیکل تھا، عیسائی کہتے ہیں، یہ اس جگہ کا نام ہے جہاں حضرت عیسیٰؑ کو سولی دی گئی،

لیکن یوں کہے مقدون نے ان دونوں دعویٰ کی تعلیق کی ہو، سرسائی لکھتے ہیں۔

”حضرت ابراہیمؑ کے وقت اپنے خیمہ سے نکل کر اس مقام پر گئے، جہاں ان کو خدا نے حکم دیا تھا، لیکن یہ سورہ کا پہلا زمین ہے جیسا کہ یہود کا دعویٰ ہے، نہ عیسائیوں کے خیال کے موافق قبر مقدس کے گرجا کے پاس ہے، یہ قیاس تو یہودیوں کے تیار سے بھی زیادہ بعید ہے، اور اس سے بھی بوسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ وہ جبل عرفات ہے، غالباً یہ مقام جبریم کے پہاڑ پر ہے، اور وہی قربانی گاہ سے مشابہ مقام جو اس سے تو اتنا نامیت ہوا کہ موریا کے قین میں یہودیوں اور عیسائیوں کے دعویٰ غلط ہیں، باقی یہ امر کہ مسلمانوں کا دعویٰ بھی غلط ہے، اس کی تفتیش آگے آتی ہے،

موریا کی تعیین میں جو اختلاف پیدا ہوا، اس نے ایک اور اختلاف پیدا کر دیا، یعنی یہ کہ یہ لفظ کسی مقام کا نام ہے، یا وصفی معنی رکھتا ہے، بہت سے مترجموں نے اس کو ایک مشتق لفظ سمجھا، اور اس لئے اس کا ترجمہ توراۃ کے بعض نسخوں میں بطور اسما عالیہ اور بعض میں زمین بلند اور بعض میں مقام اتر دیا گیا، لیکن زیادہ صاحب الرائے لوگوں نے اس کو مقام کا نام سمجھا اور اس لئے لفظ کا ترجمہ نہیں کیا، بلکہ بحال خود رہنے دیا، لیکن امتداد زمانہ اور بہ پروائی سے لفظ کی ہمیت پہل گئی، یعنی مریا کا مورہ ہو گیا، خصوصاً اس وجہ سے کہ

اسی یہ غلط ہے، مسلمان عرفات کو نہیں، بلکہ معنی کو قربانی گاہ سمجھتے ہیں،

عبرانی زبان میں دونوں لفظوں کا املہ قریب قریب ہی

مورہ کی نسبت تورۃ میں تصریح ہے کہ عرب میں واقع ہے، تورۃ میں ہے،

وکان جیش المدیانیین شملہم اور مدیانیوں کی فوج شمال کی جانب

عند تلّ مورۃ فی الوادی، مورہ کی پہاڑی پر وادی میں تھی زمین

(نفاۃ - اصحاح ۷ - آیت ۱۱) عرب میں واقع ہے

تمام واقعات اور قرآن کو پیش نظر رکھا جائے تو ثابت ہو جائے گا کہ یہ لفظ مورہ

بین بنو قریظہ سے جو مکہ معظمہ کی پہاڑی ہے اور بنو اسب سبھی کی رسم ادا کی جاتی ہے،

عرب کی روایات، قرآن مجید کی تصریح، اوادیش کی تحین، تمام چیزیں اس قیاس

سے اس قدر مطابق ہوتی جاتی ہیں کہ اس قسم کا تطابن بغیر محبت واقعہ کے ممکن نہیں،

تفصیل اس کی یہ ہے:

حدیث میں ہے کہ آنحضرت (ﷺ) نے مروہ کی طرف اشارہ کر کے

فرمایا قربانی گاہ ہے اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیاں قربانی گاہ ہیں۔

آنحضرت (ﷺ) کے زمانہ میں مروہ میں قربانی نہیں ہوتی تھی، بلکہ منیٰ میں ہوتی

تھی، جو مکہ سے تین میل پر ہے، تاہم آنحضرت (ﷺ) نے مروہ ہی کو قربانی گاہ فرمایا، یہ

اسی بنا پر تھا کہ حضرت ابراہیمؑ نے حسینؑ حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کرنی چاہی تھی،

لہٰذا عرب کی زمین پر اور عرب کو اکثر مدیانیوں کہتے ہیں، اور مدین کی زمین شام کے جزیرے میں کچھ بڑی

تک جو اور یہ لوگ حضرت ابراہیمؑ کی اولاد ہیں جو قنور سے تھے (ضمیمہ بائبل صفحہ ۱۱۳) لہٰذا حوٹا امام اکبرؑ

قرآن مجید میں ہے،

ثُمَّ مَجَّاهُمَا إِلَى الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ رَجَعُوا بِقُرْبَانِي كَـ جگہ کعبہ ہے

هَذَا يَابَا لَيْعَ الْكَعْبَةِ، (مائدہ ۲۷) قربانی جو کہ کعبہ میں پہنچے،

مروہ باکل کعبہ کے مقابل، اور اُس کے قریب ہے، ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قربانی کی پہلی جگہ کعبہ ہے، ہنئی نہیں، لیکن جب چارج کی کثرت ہوئی تو کعبہ کے حدود کو منہی تک وسعت دے دی گئی،

قربانی کی یادگار | یہودی حضرت اسحاق کی اولاد ہیں، اس لئے اگر حضرت اسحاق ذبیح ہوئے

تو اس کی کوئی یادگار ان کے ہاں موجود ہوتی، بخلاف اس کے حضرت اسمعیل کے خاندان، بلکہ تمام مسلمانوں میں جو حضرت اسمعیل کی روحانی اولاد ہیں قربانی کی تمام زمین آج تک موجود اولاد اسمعیل میں قربانی کی تمام یادگارین موجود ہیں، اور حج جو کہ ایک بڑا فریضہ

اسلام ہے، تمام تہذیبی قربانی کی یادگار ہے، چنانچہ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے،

۱۔ حضرت ابراہیمؑ کو جب خدانے بیٹے کی قربانی کا حکم دینا چاہا، تو پکارا، اسے ابراہیم!

حضرت ابراہیمؑ نے کہا، میں حاضر ہوں!

حج کے وقت مسلمان جو ہر قدم پر لیک کتے چلتے ہیں، یہ وہی ابراہیمی الفاظ ہیں،

بن کا لفظی ترجمہ وہی ہے، میں حاضر ہوں!

۲۔ شریعت ابراہیمی میں دستور تھا کہ جس کو قربان گاہ پر چڑھاتے تھے، یا خدا کے لئے

نذر دیتے تھے، وہ بار بار مہربان قربانی گاہ کے پھیرے کرتا تھا،

رج بین مضافہ مردہ کے درمیان جو سات بار بھی کرتے ہیں، یہ اسی کی یادگار ہے،
۳۔ نذر کے فرائض میں ایک یہ تھا کہ ایام نذر تک بال نہیں کرواتے تھے، رج
میں بھی یہی دستور ہے، جب احرام اتارتے ہیں تب بال کرواتے یا منڈاتے ہیں، خود قرآن
میں اس شکار کا ذکر ہے،

مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَهُمْ (فتح - ۲۷) سروں کو منڈائے ہوئے،

۴۔ حج کا ایک ضروری رکن قربانی ہے، یہ وہی حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کی یادگار
ہے، اسی بنا پر قرآن مجید میں فرمایا ہے،

وَقَدْ يَسَّاهُ بِذَيْبِجٍ عَظِيمَةٍ، اور حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کے بدلے ہم نے ایک بڑی
(مصافات - ۳) قربانی قائم کی،

یہ دلائل تورات کی تصریحات و کنایات کی بنا پر تھے، قرآن مجید کے دوسے قطعاً حضرت
اسماعیلؑ کا ذریعہ ہونا ثابت ہے، اگرچہ بہت سے مفسرین نے غلطی سے یہودیوں ہی کی دانت
کی تائید کی ہے، قرآن مجید میں قربانی کا واقعہ ان الفاظ میں مذکور ہے،

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي، اور حضرت ابراہیمؑ نے کہا میں اپنے خدا کی طرف
سَيِّدِي، رَبِّ هَبْ لِي، جاؤ تمھارے بچہ کو راستہ دکھائیگا، خدا یا مجھ کو وہ اولاد
مِنَ الصَّالِحِينَ، فَبَشِّرْهُ بِأَخِي، دے کہ جو نیک چلن والا، تو ہم نے اس کو ایک
بِعَلِّهِ حِلْمًا، فَلَبَّىٰ بِلَحْنٍ مَّعَهُ الشَّهْقِ سمجھار لڑکے کی خوشخبری دی، پھر جب وہ لڑکا

قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آتِي فِي الْمَنَامِ - اس کے ساتھ چلے لکھا تو ابراہیم نے کہا بیٹے!

إِنِّي أَذْجُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَعْمَلُ - میں نے خواب میں دیکھا کہ میں تجھ کو ذبح

الجز (مقامات - ۳) کر رہا ہوں، تیری کیا رائے ہے، الخ

آیت بالا میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم نے اولاد کے لئے دعا مانگی، اور خدا نے قبول کی، اور وہی رکاز قربانی کے لئے پیش کیا گیا،

توراة سے ثابت ہے کہ جو رکاز حضرت ابراہیم کی دعا سے پیدا ہوا، وہ حضرت اسماعیلؑ ہیں، اور اسی لئے اُن کا نام اسماعیلؑ رکھا گیا، کہ خدا نے اُن کے بارہ میں حضرت ابراہیمؑ کی

درخواست سنی، اس بنا پر اس آیت میں جس کا ذکر ہے، وہ حضرت اسماعیلؑ ہیں اسحاقؑ میں قربانی کے واقعہ کی تفصیل اور اتمام کے بعد حضرت اسحاقؑ کی ولادت کا ذکر ہے،

اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ جس کا ذکر اوپر ہوا، وہ حضرت اسحاقؑ نہیں بلکہ حضرت اسماعیلؑ ہیں

مسلمانوں کا نام جو مسلم رکھا گیا، یہ وہ نام ہی جو حضرت ابراہیمؑ نے یکا دیا تھا، قرآن مجید میں

مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ هُوَ مُسْلِمٌ - تمہارے باپ ابراہیمؑ کا مذہب اُسی نے

المسلمین مِن قَبْلُ (رج - ۱) پہلے تمہارا نام مسلمان رکھا تھا،

اس تسمیہ کی تاریخ قربانی سے شروع ہوتی ہے، یعنی حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسماعیلؑ

کو قربانی کرنا چاہا، اور اُن سے کہا کہ مجھ کو خدا کا یہ حکم ہوا ہے، تمہاری کیا رائے ہو تو حضرت

اسماعیلؑ نے نہایت استقلال کے ساتھ گردن جھکا دی کہ یہ سہرا ضرر ہے، اس موقع پر قرآن

مطلہ بھی اُن کے عاشرین گز بچا جو کہ بعض مفسرین نے قرب نفل کی وجہ کو بھی ماحل حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کو قرار دیا ہے، تاہم

اسکلماً کا لفظ استعمال کیا جو اسلام سے ماخوذ ہے، اور جس کے معنی تسلیم اور حوالہ کر دینا ہیں
 قلماً اسکلماً، (مصافات ۳۰) پھر جب دونوں نے اپنے آپ کو دیکھا، تو ان کو کڑوا

حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیلؑ کا سب سے بڑا عظیم الشان کارنامہ تسلیم و رضا ہے یعنی
 جب قربانی کا حکم ہوا تو باپ بیٹے دونوں نے بے غدر گردین جھکا دین، یہ وصف مقبول
 بارگاہ ہوا، اور پھر حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیلؑ کا یہی شعار بندہ ہی قرار پایا، اسی بنا پر
 حضرت ابراہیمؑ نے اپنے پیروان ملت کا نام مسلم رکھا،

قربانی، ایثار اور اسلام درحقیقت یہ سب مترادف الفاظ ہیں، یہ اس بات
 کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت اسماعیلؑ ہی نے اپنے آپ کو قربانی کے لئے پیش کیا تھا، اگر
 حضرت اسحاقؑ قربانی ہوتے تو یہ لقب ان کی اولاد یا ان کی امت کو ملتا،

قربانی کی حقیقت | اس مسئلہ کی حقیقت اس وقت اور بھی واضح ہو جاتی ہے جب اس
 پر غور کیا جائے کہ حضرت ابراہیمؑ کو جو بیٹے کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا، اس سے اصل مقصود
 کیا تھا؟ قدیم زمانہ میں بت پرست قومیں اپنے معبودوں پر اپنی اولاد کو بھینٹ چڑھاؤ
 کرتی تھیں، یہ رسم ہندوستان میں انگلش گورنمنٹ سے پہلے موجود تھی، مخالفین اسلام
 کا خیال ہے کہ حضرت اسماعیلؑ کی قربانی بھی اسی قسم کا حکم تھا، لیکن یہ سخت غلطی ہے،
 اکابر صوفیہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو خواب دکھائے جاتے ہیں دو قسم

۱۔ اس مقام پر مصنف کی یہ عبارت مزید تشریح کی محتاج ہو مصنف نے جیسا کہ لکھا ہو کہ روایا دو قسم کے ہوتے
 ہیں ایک عینی جس میں صورت واقعہ بعینہ دکھائی جاتی ہے، اور دوسری تخیلی جس میں صورت واقعہ کسی تخیلی

کے ہوتے ہیں یعنی اور مثیل یعنی میں بعینہ وہی چیز مقصود ہوتی ہے جو خواب میں نظر آتی ہے
تیشی میں تیشہ اور تیشل کے پیرایہ میں کسی مطلب کو پورا ادا کرنا ہوتا ہے حضرت ابراہیم
علیہ السلام کو جو خواب دکھایا گیا تھا، اُس سے یہ مراد تھی کہ بیٹے کو کعبہ کی خدمت کے لئے
نذر چڑھا دیں اپنی وہ کسی اور شغل میں مصروف نہ ہوں، بلکہ کعبہ کی خدمت کے لئے وقف
کر دیئے جائیں، تورات میں جا بجا قربانی کا لفظ ان معنوں میں آیا ہے۔

(تفسیر حاشیہ صفحہ ۱۱۱) صورت میں ظاہر ہوتی ہے، اس کو بہت سے علماء نے تسلیم کیا ہے اور بیان کیا ہے
خواب کی اس دوسری قسم میں اہل مقصود روایکی دوسری مثالی صورت ہوتی ہے، جیسے حضرت یوسف علیہ
السلام کا اپنے ان باپ کو آفتاب، مانتاب اور بھائیوں کو ستاروں کی شکل میں دیکھنا، یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
کا مدینہ کی وبا کو ایک بڑھیا کی شکل میں دیکھنا، اور اُحد میں مسلمان شہداء کو مذبح کا یوں کے دنگ میں دیکھنا
حدیث خطابی معالم السنن میں لکھتے ہیں،

و بعض الرؤیا مثل بصری یستأول	بعض خواب تیشل ہوتے ہیں جب کو اس مثالی صورت
على الرسول صلى الله عليه وسلم ان يصره البهجة	میں اس نے بیان کیا جاتا ہے کہ اس طریقہ پر ایک
التعبير في منله وبعض الرؤيا لا يحتمل	تفسیر کی جائے جس طریقہ پر ایسے خواب کی تفسیر
الى ذلك بل ياتي كالشاهد	کی جاتی ہے اور بعض خواب اس کے عوارض میں

دفعۃ الباری جلد ۱۳ ص ۱۴۱ (۱۴۱)

امام ابو بکر بن العزلی مالکی احکام القرآن میں اسی حقیقت کا ذکر حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس
روایہ ضمن میں یوں فرماتے ہیں، کہ بعض روایان کی طرح ہوتے ہیں، (یعنی یہی وہ تفسیری جو باطل لفظاً و مفہوماً
کے عین مطابق ہوتے ہیں) اور بعض مثل کہنتوں کے طرح ہوتے ہیں، یعنی کسی مناسبت منہدی کے سبب
کسی دوسرے ہم شکل واقعہ کی صورت میں دکھائے جاتے ہیں، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ
خواب اسی دوسری قسم کا تھا، (احکام القرآن جلد ۲ صفحہ ۱۹۷ مصر)

مصنف سیرت نے اس مقام پر ان ہی بعض علماء کی تقلید کر کے حضرت ابراہیم کے اس خواب کو تیشی کہا
ہو، اور اسی بنا پر ان کو یہ کہنے کی ضرورت ہوئی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے اس خواب کو جو تیشی تھا اپنے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس خواب کو یقینی خیال کیا، اور بعینہ اُس کی تعمیل کرنی چاہی، گو یہ خیال اجتہادی غلطی تھی جو انبیاء سے ہو سکتی ہے (گو یہ غلطی قائم نہیں رہتی، بلکہ خدا اسے متنبہ کر دیتا ہے) اس بنا پر گو حضرت ابراہیم علیہ السلام اس فعل سے روک دیئے گئے، لیکن خدا نے اُن کی حسن نیت کی قدر کی اور فرمایا،

قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كُنَّا نَظُنُّكَ كَاشِحًا

بِحُجْرَى الْمُحْسِنِينَ (صافات ۲۷) کو جزا دیتے ہیں،

(بعینہ حاشیہ صفحہ ۱۴۶) خطا سے اجتہادی سے یعنی حقیقی سمجھے، اور اس کی بعینہ تعمیل پر آمادہ ہو گئے، لیکن عین وقت پر ان کو وحی الہی نے ان کی اس اجتہادی خطا پر تنبیہ کر دیا، اور حضرت اسماعیلؑ کی بعینہ قربانی سے روک کر ان کی جگہ جانور کی قربانی پیش کی،

پہچان جامع کا ذوق اس مقام پر اس واقعہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اجتہادی غلطی ماننے سے اجاہ کر تا ہوا رہے سمجھتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو محبت الہی سے سرشار تھے، خطا سے اجتہادی سے نہیں بلکہ غلبہ شوق اطاعت و محبت میں اس علم الہی کی تعمیل اپنی طرف سے باطل بعینہ و بلفظ کرنے پر آمادہ ہو گئے، تاکہ اس ابتلا میں وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پورے ترین اور اپنی طرف سے بیٹے کی جان کی قربانی کی جگہ اس کی خدمت توجید و توحید کو تسلیم کہہ کے لئے وقت کر دینے کی تاویل کا سہارا لے کر نفس کی متابعت کے شبہ اور دھوکے سے بھی پاک رہیں، تاکہ اللہ تعالیٰ خود اس حقیقت کو خود اپنے نقول میں واضح فرما دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کو اُن کی یہ ادراہت پسندائی، آواز آئی،

يَا اِبْرَاهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا اِبْرَاهِيْمُ اَقَمَ لِلْخَلْقِ كَوْبًا وَكَلَامًا

إِنَّا كُنَّا نَظُنُّكَ كَاشِحًا (صافات ۲۷) ہم غلطیوں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں،

قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا بِذِي شَجَرٍ عَظِيمٍ (صافات ۲۷) اور ہم نے ایک بڑا درخت جس کی عوض میں دیا،

اور اراقت پر یہ قربانی اسی مثیلی رنگ میں واجب ٹھہرائی گئی یعنی جہانی اطاعت و قربانی کی مثیل جانور کی قربانی کی شکل میں،

یہ تشریح ان بعض علماء کی متابعت میں جو بعض دینی و علمی اسباب کی بنا پر اس کو رویا سے تشبیہ کرتے ہیں،

بہر حال یہاں اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ قربانی سے مقصود خدمتِ کعبہ کے لئے نذر
چڑھانا تھا، تہذیبِ چڑھانے کے لیے شریعت سابقہ میں جو لفظ مستعمل تھا وہ خدا کے سامنے تھا، تو راق
میں یہ محاورہ نہایت کثرت سے آیا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیلؑ کے حق
میں خدا سے جو دعا کی وہ ان لفظوں میں تھی،

لَیْسَ سَمِیْعٌ یُعِیْشُ اِمَامًا (تو راقم کو یہ حال تھا) کاش اسماعیل میرے سامنے زندگی کرتا،
اسی خواہش کے مطابق اُن کو خواب میں تمثیلی پیرایہ میں حکم دیا گیا کہ وہ بیٹے کی قربانی
کرین، یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو خواب میں حضرت اسحاقؑ کی
قربانی کا نہیں، بلکہ حضرت اسماعیلؑ کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا،

(دیکھنا صفحہ ۱۴) درجہ چہرہ علیٰ اس رویا کو عینی ہی سمجھتے ہیں، لیکن میں اُس وقت جب حضرت ابراہیمؑ علیہ
السلام پہل کر کے اپنی طرف سے فرزند کے ذبح کی پوری عزمیت کر کے اپنے کام کو پورا کر چکے تھے اور تمثیلی
حکم میں ایک لمحہ کی بھی دیر نہیں رہی تھی کہ وحی الہی نے آواز دی "اے ابراہیم تم نے اپنا کام پورا کر دیا، اور
اپنے خواب کو سچ کر دکھایا، اب اس کی ضرورت نہیں رہی، اب اس کی جگہ ابراہیم کی یہ سنت عظیم جائز
کی قربانی کی شکل میں ظاہر ہو گئی۔"

ظاہر ہے کہ ہر دو صورت یہ جانور کی قربانی میسا کہ بعض ائمہ محققین نے لکھا ہے، نفس کی قربانی کی شکل
ہے، اور اس قربانی کا گوشت اس روز عید میں قربانی کنندہ کے لئے برکت، اجاب کے لئے تحفہ اور فقراء کے لئے سانا
دعوت بنا۔

مزید تفصیل کے لئے معارفِ دلچسپہ ص ۱۳۵ مغفون ذبحِ عظیم اور معارفِ سفر ششمہ کے شذرات
ملاحظہ ہوں، "س"

کہ معظمت

حضرت اسماعیلؑ کی بحث مسکن میں گذر چکا کہ وہ عرب تھا، مقام ذبح کی تعیین میں یہ ثابت ہو چکا کہ وادی مکہ تھا، اس بنا پر کہہ کی نسبت ایک بحث نہایت قدیم زمانہ سے تعلق رکھتی ہے،

متعصب عیسائی مورخ لکھتے ہیں کہ اس شہر کی قدامت کا دعویٰ مسلمانوں کا خاص دعویٰ ہے، قدیم تاریخوں میں اس کا نشان نہیں ملتا، اس بنا پر ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں،

کہ مکہ کا قدیم اہل نام بکتہ ہے، قرآن مجید میں ہی نام ہے،
 اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ
 لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا، (الاعراف - ۱۰) وہ بکتہ میں تھا،

کتاب زبور - ۴۰۴ - ۴۰۵ میں ہے،

”بکتہ کی وادی میں گذرتے ہوئے، اُسے ایک کنواں بتاتے، برکتوں سے موریہ کو

لے کر گویا اپنی کتاب میں لکھا ہو، اگرچہ مذہبی خیال کی وجہ سے مسلمانوں نے اپنے مذہبی مرکز کو نہایت قدیم قرار دیا ہے، لیکن صحیح روایات سے پتہ چلتا ہے کہ مکہ کی سب سے قدیم عمارت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف چند پشت قبل تعمیر ہوئی تھی۔ مرگوبوس نے اس کے ثبوت میں اصحاب کا حوالہ بھی دیا ہے، اور ہم کو بھی اس کی صحت سے انکار نہیں بلکہ اس کل بیان میں مغالطہ ہے جس کو ہم نے اصل کتاب میں ظاہر کر دیا ہے۔

جدید انسائیکلو پیڈیا میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عنوان سے جو مضمون ہو وہ مرگبوس کا ہے اس میں مکہ معظمہ کی نسبت لکھا ہے کہ
 ”قدیم تاریخین میں اس شہر کا نام نہیں ملتا، بجز اس کے کہ زبور (۸۴-۶) میں
 ”وادی بکہ“ کا لفظ ہے،

لیکن مرگبوس صاحب اس تاریخی شہادت کو ضعیف سمجھتے ہیں،
 پروفیسر دوزی جو فرانس کا مشہور محقق اور عربی دان عالم ہے، وہ لکھتا ہے:-
 ”بکہ وہی مقام ہے جس کو یونانی جغرافیہ دان ماکروبہ لکھتے ہیں۔“

لیکن مرگبوس کو پروفیسر دوزی کے بیان پر بھی اعتماد نہیں
 کار لائل صاحب نے اپنی کتاب ہیروزائید ہیرور شپ میں لکھا ہے کہ
 ”رومن تواریخ سیلس نے کتبہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ دنیا کے تمام معجزوں
 سے قدیم اور اشرف ہے اور یہ ولادت مسیح سے پچاس برس پہلے کا ذکر ہے۔“

اگر کتبہ حضرت عیسیٰ سے بہت پہلے موجود تھا، تو مکہ بھی قریباً اسی زمانہ کا شہر ہو گا کیونکہ
 جان کین کوئی مشہور معجزہ بتاتا ہے اس کے آس پاس ضرور کوئی نہ کوئی شہر یا گاؤں آباد ہو جاتا ہی،
 یا قوت جموی نے بحجم البلدان میں لکھا ہے کہ مکہ معظمہ کا عرض اور طول بلد یمنیہ
 کے جغرافیہ میں حسب ذیل ہے،

لے انسائیکلو پیڈیا طبع اخیر جلد ۱ صفحہ ۳۹۹-۴۰۰ ارزان اڈیشن ۱۹۷۱ء ایضاً ۱۹۷۱ء بطبوس کے جغرافیہ کا ترجمہ عابدین
 کے زمانہ میں ہو گیا تھا، مسعودی اور ابن الندیم نے اکثر اس کے حوالے دیئے ہیں،

”طول ۷۰ درجہ عرض ۳۰ درجہ“

بطلموس نہایت قدیم زمانہ کا مصنف ہو، اگر اس نے اپنے جغرافیہ میں مکہ کا ذکر کیا ہے، تو اس سے زیادہ قدامت کی کیا سند درکار ہے،

مارگیوئوس نے جن بنا پر مکہ مسئلہ کی قدامت سے انکار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اصلاً میں تصریح ہے کہ مکہ میں سب سے پہلی عمارت جو تعمیر ہوئی وہ سید بن، یا سعد بن عمرو نے تعمیر کی، لیکن مارگیوئوس کو یہ معلوم نہیں کہ مورخین نے جا بجا یہ بھی تصریح کی ہے کہ چونکہ اہل عرب کعبہ کے مقابل یا اس پاس عمارت بنانے کو کعبہ کی بے ادبی سمجھتے تھے، اس لئے عمارتیں نہیں بنوائیں، بلکہ خیموں اور شامیانوں میں رہتے تھے، اور اس طرح کہ ہمیشہ سے خیموں کا ایک وسیع شہر تھا،

خانہ کعبہ کی تعمیر دنیا میں ہر طرف تائید کی چھائی ہوئی تھی، ایران، ہند، مصر، یورپ میں عالمگیر اندمیرا تھا، قبول حق ایک طرف، اس وسیع خطہ خاک میں گزبھر زمین نہیں ملتی تھی جہاں کوئی شخص خاص خداے واحد کا نام لے سکتا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب کلدان میں یہ خدا بلند کرنی چاہی تو آگ کے شعلوں سے کام پڑا، مصر آئے، ناموس کو خطرہ کا سامنا ہوا، فلسطین پہنچے، کسی نے بات تک نہ پوچھی، خدا کا جہاں نام لینے لگے، شرک اور بت پرستی کے غلغلہ میں آواز دہک رہا جاتی تھی، مسمومہ عالم کے صفحے افشنگ باطل سے ڈھاک چکے تھے، اب ایک سادہ، بے رنگ، ہر قسم کے نقش و نگار سے محروم درق درکار تھا جس پر طغرائے حق لکھا جائے، یہ صرف حجاز کا صحرا ہے ویران تھا، جو تہذیب

اور عمران کے وارغ سے کبھی داغدار نہیں ہوا تھا،

حضرت ابراہیمؑ، حضرت ہاجرہؑ اور اسمعیلؑ کو عرب میں لائے اور ان کو حسین آباد کیا
حضرت سارہؑ نے (جیسا کہ تورات میں ہے) کچھ عرصہ کے بعد انتقال کیا، حضرت ابراہیمؑ کو
چلے آئے، حضرت اسمعیلؑ جو ان ہر پکے تھے، اعلان حق میں ایک ہم آواز ہاتھ آیا، دونوں
نے مل کر ایک چھوٹے سے چوکھٹے گھر کی بنیاد ڈالی،

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ
مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ (سورہ ۱۵)

اور جبکہ ابراہیمؑ اور اسمعیلؑ خانہ خدا کی

دیواریں اٹھا رہے تھے،

گھر بن چکا تو وحی الہی نے آواز دی،

وَطَهِّرْ بَنِيكَ لِلطَّاعِينَ وَالْقَائِمِينَ

وَالرَّائِعِينَ السَّجُودَ وَادِّينَ فِي النَّاسِ

رَابِحِينَ يَا نُوحُ رَجُلًا وَاعْلَى كُلِّ

ضَامِرٍ يَا يٰبَنِيَّ مِنْ كُلِّ فَجْعَةٍ

عَمِيَّتٍ

(سورہ حج - ۸)

ہمارے گھروں کو طہارت کرنے والوں (نمازیں

قیام کرنے والوں) رکوع کرنے والوں

اور سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک کر دے

اور تمام لوگوں کو پکار دے کہ جو کچھ

پہلے بھی اور دُوبلی اونیٹوں پر بھی اہم

ہو، اس وقت اعلان و اہتمام کے وسائل نہیں تھے، ویران جگہ تھی، اور آدمی کا کوئی

تک پہ نہ تھا، ابراہیمؑ کی آواز حد و حرم سے باہر نہیں جاسکتی تھی، لیکن وہی معمولی آواز

دلہ عقین کے بیان کے مطابق حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی منہدم و بے نشان عمارت کی
دوبارہ بنیاد اٹھا کر بلند کی، مزید تفسیر کے لئے سیرۃ النبی جلد پنجم باب حج عنوان مکرر کعبہ میں دیکھئے "س"

کمان کمان پہونچی، مشرق سے مغرب تک، شمال سے جنوب تک اور زمین سے آسمان تک
علامہ اذرقتی نے تاریخ مکہ میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے جو تعمیر کی اس کا عرض
طول حسب ذیل تھا،

بلندی، زمین سے چھت تک، ۹ گز
طول، حجر اسود سے رکن شامی تک، ۳۲ گز،
عرض، رکن شامی سے غربی تک، ۲۲ گز

عمار بن بکلی تو حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسماعیلؑ سے کہا کہ ایک پھر لاؤ تاکہ آپ
مقام پر لگا دوں جہاں سے طواف شروع کیا جائے۔ تاریخ مکہ موسوم بہ اعلام باعلام الحج
میں ہے،

فقال ابراهيم ولا اسمعيل
عليهما الصلوة والسلام
ايتمنى بحجر ارضه حتى يكون علما
للناس يبتدون منه الطواف
پھر حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسماعیلؑ سے
کہا کہ ایک پھر لاؤ تاکہ میں ایسی جگہ
نصب کروں جہاں سے لوگ طواف
شروع کریں،

خدا کا یہ گھر ایسا سا وہ تعمیر ہوا تھا کہ نہ چھت تھی، نہ کواڑ، اور نہ چوکھٹ بازو تھے
جب قصی بن کلاب کو کعبہ کی تولیت حاصل ہوئی تو انھوں نے قدیم عمارت گرا کر نئے
سر سے تعمیر کی، اور کچھ ورے تختوں کی چھت پائی،

۱۔ اعلام بہ حوالہ کتاب النسب از ابن بکّار وابن الماوردی،

کعبہ کی برکت اور کشش سے لوگ اس پاس آباد ہونے لگے، چنانچہ سب سے پہلے قبیلہ
جرہم آکر آباد ہوا، اس قبیلہ میں مضاض بن عمرو جہمی ایک ممتاز شخص تھے، حضرت اسماعیلؑ
اُن کی بڑکی سے شادی کی، اُن سے بارہ اولاد ہوئی، جن کے نام تورۃ میں مذکور ہیں، اُن
سے اکثر اہل عرب قبیلہ کی اولاد میں ہیں، حضرت اسماعیلؑ کی وفات کے بعد ان کے بڑے
بیٹے ثابت کعبہ کے متولی ہوئے، ان کے مرنے کے بعد اُن کے ناما مضاض نے یہ منصب
حاصل کیا، اور کعبہ کی تولیت خاندان اسماعیل سے نکل کر جرہم کے خاندان میں آگئی، لیکن پھر
اور قبیلہ خزاعہ نے کعبہ پر قبضہ کر لیا، اور مدت تک اسی خاندان میں یہ منصب رہا،
حضرت اسماعیلؑ کا خاندان موجود تھا، لیکن اس نے کچھ فراغت نہیں کی تھی بن کلاب کا
زمانہ آیا تو انھوں نے رہنما ابائی حق حاصل کیا، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے،

جرہم کعبہ پر سب سے پہلے جس نے پردہ چڑھایا وہ بن کا حیر یا بادشاہ اسعد تبع تھا، اس
میں خاص قسم کی چادرین بنی جاتی ہیں جن کو بردیانی کہتے ہیں، یہ پردہ انہی چادروں سے
تیار کیا گیا تھا، تھی بن کلاب کے زمانہ سے تمام قبائل پر ایک محصول لگایا گیا جس سے
پردہ تیار کیا جاتا تھا، علامہ اذرقی نے لکھا ہے کہ آنحضرت (ﷺ) نے بھی یہی
پردہ چڑھایا تھا، لیکن اس روایت کے سلسلہ کا ایک راوی واقعہ یہ ہے،

اسے حضرت عائشہؓ نے اپنے زمانہ میں قبائلی کا پردہ چڑھایا تھا، جو مصر میں بنا جاتا ہے، ان کے بعد معمول ہو گیا کہ ہر خلیفہ اپنے
عہد خلافت میں پردہ چڑھاتا تھا، جو امتیہ نے ویسا کا پردہ چڑھایا تھا، مامون الرشید ہر سال تین پردہ چڑھاتا تھا،
حج کے زمانہ میں دیباے احرکا، جب بن قاطی کا عید البقر میں ویسے سفید کا مصر میں جب سلطان صالح بن
سلطان قلاوون بادشاہ ہوا تو مصر کے دو گانون پردہ کے مصارف کے لئے وقف کر دیئے، جب ترک خاندان

خدا کا گھر اسم و ذر کی نقش آرائیوں کا محتاج نہ تھا، لیکن دولت اور ملک کی ترقی کے یہ لوازم ہیں اس لئے حضرت عبداللہ بن زبیر حبیب خلیفہ ہوئے تو انھوں نے کعبہ کے ستونوں پر سونے کے پتھر چڑھائے، عبدالملک بن مروان نے اپنے زمانہ میں ۳۶ ہزار اشرفیاں اس کام کے لئے بھیجیں، امین الرشید نے ۱۸ ہزار اشرفیاں مذکورین کے دروازہ کی چوکت وغیرہ طلائی بنوا دی جائے، اعلام (تاریخ مکہ) میں عہد بہ عہد کی طلاکاریوں کی تفصیل لکھی ہے، لیکن یہ واقعات عہد نبوت کے بعد کہے ہیں، جو ہماری کتاب کا موضوع نہیں، اور یہ ہے کہ آفتاب پر سونا چڑھانا ضرور بھی نہیں،

حضرت انسؓ کی قربانی | خدا کا گھر بن چکا تو ضرورت تھی کہ اس کی تولیت اور خدمت کیلئے کوئی نفسِ قدسی تمام مشاغل سے الگ ہو کر اپنی زندگی اس پر نذر چڑھا دے، اس قسم کی نذر کو ابراہیمی شریعت میں قربانی سے تعبیر کرتے تھے، اور آئین یہ محاورہ بہ کثرت آتا ہے، نبی اکرمؐ کہ ہم اور پر لکھ آئے ہیں، انبیاء علیہم السلام پر جو وحی آتی ہے، اس کے مختلف انواع جن میں سے ایک خواب بھی ہے، چنانچہ صحیح بخاری باب بدرالوحی میں ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی کی جو ابتدا ہوئی خواب سے ہوئی، یہ خواب کبھی تمثیلی ہوتا ہے، جس طرح حضرت یوسفؑ نے آفتاب و ماہتاب اور ستاروں کو سجدہ کرتے دیکھا تھا، ابھر حال حضرت

(بقیہ صفحہ ۱۵۶) قسطنطنیہ میں حکمران ہوا تو سلطان سلیمان نے چند گانوں اور اضافہ کر دیئے، اعلام باعلام بیت المقدس محرم ۱۰۸۵ء کعبہ پر پردہ چڑھانے کی تاریخ تفصیل فتوح البلدان بلاذری اور تاریخ مکہ انزلی اور سراج البلدان وغیرہ میں ہے، اہم نے اخیر تصنیف یعنی اعلام کو کیا ہے کہ وہ ان سب کے بعد کی تصنیف اور جامع ہے،

ابراہیم علیہ السلام کو خواب دکھلایا گیا کہ اپنے بیٹے کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر رہے ہیں انھوں نے اس خواب کو سنی سمجھا اور بعینہ اس کی تعمیل پر آمادہ ہوئے،

حضرت ابراہیمؑ کو اپنے استقلال اور جان نثاری پر اعتماد تھا، لیکن یہ تحقیق طلب تھا کہ پانزدہ سالہ نوجوان بھی اپنی گردن پر چھری چلتے دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹے سے مخاطب ہو کر کہا

يٰبُنَيَّ اِنِّىۤ اَرٰى فِى الْمَنَامِ اَنِّىۤ
اَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَأْمُرُ،

بیٹے نے نہایت استقلال سے جواب دیا،

يٰۤاَبَتِىۤ اَفْعَلْ مَا تُؤْمِرُ سَجِدَۃً
اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ (صفت ۳۰) خدا نے پاہو میں ثابت قدم رہوں گا

اب ایک طرف تو دس سالہ پیر ضعیف ہے جس کو دو عالمے سحر کے بعد، خاندان نبوت کا چشم و چراغ عطا ہوا تھا جس کو وہ تمام دنیا سے زیادہ محبوب رکھتا تھا، اب اسی محبوب کے قتل کے لئے اس کی آستینیں چڑھ چکی ہیں اور ہاتھ میں چھری ہے،

دوسری طرف نوجوان بیٹا ہے، جس نے بچپن سے آج تک، باپ کی محبت آمیز نگاہوں کی گود میں پرورش پائی ہے، اور اب باپ ہی کا ہر پرور ہاتھ اس کا قاتل نظر آتا ہے، ملائکہ قدسی، نصائے آسمانی، عالم کائنات، یہ حیرت انگیز تماشا دیکھ رہے ہیں اور انگشت ہندان ہیں کہ دُعاۃ عالم قدس سے آواز آتی ہے،

يٰۤاَبْرٰهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْۤىَا
ابراہیم! تو نے خواب کو سچ کر دکھایا،

إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ، ہم نیک بندوں کو اسی طرح اچھا

(صفحت ۳۳) بدلہ دیا کرتے ہیں،

طغیانِ ناز میں کہ جگر گوشہِ غلیل در زیر تیغِ رفت و شہیدش نمی کنند

بیٹے نے جس استقلال، جس عزم اور جس حیرت فزا تھا کہ اپنے آپ کو قربانی کے لئے پیش کیا اس کا صلہ یہی تھا کہ یہ رسم (قربانی) قیامت تک دنیا میں اس کی یادگار رہ جائے،



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سلسلہ نسب

سلسلہ نسب یہ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد منات بن قصی بن کلاب
بن مرہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فرہ بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن
مدرکہ بن ایاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان،

صحیح بخاری باب مبعث النبیؐ، میں یہیں تک ہے، لیکن امام بخاری نے اپنی تاریخ
میں عدنان سے حضرت ابراہیمؑ تک نام گنائے ہیں، یعنی عدنان بن عدو بن المقوم
تاریخ بن شیبہ بن یعرب بن نابت بن اسمعیل بن ابراہیمؑ،

حضرت اسمعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے، جن کا ذکر تواریخ میں بھی ہے، ان میں
سے قیدار کی اولاد حجاز میں آباد ہوئی اور بہت پھیلی، انہی کی اولاد میں عدنان ہیں اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی کے خاندان سے ہیں، عرب کے نسب دان تمام پشتوں
کو محفوظ نہیں رکھتے تھے، چنانچہ اکثر نسب ناموں میں عدنان سے حضرت اسمعیلؑ تک
صرف آٹھ نو پشتیں بیان کی ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں، عدنان سے لے کر حضرت اسمعیلؑ
تک اگر صرف نو دست پشتیں ہوں تو یہ زمانہ تین سو برس سے زیادہ نہ ہوگا، اور یہ امر
بالکل تاریخی شہادتوں کے خلاف ہے، علامہ شبلی روض الانعت (ص ۸) میں لکھتے ہیں

درستحیل فی العادة ان یکون اور یہ عادتہ محال ہے کہ دونوں میں ہم یا
 بینہما اربعة آباء (بصدقة کما ہشتون کا فاصلہ ہو جیسا کہ ابن اسحاق
 ذکر ابن اسحاق اود عشرة او نے ذکر کیا یا ۱۰-۲۰ ہشتین ہوں، کیونکہ
 عشرون فان المدۃ اطول من ہذا زمانہ اس سے بہت زیادہ ہے

علامہ موصوف نے بہت سے تاریخی حوالوں اور شہادتوں سے ثابت کیا ہے
 کہ عدنان سے حضرت اسماعیل تک ہم ہشتون کا فاصلہ ہے، اس غلطی نے بعض عیسائی مورخین
 کو اس بات کا موقع دیا ہے کہ سرے سے اس بات کے منکر ہو گئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 خاندان ابراہیم سے ہیں!

اس غلطی کی زیادہ وجہ یہ ہوئی کہ اہل عرب زیادہ تر مشہور آدمیوں کے نام پر گفتا
 کرتے تھے، اور یسح کی پڑھیوں کو چھوڑ دیتے تھے، اس کے علاوہ اہل عرب کے نزدیک جو تک
 عدنان کا حضرت اسماعیل کے خاندان سے ہونا قطعی اور یقینی تھا، اس لئے وہ صرف اس
 بات کی کوشش کرتے تھے کہ عدنان تک سلسلہ نسب صحیح طور سے نام نہام پہنچ جائے، اور پرکے

لے سر ولیم صاحب نے سرکاریہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسماعیل کے خاندان سے نہ تھے، ان کے
 الفاظ یہ ہیں: "یہ خواہش کہ مذہب اسلام کے پیغمبر کو اسماعیل کی اولاد سے خیال کیا جائے، اور غالباً یہ کوشش کہ وہ
 اسماعیل کی نسل میں سے ثابت کئے جائیں، ان کی حیات میں پیدا ہوئی تھی، اور اس طرح پرچھڑکے ابراہیمی نسب
 کے ابتدائی سلسلے ٹکڑے گئے تھے، اور اسماعیل اور بنی اسرائیل کے پیشاں سے نفعت یہودی اور نصف عربی ساپیہ
 میں ڈھالے گئے تھے" (لیکن ایک طرف سر ولیم میور صاحب کا تہا شہدہ ہے، دوسری طرف مسیحیوں اور یونین
 اور یہودی مورخین ہیں، جو نہ صرف خاندان قریش کو بلکہ تمام شمالی عرب و حجاز کو ابراہیمی النسل تسلیم کرتے ہیں،
 (دیکھو فارملر صاحب کا جزئیہ تاریخی عرب)

شخص نے اس خاندان کو قریش کے لقب سے ممتاز کیا، وہ نضر بن کنانہ تھے بعض محققین کے نزدیک قریش کا لقب سب سے پہلے نمر کو ملا، اور انہی کی اولاد قریشی ہے، حافظ عراقی سیرت مستطوم میں لکھتے ہیں،

اما قریش فالاصح نضر جماعھا والاكثر النضر

نضر کے بعد نمر اور نمر کے بعد قحطی بن کلاب نے نہایت عزت اور اقتدار حاصل کیا اس زمانہ میں حرم کے موتی حلیل خزاہی تھے قحطی نے حلیل کی صاحبزادی سے جن کا نام جہی تھا، شادی کی تھی، اس تعلق سے حلیل نے مرتے وقت وصیت کی کہ حرم کی خدمت قصی کو سپرد کی جائے، اس طرح یہ منصب بھی ان کو حاصل ہو گیا، قحطی نے ایک دار المشوہ قائم کیا، جس کا نام دار الندوة رکھا، قریش جب کوئی جلسہ یا جنگ کی تیاری کرتے تو اسی عمارت

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۱۶۲) ان اپنے فرمایا کہ آج شرف کا گناہ ہو گیا، قرآن شریف کے الفاظ یہ ہیں، وقالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریۃین عظیمہ یعنی کفار کہتے ہیں کہ یہ قرآن دو شہرون (مکہ و طائف) کے کسی رئیس پر کیوں نہ اترا، عظیم اور شریف دو الگ لفظ ہیں، قرآن میں عظیم کا لفظ ہے، اہل عوب دولت اور اقتدار والے کو عظیم کہتے تھے، ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شرافت سے نہیں بلکہ باوجود دولت سے انکار تھا، دوسرا استدلال اگر صحیح ہو تو دشمن کی ہر بات کو صحیح ماننا چاہئے، انکار نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیوانہ، جاووز و ناشعور، سب کچھ کہا، ان میں سے کوئی بات صحیح ہو ہے شہدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ اور سید کے لفظ سے انکار کیا، لیکن متعدد مدیونین صاف تصریح کر کے آپ نے فرمایا جو کو سید اور مولیٰ نہ کہو، مولیٰ اور سید خدا ہے، قرآن میں ہر جگہ خدا ہی کو سید کہا ہے، اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاندانی شرافت کا ابطال کیونکر ہوتا ہے، چہرہ استدلال بھی حیرت انگیز ہے اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کم نہیں، یہ بکثرت ہوتی ہے، کہہ کر شرف سے کہہ کر یہاں ملا وجہ دین و شکرین کہہ دیں، اگر گوس صاحب نے یہ دلائل فولدگی سے نقل کئے ہیں، جو مشہور جرمنی مستشرق ہے، اعین خاندانہ آفتاب است

مین کرتے، قافلے باہر جاتے تو ہمیں سے تیار ہو کر جاتے، نکاح اور دیگر تقریبات کے مراسم بھی ہمیں ادا ہوتے،

تقتی نے بڑے بڑے نمایاں کام کئے، جو ایک مدت تک یادگار رہے، مثلاً سقا اور فادۃ جو خدامِ حرم کا سب سے بڑا منصب تھا، انہی نے قائم کیا، تمام قریش کو جمع کر کے تقریر کی کہ سیکڑوں ہزاروں کوس سے لوگ حرم کی زیارت کو آتے ہیں، ان کی میزبانی قریش کا فرض ہے، چنانچہ قریش نے ایک سالانہ رقم مقرر کی جس سے سنی اور مکہ معظمہ میں حجاج کو کھانا تقسیم کیا جاتا تھا، اس کے ساتھ چرمی حوض بنوائے جن میں آیام حج میں پانی بھردیا جاتا تھا، کہ حجاج کے کام آئے، مشعر حرام بھی انہی کی ایجاد ہے، جس پر آیام حج میں چرائے جلاتے تھے چنانچہ عقد الفریذ میں تصریح کی ہے، تقتی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقبِ اول انہی کو ملا، چنانچہ علامہ ابن عبد ربہ نے عقد الفریذ میں بھی لکھا ہے، اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ تقتی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا

لے سقا یہ یعنی حاجیوں کو آبِ زہم پلانا اور فادۃ حاجیوں کے کھانے پینے کا انتظام کرنا،
لے تقتی بن کلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جزو اول مطبوعہ بیڈن ۱۲۳۲ھ صفحہ ۳۶۶ سے لیکر ۴۱۶ تک ہے، قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، تقتی نے لوگوں کو ایک رشتہ میں منسلک کیا، اس لئے قریش کہلائے، بعض کہتے ہیں کہ ایک مجلس کا نام ہے جو تمام صحابیوں کو کھاجاتی ہے، چونکہ تقتی بہت بڑے سردار تھے، اس لئے ان کو اس مجلس سے تشبیہ دی، عام خیال یہ ہے کہ قریش تقتی یا کسی اور شخص کا نام ہے، لیکن امام سیوطی کی تحقیق یہ ہے کہ تشبیہ کا نام ہے جس طرح قبائل عرب جانوروں کے نام پر رکھتے تھے، مثلاً اسد، فروغیرہ، مورثین، یوہب کا خیال ہو کہ قبائل جانوروں کی پریش کرتے تھے، اور انہی جانوروں کے نام مشہور ہو جاتے تھے، لیکن عربی، یونین میں اس کا پتہ نہیں چلتا،

اس لئے ان کو قریش کہتے ہیں، کیونکہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، اسی بنا پر ان کو
مُجَمِّع بھی کہتے تھے، چنانچہ شاعر کہتا ہے،

قصیٰ ابو کہ من یسمیٰ مُجَمِّعًا بلہ جمع اللہ القباہل من فخذ

قصیٰ کی چھ اولاد تھی، عبدالدار، عبدمناف، عبدالعزیٰ، عبد بن قصی، تھرا، برہہ، قصی نے مرتے
وقت حرم محرم کے تمام مناصب سب سے بڑے بیٹے عبدالدار کو دیئے، اگرچہ وہ سب بھائیوں
میں ناقابل تھے، لیکن قصی کے بعد قریش کی ریاست عبدمناف نے حاصل کی، اور انہی کا
خاندان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص خاندان ہے، عبدمناف کے چھ بیٹے تھے، ان میں
سے ہاشم نہایت صاحب مولت اور با اثر تھے، انھوں نے بھائیوں کو اس بات پر آمادہ
کیا کہ حرم کے مناصب جو عبدالدار کو دیئے گئے، واپس لے لئے جائیں، وہ لوگ اس منصب
عظیم کے قابل نہیں، عبدالدار کے خاندان نے انکار کیا، اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں، بالآخر
اس پر صلح ہو گئی کہ عبدالدار سے ستایہ اور رفاہہ واپس لے کر ہاشم کو دے دیا،

ہاشم نے اپنے فرض کو نہایت خوبی سے انجام دیا، چنانچہ کو نہایت سیرخشی سے کھانا
کھلاتے تھے، چرچی حوضون میں پانی بھر واکر زعفران اور بنی کے پاس سیل رکھتے تھے، تجارت
کو نہایت ترقی دی، قیصر روم سے خط و کتابت کر کے فرمان لکھوایا کہ قریش جب اس کے
ملک میں اسباب تجارت لیکر جائیں تو ان سے کوئی ٹکس نہ لیا جائے، حبش کے بادشاہ
نجاشی سے بھی اسی قسم کا فرمان حاصل کیا، چنانچہ اہل عرب جاڑوں میں مین اور گرمیوں میں
شام اور ایشیائے کوچک تک تجارت کے لئے جایا کرتے تھے، اس زمانہ میں انکو ریاہ (نقرہ)

جوانی سے کوچک کا مشورہ شہر ہے، قیصر کا پایہ تخت تھا، تجارت قریش، انکو یہ میں جاتے تو قیصر نہایت عزت اور حرمت سے خیر مقدم کرتا تھا،

عرب میں راستے محفوظ نہ تھے، ہاشم نے مختلف قبائل میں دورہ کر کے قبائل سے یہ معاہدہ کیا کہ قریش کے کاروان تجارت کو ضرر نہ پہنچائیں گے، جس کے صلہ میں کاروان قریش ان قبائل میں ان کی ضرورت کی چیزیں خود لے کر جائیگا، اور ان سے خرید و فروخت کرے گا۔ یہ سبب تھا کہ عرب میں باوجود عام لوٹ مار کے قریش کا قافلہ تجارت ہمیشہ محفوظ رہتا تھا۔ ایک دفعہ مکہ میں قحط پڑا، ہاشم نے اس قحط میں شہر بہ میں روٹیاں چورا کر کے لوگوں کو کھلائیں، اُس وقت سے ان کا نام ہاشم مشہور ہو گیا، عربی زبان میں چورہ کرنے کو ہاشم کہتے ہیں جس کا اسم فاعل ہاشم ہے،

ایک بار تجارت کی غرض سے شام گئے، راستہ میں مدینہ میں ٹھہرے، وہاں سال کے سال بازار لگتا تھا، بازار میں گئے تو ایک عورت کو دیکھا، جس کے حرکات و سکنات سے شہر اور فراست کا اظہار ہوتا تھا، اس کے ساتھ حسین اور جمیل بھی تھی، دریافت سے معلوم ہوا کہ خاندان بنی نجار سے ہے اور سلمیٰ نام ہے، ہاشم نے اس سے شادی کی درخواست کی، اور اس نے قبول کر لی، غرض نکاح ہو گیا، شادی کے بعد یہ شام کو چلے گئے، اور غزوہ میں جا کر انتقال کیا، سلمیٰ کو حمل رہ گیا تھا، لڑکا پیدا ہوا، اس کا نام شیبہ رکھا گیا، اُس نے قریباً ہجرت تک مدینہ میں پرورش پائی، ہاشم کے بھائی جن کا نام مطلب تھا، ان کو یہ حالات معلوم

ہوے تو فوراً مدینہ روانہ ہوئے، وہاں پہنچ کر پیچھے کی جستجو کی، پہلی نے اُن کے آنے کا حال سنا،
تو بلوا بھیجا، تین دن همان رہے، چوتھے دن شیبہ کو ساتھ لیکر مکہ معظمہ روانہ ہوئے، اُن کی
عمر برس کی تھی، یہاں اگر ان کا نام عبدالمطلب پڑ گیا،

عبدالمطلب کے لفظی معنی "مطلب کا غلام" ہیں، اس لئے ارباب سیر نے قبیلہ
میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں جن میں صحیح ترین یہ ہے کہ چونکہ مطلب نے ان کی پرورش
کی تھی اور یہ تہیم تھے، اس لئے عرب کے محاورہ کے مطابق "غلام مطلب" مشہور ہو گئے،
عبدالمطلب کی زندگی کا بڑا کارنامہ یہ ہے کہ چارہ زمزم جو ایک مدت سے اُٹ کر
گم ہو گیا تھا، انھوں نے اس کا پتہ لگایا اور کھدوا کر نئے سرے سے درست کر دیا،

انھوں نے منت مانی تھی کہ دس بیٹوں کو اپنے سامنے جو ان دیکھ لیں گے تو ایک
کو خدا کی راہ میں قربان کر دیں گے، خدا نے یہ آرزو پوری کی، دسویں بیٹوں کو لیکر کہہ میں
آئے، اور پجاری سے کہا کہ ان دسویں پر قرعہ ڈالو، دیکھو کس کے نام پر نکلتا ہے، اتفاق
سے عبد اللہ کا نام نکلا، یہ اُن کو لے کر قربان گاہ کو چلے، عبد اللہ کی بہنیں جو ساتھ تھیں
روئے لگیں، اور کہا کہ ان کے بدلے دس اونٹ قربانی کیجئے، ان کو چھوڑ دیجئے، عبدالمطلب
نے پجاری سے کہا کہ عبد اللہ پر اور دس اونٹوں پر قرعہ ڈالو، اتفاق یہ کہ عبد اللہ ہی کے
نام پر قرعہ نکلا، عبدالمطلب نے اب دس کے بجائے بیس اونٹ کر دیئے، یہاں تک
کہ بڑھاتے بڑھاتے ستوتک نوبت پہنچی تو اونٹوں پر قرعہ آیا، عبدالمطلب نے ستواونٹ

قربانی کئے اور عبداللہ پُنج گئے، یہ واقعہ ہی کی روایت ہے، ابن اسحاق کا بیان ہے کہ انہوں
کے معاوضہ کی تدبیر روساے قریش نے تجویز کی تھی،

عبدالطلب کے دل یا بارہ بیٹوں میں سے پانچ شخصوں نے اسلام یا کفر کی خصوصیت
کی وجہ سے شہرت عام حاصل کی، یعنی ابولہب، ابوطالب، عبداللہ، حضرت حمزہؓ، حضرت
عباسؓ، عام طور پر مشہور ہے کہ ابولہب کا اصلی نام اور ہے، خطاب آنحضرت ﷺ
نے یا صحابہؓ نے دیا، لیکن یہ غلطی ہے، ابن سعد نے طبقات میں تصریح کی کہ یہ لقب خود
عبدالطلب نے دیا تھا، جس کی وجہ یہ تھی کہ ابولہب نہایت حسین اور جمیل تھا، اور عرب
میں گورے چہرے کو شعلہ آتش کہتے ہیں، فارسی میں بھی آتشیں رخسار ہے،

عبداللہ قربانی سے پُنج گئے تو عبدالطلب کو ان کی شادی کی فکر ہوئی، قبیلہ زہرہ
میں وہب بن عبد مناف کی صاحبزادی جن کا نام آمنہ تھا قریش کے تمام خاندانوں
میں ممتاز تھیں، وہ اُس وقت اپنے چچا وہیب کے پاس رہتی تھیں، عبدالطلب وہیب
کے پاس گئے، اور عبداللہ کی شادی کا پیغام دیا، انھوں نے منظور کیا، اور عقد ہو گیا، اسی
موقع پر خود عبدالطلب نے بھی وہیب کی صاحبزادی سے جن کا نام ہالہ تھا، شادی کی
حضرت حمزہؓ انہی ہالہ کے بطن سے ہیں، ہالہ رشتہ سے آنحضرت ﷺ کی خالہ ہوئیں
اور اس بنا پر حضرت حمزہؓ آنحضرت ﷺ کے خالہ زاد بھائی بھی ہیں،

دستور تھا کہ نوشاہ شادی کے بعد ۳ دن تک سرال میں رہتا تھا، عبداللہ تین دن

سرل میں رہے، اور پھر گھر چلے آئے، اس وقت ان کی عمر تقریباً سترہ برس سے کچھ زیادہ تھی،
 عبداللہ تجارت کے لئے شام کو گئے، واپس آتے ہوئے مدینہ میں ٹھہرے اور یہاں ہو کر
 یہیں رہ گئے، عبدالطلب کو یہ حال معلوم ہوا تو اپنے بڑے بیٹے حارث کو خبر لانے کے لئے
 بھیجا، وہ مدینہ میں پہنچے تو عبداللہ کا انتقال ہو چکا تھا، چونکہ یہ خاندان میں سب سے زیادہ محبوب
 تھے، تمام خاندان کو سخت صدمہ ہوا،

عبداللہ نے ترکہ میں اونٹ، بکریاں اور ایک لوٹڑی چھوڑی تھی جس کا نام ام کلثوم
 تھا، یہ سب چیزیں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ترکہ میں ملیں، ام کلثوم کا امی نام برکتہ تھا،

لے زر قافی جلد اول صفحہ ۱۲۲ سطر ۷ سے طبقات ابن سعد (جزء اول رقم اول ص ۶۲) سے



ظہورِ تہی

چمنستانِ دہرین بارہا رخ پرور بہارین اُپلی ہین چرخِ نادر، کار نے کبھی کبھی ہنرم عالم
اس سر و سامان سے سجائی کہ نگاہین خیرہ ہو کر رہ گئی ہین،

لیکن آج کی تابیج وہ مایہ نچ ہے جس کے انتظار میں پیر کین سالِ دہر نے گردون بر
صرت کر دیئے، سیارگانِ فلک اسی دن کے شوق میں ازل سے چشمِ براہ تھے، چرخِ کن
مدہماے دراز سے اسی صبح جان نواز کے لئے سیل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا، کارکنانِ قضا
و قدر کی ہزم آرائیان، عناصر کی جدت طرائیان، ماہ و خورشید کی فروغ انگیزان، ابر و باد کی
توسنیاں، عالمِ قدس کے انفاسِ پاک، توحیدِ ابراہیم، جمالِ یوسف، معجز طرازیِ موسیٰ،
جان نوازیِ مسیح، سب اسی لئے تھے کہ یہ متاعِ ہائے گران از شاہنشاہِ کونین (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے دربار میں کام آئیں گے،

آج کی صبح وہی صبح جان نواز، وہی ساعتِ ہمایون، وہی دورِ فرخِ فال ہے، ارباب
سیر اپنے محدود پیرایہ بیان میں لکھتے ہین کہ آج کی رات ایوانِ کسریٰ کے ہمہ انگہ گئے گر گئے،
آتشکدہٗ فارس بجھ گیا، دیارِ سادہ خشک ہو گیا، لیکن سچ یہ ہے کہ ایوانِ کسریٰ نہیں بلکہ
بشانِ عجم، شوکتِ روم، ادبِ چین کے قصرِ ہائے فلک بوس گر پڑے، آتشِ فارس نہیں بلکہ
چشمِ شہر، آتشکدہٗ کفر، آذکدہٗ گمراہی سرد ہو کر رہ گئے، صنمِ خانوں میں خاک اڑنے لگی، بتکدہٗ
خاک میں مل گئے، شیرازہٗ جوہیت بجھ گیا، نصرانیت کے اوراقِ خزان ویدہ ایک ایک کے سحر

توحید کا غلطہ اٹھا، چہستانِ سعادت میں بہار لگی، آفتابِ ہدایت کی شمعیں ہر طرف
پھیل گئیں، اخلاقِ انسانی کا آئینہ پر تو قدس سے چمک اٹھا،

یعنی یحییٰ عبداللہ جلوسہ آئمہ شاہِ حرم، حکمرانِ عرب، فرمانِ رولے عالم، شہنشاہِ کونین

شمسہ دُستِ ہفت اختران ختمِ رسل خاتمِ پیغمبران

اتھو برسِ کہ خرد خاکِ دوست ہر دو جهان بستہ فراقِ دوست

اُمّی و گویا بہ زبانِ فصیح از الف آدم و میسمِ میح

در ہم ترنج است کہ در روزگار پیش و ہدیہ پس آرد بہار

عالمِ قدس سے عالمِ امکان میں تشریف فرما، عزت و اجلال ہوا، اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ
وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَسَلِّمْ

تاریخِ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور ہیئت دان عالم محمود پاشا فلکی نے ایک سال
لکھا ہے جس میں انھوں نے دلائلِ ریاضی سے ثابت کیا ہے کہ آپؐ کی ولادت ۱۲ ربیع الاول
روز و شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۱۱۵۷ھ میں ہوئی تھی؛

لے محمود فلکی نے جو اسے لال کیا ہے وہ کئی صفحوں میں آیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے :-
(۱) جو بخاری میں جو کہ ابراہیم (رائخ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صغیر السن صاحبزادے) کے انتقال کے وقت
آفتاب میں گرنے لگا تھا، اور شنبہ تھا، (اور اس وقت آپؐ کی عمر کا تیس سال تھا)
(۲) ریاضی کا عدد سے حساب لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ (۱۱۵۷ھ) کا گرہن ۲۳ جنوری ۱۱۵۷ھ کو
ہیکے ۳۰ منٹ پر لگا تھا،

(۳) اس حساب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر قری ۶۳ برس پیچھے مٹھن تو آپؐ کی پیدائش کا سال ۱۱۵۷ھ
جس میں از روئے قواعد ہیئت (ربیع الاول کی پہلی تاریخ ۱۲ اپریل ۱۱۵۷ھ کے مطابق تھی)؛

آپ کا نام محمد رکھا گیا، اور عام طور پر بیان کیا جاتا ہے کہ عبدالمطلب نے یہ نام رکھا تھا
رضاعت سے پہلے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو آپ کی والدہ نے اور دو تین روز کے
بعد ثویبہ نے دودھ پلایا، (جو ابولہب کی لونڈی تھی)

ثویبہ کے بعد حضرت علقمہ سعدیہ نے آپ کو دودھ پلایا، اس زمانہ میں دستور تھا کہ شہر
کے رؤساء اور شرفاء شیرخوار بچوں کو اطراف کے قصبات اور دیہات میں بھیج دیتے تھے،
یہ رواج اس غرض سے تھا کہ بچے بدوؤں میں پل کر نصاحت کا جو ہر میاں کرتے تھے اور
عرب کی غائب خصوصیات محفوظ رہتی تھیں،

شرفاء عرب نے مدت تک اس رسم کو محفوظ رکھا، یہاں تک کہ بنو امیہ نے
دشمنین پائے تخت قائم کیا اور شانہ شان و شوکت میں کسریٰ و قیصر کی ہمسری کی تاہم
ان کے بچے صحراؤں میں بدوؤں کے گھر میں پلتے تھے، ولید بن عبد الملک خاص اسباب

(تبیہ مائیں صفحہ ۱۷۱) (۴) تاریخ ولادت میں اختلاف ہے، لیکن اس قدر متفق علیہ ہے کہ وہ ربیع الاول کا مہینہ اور
دوشنبہ کا دن تھا اور تاریخ ۵ سے لیکر ۱۰ تک میں منحصر ہے،

(۵) ربیع الاول نہ کہہ کی ان تاریخوں میں دوشنبہ کا دن نوین تاریخ کو پڑتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تاریخ
ولادت قطعاً ۵ اپریل ۵۷۰ء تھی،

(۶) بخاری باب حرم من الرضاۃ یا حرم من النسب (۳) امام سیل نے یہ تفصیل یہ واقعات لکھے ہیں
اور یہ حدیث بھی نقل کی ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں اس لیے فیض ہوں کہ قبیلہ بنی سعد میں پلا ہوں اور میں
الافئج اول ص ۹۰ (۱) سر و لیم میر صاحب لائف آف محمد میں لکھتے ہیں کہ محمد کی جسمانی حالت بہت اچھی تھی
ان کے اخلاق آزاد اور مستثنیٰ عن الغیر تھے جس کی وجہ ان کا پانچ سال تک بنی سعد میں بسر کرنا تھا اور اسی وجہ سے
ان کی تقریر جزیرہ نامے عرب کے خاص نمونہ کے موافق تھی۔

نہ جاسکا اور حرم شاہی میں پلا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خاندان بنی امیہ میں صرف ولید ہی ایک شخص تھا جو عربی صحیح نہیں بول سکتا تھا،

غرض دستور مذکور کی بنا پر سال میں دو مرتبہ دیہات سے شہر میں عورتیں آیا کرتی تھیں اور شہر فاعے شہر اپنے شیر خواہ بچوں کو ان کے حوالے کر دیا کرتے تھے، اس دستور کے موافق آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ولادت کے چند روز بعد قبیلہ ہوازن کی چند عورتیں بچوں کی تلاش میں آئیں، ان میں حضرت حلیمہ سعدیہ بھی تھیں، اتفاق سے ان کو کوئی بچہ ہاتھ نہیں آیا، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی والدہ نے ان کو مقرر کرنا چاہا تو ان کو خیال آیا کہ تمیم بچے کو لے کر کیا کروں گی لیکن خالی ہاتھ بھی نہ جاسکتی تھیں، اس لئے حضرت آمنہ کی درخواست قبول کی، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر گئیں، ان کی ایک صاحبزادی تھیں جن کا نام شہار تھا، ان کو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے بہت انس تھا، وہی آپ کو کھلایا کرتی تھیں، دو برس کے بعد حلیمہ آپ کو مکہ میں لائیں، اور آپ کی والدہ ماجدہ کے سپرد کی، لیکن چونکہ اس زمانہ میں مکہ میں وہابیہ بھی ہوئی تھی، آپ کی والدہ نے فرمایا کہ واپس لے جاؤ، چنانچہ دوبارہ گھر میں لائیں، اس میں اختلاف ہے کہ آپ حضرت حلیمہ کے یہاں کسے برس تک رہے، ابن

لہ (ابن اثیر) ج ۵ صفحہ ۱۷۳ میں لکھا ہے کہ عرب میں دو دو پلانا اور اسکی اجرت لینا شریف کام نہیں خیال کیا جاتا تھا، اسی بنا پر عرب میں شہر الحویلیہ نامی ایک بندہ بیچا، اس بنا پر یہی نے اس کی توجیہ یہ کی کہ اس سال قحط پڑا تھا، اس لئے یغزوہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے قبیلہ نے یہ خدمت گوارا کی تھی، لیکن تمام تاریخوں میں ہے کہ مکہ میں ہر سال باہر سے عورتیں اس کام کے لئے آیا کرتی تھیں، ہمارا خیال ہے کہ اس کام کو میسوب سمجھنا عرب کا عام خیال نہ تھا، یہ خیال اہل شہر اور امراء کے ساتھ مخصوص ہوگا،

اسحاق نے وفوق کے ساتھ برس لکھا ہے،

ہوازن کا قبیلہ فصاحت و بلاغت میں مشہور ہے، ابن سعد نے طبقات میں زوات
کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ میں تم سب میں فصیح ترین ہوں، کیونکہ
میں قریش کے خاندان سے ہوں اور میری زبان بنی سعد کی زبان ہے بنی سعد ہوازن
کے قبیلہ کو کہتے ہیں،

حضرت علیہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بے انتہا محبت تھی، عہد نبوت میں
جب وہ آپ کے پاس آئیں تو آپ میری ماں میری ماں، ککر لپٹ گئے، یہ دلچسپ
واقعات آگے آئیں گے،

ابن کثیر نے لکھا ہے کہ حضرت علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلے وفات
کر گئیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے، ابن ابی نعیم نے تاریخ میں ابن جوزی نے حداثہ میں منذری
نے مختصر سنن ابی داؤد میں، ابن حجر نے اصابہ میں ان کے اسلام لانے کی تصریح کی جو
حافظ منطائی نے ان کے اسلام پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جس کا نام "التحقیق فی تہاتر
اسلام علیہ" ہے،

حضرت علیہ کے شوہر یعنی آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رضاعی باپ کا نام حارث
ابن عبد العزیٰ ہے، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بوشت کے بعد مکہ میں آئے اور اسلام لائے
حارث آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور کہا کہ یہ تم کیا کہتے ہو؟ آپ نے

لے طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ ذوقانی جلد ۱ ص ۱۱۱ اصحابہ فی احوال الصحابہ مطبوعہ مطبع سعادت جلد ۱ ص ۲۸۳،

فرمایا ہاں وہ دن آئے گا کہ میں آپ کو دکھا دوں گا کہ میں سچ کہتا تھا، عمارت مسلمان ہو گئی
آنحضرت (ﷺ) کے چار رضاعی بھائی بہن تھے، جن کے نام یہ ہیں، عبداللہ،
انیسہ، خدیجہ، اور ہذا فقہ جو شیہار کے لقب سے مشہور تھیں، ان میں سے عبداللہ اور شیہار کا اسلام
لانا ثابت ہے، باقیوں کا حال معلوم نہیں،

آنحضرت (ﷺ) کی عمر جب چھ برس کی ہوئی تو آپ کی والدہ آپ کو لکھ
مدینہ گئیں، چونکہ آنحضرت (ﷺ) کے دادا کی نہال خاندان نجارین تھی، وہیں
ٹھہریں، اس سفر میں ام ایمن بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت (ﷺ) کی دایہ تھیں، مورخین
نے لکھا ہے کہ آپ کی والدہ اس نہالی رشتہ کی وجہ سے مدینہ گئیں لیکن یہ رشتہ دور کا رشتہ
تھا، قیاس میں نہیں آتا کہ صرف اتنے سے تعلق سے اتنا بڑا سفر کیا جائے، میرے نزدیک
بعض مورخین کا یہ بیان صحیح ہے کہ حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لئے گئی تھیں
جو مدینہ میں مدفون تھے، بہر حال ایک مہینہ تک مدینہ میں مقیم رہیں، واپس آتے ہوئے
جب مقام ابواثرین پہنچیں تو ان کا انتقال ہو گیا، اور یہیں مدفون ہوئیں، ام ایمن آنحضرت
(ﷺ) کو لے کر مکہ میں آئیں،

رسول اللہ (ﷺ) کو قیام مدینہ کی بہت سی باتیں یاد رہ گئی تھیں، جب آپ
قیام مدینہ کے زمانہ میں ایک دفعہ نبوعدی کے منازل پر گزرے تو فرمایا کہ اسی مکان میں
میری والدہ ٹھہری تھیں، یہی وہ تالاب ہے جس میں میں نے تیرا سیکھا تھا، اسی میدان

۱۔ ایک گاؤں کا نام ہے جو جہنہ سے ۲۳ میل پرواق ہے۔

مین میں انیسہ ایک لڑکی کے ساتھ کھلا کرتا تھا،
والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد عبدالمطلب نے آنحضرت ﷺ کو اپنے درمیان
تریت میں لیا، ہمیشہ آپ کو اپنے ساتھ رکھتے تھے،

عبدالمطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی اور جون میں مدفون ہوئے اس
وقت آنحضرت ﷺ کی عمر آٹھ برس کی تھی، عبدالمطلب کا جنازہ اٹھا تو آنحضرت
ﷺ بھی ساتھ تھے، اور فرط محبت سے روتے جاتے تھے، عبدالمطلب نے مرنے کے
وقت اپنے بیٹے ابوطالب کو آنحضرت ﷺ کی تربیت سپرد کی، ابوطالب نے اس
فرض کو جس خوبی سے ادا کیا، اس کی تفصیل آگے آتی ہے، یہ واقعہ خاص طور پر بخاطر رکھنے
کے قابل ہے کہ عبدالمطلب کی موت نے بنو ہاشم کے رتبہ امتیاز کو دفعہ گھٹا دیا، اور یہ پہلا
دن تھا کہ دنیوی اقتدار کے لحاظ سے بنو امیہ کا خاندان بنو ہاشم پر غالب آگیا، عبدالمطلب
کی مسند ریاست پر اب حرب متکین ہوا، جو امیہ کا نامور فرزند تھا، مناصب ریاست

سے بقات ابن سعد جلد ۳، ۴ عبدالمطلب کا آنحضرت ﷺ کو عزیز رکھنا ایک مسلم واقعہ ہے، لیکن
مارگوس صاحب کو داد کا پوتے پھر بنو ہاشم کو امین فرماتے ہیں کہ بنو ہاشم کی حالت کچھ اچھی نہ تھی اس
آخر زندگی میں ان کے چچا حمزہ نے نشہ کی حالت میں محمد کو طنز اپنے باپ کا غلام کہا تھا، ولانت آف عمر از ما جو
صفحہ ۴۰۹) حضرت حمزہؓ کے جس قول سے استدلال کیا ہے، مارگوس خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ نشہ کی حالت
تھی، اسکی تفصیل جیسا کہ بخاری (غزوہ بدر و غصہ) میں ہے کہ بدر کے مالی غنیمت سے حضرت علیؓ کو دو اونٹ ملے تھے
اس وقت تک شراب حرام نہیں ہوئی تھی، حضرت حمزہؓ شراب میں مخمور اور عرسے گزرے، اور اونٹ کا پیٹ پھاڑ کر
دل اور جگر کا کباب بنایا، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپؐ حضرت حمزہؓ کے پاس گئے اور ان کو ملامت
کی، حضرت حمزہؓ سخت مخمور تھے، اس حالت میں وہ الفاظ ان کی زبان سے نکلے تھے، کیا اس حالت کو کوئی بیان نہایت
دیش کیا جاسکتا ہے؟ ۹۱

میں سے صرف ستائیس یعنی حجاج کو پانی پلانا عباس کے ہاتھ میں رہا، جو عبد المطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے،

ابوطالب کی کفالت | عبد المطلب کے دس بیٹے مختلف ازواج سے تھے، ان میں سے آنحضرت

ﷺ کے والد عبد المطلب اور ابوطالب مان جائے بھائی تھے، اس لئے عبد المطلب نے آنحضرت ﷺ کو ابوطالب ہی کے انوش تربیت میں دیا، ابوطالب آنحضرت ﷺ

علیہ السلام سے اس قدر محبت رکھتے تھے کہ آپ کے مقابلہ میں اپنے بچوں کی پروا نہیں کرتے تھے، سوتے تو آنحضرت ﷺ کو ساتھ لے کر سوتے، اور باہر جاتے تو ساتھ لیکر جاتے

غالباً جب آپ کی عمر دس بارہ برس کی ہوئی تو آپ نے بکریاں چرائیں، قرآن کے ایک نامور مورتخ نے لکھا ہے کہ ابوطالب چونکہ محمد ﷺ کو ذلیل رکھتے تھے

اس لئے ان سے بکریاں چرانے کا کام لیتے تھے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ عرب میں بکریاں چرانا معیوب کام نہ تھا، بڑے بڑے شرفاء اور امرا کے بچے بکریاں چراتے تھے، خود قرآن

میں ہے وَكَمُوفٍ ضَاغِمًا لِّحَايِنٍ تَرْحَحُونَ وَحِلْيَنٍ تُسْرِحُونَ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ عالم کی گلہ بانی کا دیباچہ تھا، زمانہ رسالت میں آپ اس سادہ اور پر لطف مشغلہ کا ذکر

فرمایا کرتے تھے، ایک دفعہ آپ صحابہؓ کے ساتھ جنگل میں تشریف لے گئے، صحابہؓ نے

جھڑیریاں توڑ توڑ کر کھانے لگے، آپ نے فرمایا جو خوب سیاہ ہو جاتے ہیں زیادہ مزہ

کے ہوتے ہیں، یہ میرا اُس زمانہ کا تجربہ ہے، جب میں بچپن میں یہاں بکریاں چرایا کرتا تھا،

لے طبقات ابن سعد صفحہ ۷۰ جلد اول، بخاری نے کتاب الاجارۃ میں آنحضرت ﷺ کا قول نقل کیا ہے

شام کا سفر | ابوطالب تجارت کا کاروبار کرتے تھے، قریش کا دستور تھا، سال میں ایک دفعہ تجارت کی غرض سے شام کو جایا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ کی عمر تقریباً بارہ برس کی ہوگی کہ ابوطالب نے حسب دستور شام کا ارادہ کیا، سفر کی تکلیف یا کسی اور شخص سے وہ آنحضرت ﷺ کو ساتھ نہیں لیجنا چاہتے تھے، لیکن آنحضرت ﷺ کو ابوطالب سے اس قدر محبت تھی کہ جب ابوطالب چلنے لگے تو آپ اُن سے لپٹ گئے، ابوطالب نے آپ کی دل شکنی گوارا نہ کی اور ساتھ لے لیا، عام مورخین کے بیان کے موافق بحیرہ کا مشہور واقعہ اسی سفر میں پیش آیا، اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کی گئی ہے، کہ جب ابوطالب بصری میں پہنچے تو ایک عیسائی راہب کی خانقاہ میں اترے جس کا نام بحیرہ تھا، اس نے آنحضرت ﷺ کو دیکھ کر کہا کہ یہ سید المرسلین ہیں۔ لوگوں نے پوچھا تم نے کیونکر جانا؟ اُس نے کہا جب تم لوگ پہاڑ سے اترے تو جس قدر درخت اور پتھر تھے سب بحدے کے لئے جھک گئے،

یہ روایت مختلف پیرایوں میں بیان کی گئی ہے، تعجب یہ ہے کہ اس روایت میں قرین

(بقیہ صفحہ ۱۶۷) کہ میں قراریط پر کہ والوں کی کبریاں چرایا کرتا تھا۔ قراریط کے معنی میں اقلات ہیں، ابن ماجہ
 شرح یعنی سوید بن سید کی رائے ہو کہ قراریط قراط کی جمع ہو اور قراط درہم یا دینار کے بکڑے کا نام ہے، اس بنا پر ان کے
 نزدیک بکٹ بٹ کے یہ معنی ہیں کہ آنحضرت ﷺ علیہ السلام ہجرت پر لوگوں کی کبریاں چراتے تھے، اسی بنا پر بخاری نے اس
 حدیث کو باب الاجارۃ میں نقل کیا ہے، لیکن ابن ابی حاتم نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث تفصیل سے لکھی ہے اور قوی دلائل
 ہیں، ابن جوزی نے اس قول کو ترجیح دیکھا اور معنی نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث اور زیادہ تفصیل سے لکھی ہے اور اسی را کو ترجیح
 ثابت کیا ہے کہ ابن جوزی کی رائے صحیح ہے یعنی جلاء صفحہ ۱۶۷) نور البزاس میں یہ بحث اور زیادہ تفصیل سے لکھی ہے اور اسی را کو ترجیح

عام مسلمانوں کو شغف ہو، اس سے زیادہ عیسائیوں کو ہے، سرولیم میوہ ڈیر پر، مارگوبوس وغیرہ
سب اس واقعہ کو عیسائیت کی فتح عظیم خیال کرتے ہیں، اور اس بات کے مدعی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب کے حقائق و اسرار اسی راہ سے سیکھے، اور جو نکتے اس نے بتا دیے
تھے انہی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقائد اسلام کی بنیاد رکھی، اسلام کے تمام عمدہ اصول
انہی نکتوں کے شروح اور حواشی ہیں!

عیسائی مصنفین اگر اس روایت کو صحیح مانتے ہیں تو اس طرح مانتا چاہئے جس طرح
روایت میں مذکور ہے، اس میں بحیرہ کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں، قیاس میں بھی نہیں آسکتا
کہ دس بارہ برس کے بچے کو مذہب کے تمام دقائق سکھا دیئے جائیں، اور اگر یہ کوئی خرق
عادت تھا، تو بحیرہ کے تکلیف کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے، اس روایت کے جس قدر نقل
ہیں سب مرسل ہیں یعنی راوی اول واقعہ کے وقت خود موجود نہ تھا، اور اس راوی کا

سلہ ڈیر پر صاحب معرکہ علم و مذہب میں لکھتے ہیں: بحیرہ اپنے بصری کی خانقاہ میں حجر کو منطوری عقائد
کی تعلیم دی۔۔۔۔۔ آپ کے آثار بیت یافتہ لیکن افادہ مانع نے نہ صرف اپنے تالیق کے مذہبی بلکہ فلسفیانہ
خیالات کا گہرا اثر قبول کیا۔۔۔۔۔ بعد میں آپ کے طریق سے اس امر کی شہادت ملتی ہے کہ منطوریوں (عیسائیوں)
کے ایک مذہبی فرقہ کا نام ہے) کے مذہبی عقائد نے آپ پر کہاں تک قابو پایا تھا، سرولیم میوہ صاحب نے بھی نہایت
آب و رنگ سے ثابت کرنا چاہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بت پرستی سے جو نفرت پیدا ہوئی اور ایک مذہب جتن
جو خاک آپ نے قائم کیا وہ سب اسی سفر اور اس کے مختلف تجارب اور شاہدات کے نتائج تھے، (لیکن غرض
کہ اگر تاریخ اسلام بالفرض ان عیسائی اساتذہ کا تعلیم یافتہ ہوتا تو ناممکن تھا کہ توحید خالص کا وہ دلولہ
تخلیث سے نفرت کا وہ جوش اس کے سینہ میں پیدا ہو سکتا، جو قرآن کے ہر صفحہ میں نظر آتا ہے)

نام نہیں بیان کرتا جو شریک واقعہ تھا،

اس روایت کا سب سے زیادہ مستند طریقہ یہ ہے جو ترمذی میں مذکور ہے، اس کے متعلق
تین باتیں قابلِ لحاظ ہیں،

(۱) ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے، کہ "حسن اور غریب ہے، اور ہم اس
حدیث کو اس طریقہ کے سوا کسی اور طریقہ سے نہیں جانتے" حسن کا مرتبہ صحیح حدیث سے
کم ہوتا ہے، اور جب غریب ہو تو اس کا نتیجہ اس سے بھی گھٹ جاتا ہے،

(۲) اس حدیث کا ایک راوی عبد الرحمن بن عروان ہے، اس کو بہت سے لوگوں
نے اگرچہ ثقہ بھی کہا ہے، لیکن اکثر اہل فن نے اس کی نسبت بے اعتباری ظاہر کی ہے
علامہ ذہبی، میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں، کہ "عبد الرحمن منکر حدیثین بیان کرتا ہے، جن
میں سب سے بڑھ کر منکر روایت ہے جس میں بخیر کا واقعہ مذکور ہے"

(۳) حاکم نے مستدرک میں اس روایت کی نسبت لکھا ہے کہ "یہ حدیث بخاری و
مسلم کی شرائط کے مطابق ہے" علامہ ذہبی نے تخفیف المستدرک میں حاکم کا یہ قول نقل کر کے
لکھا ہے کہ "میں اس حدیث کے بعض واقعات کو موضوع، جھوٹا اور بنایا ہوا خیال کرتا ہوں"
(۴) اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت بلالؓ اور ابو بکرؓ بھی اس سفر میں شریک
تھے، حالانکہ اس وقت بلالؓ کا وجود بھی نہ تھا اور حضرت ابو بکرؓ بچتے تھے،

لے ہراس فی شرح عیون السیر لابن سیدنا اس اور زر قانی اور میزان الاعتدال اور اصابہ (مذکورہ بالا چھ
ابن عروان) (مستدرک حاکم مع تخفیف ج ۲ ص ۶۱) "س"

(۵) اس حدیث کے اخیر راوی ابو موسیٰ اشعری ہیں، وہ شریک واقعہ نہ تھے، اور اوپر کے راوی کا نام نہیں بتاتے، ترمذی کے علاوہ طبقات ابن سعد میں جو سلسلہ سند مذکور ہے وہ مرسل معضل ہے یعنی جو روایت مرسل ہے اس میں تابعی جو ظاہر ہے کہ شریک واقعہ نہیں ہے کسی صحابی کا نام نہیں لیتا ہے، اور جو روایت معضل ہے اس میں راوی اپنے اوپر کے دو راوی جو تابعی اور صحابی ہیں دونوں کا نام نہیں لیتا ہے)

(۶) حافظ ابن حجر رواۃ پرستی کی بنا پر اس حدیث کو صحیح تسلیم کرتے ہیں، لیکن چونکہ حضرت ابو بکرؓ اور بلالؓ کی شرکت بدستور غلط ہے، اس لیے مجبوراً اقرار کرتے ہیں کہ اس قدر حصہ غلطی سے روایت میں شامل ہو گیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر کا یہ ادعا بھی صحیح نہیں کہ اس روایت کے تمام رواۃ قابل سند ہیں، عبدالرحمن بن عروان کی نسبت خود انہی حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے کہ وہ خطا کرتا تھا، اس کی طرف سے اس وجہ سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نے مالیک کی روایت نقل کی ہے۔ مالیک کی ایک روایت ہے جس کو محدثین جھوٹ اور موضوع خیال کرتے ہیں،

حب فجار کی شرکت | عرب میں اسلام کے آغاز تک لڑائیوں کا جو متواتر سلسلہ چلا آتا ہے ان میں یہ جنگ سب سے زیادہ مشہور اور خطرناک تھی،

یہ لڑائی قریش اور قیس کے قبیلہ میں ہوئی تھی، قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ

(جلد جز، اول قدم اول صفحہ ۳۳) میں "جامع نے بجز راہب کے قصہ کی مکمل تنقید سیرۃ النبیؐ جلد سوم

باب مشہور عام دلائل و معجزات کی روایتی حیثیت میں کی ہے اس کو ملاحظہ فرمایا جائے" (س)

میں اپنی اپنی الگ فوجیں قائم کی تھیں اہل ہاشم کے علم بردار زبیر بن جعد المطلب تھے اور اسی صف میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے، بڑے زور کا معرکہ ہوا، اول قیس پھر قریش غالب آئے اور بالآخر صلح پر خاتمہ ہو گیا، اس لڑائی میں قریش کا رئیس اور سپہ سالار اعظم حرب بن امیہ تھا، جو ابوسفیان کا باپ اور امیر معاویہ کا دادا تھا،

چونکہ قریش اس جنگ میں برسرِ حق تھے، اور خاندان کے ننگ نام کا معاملہ تھا اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شرکت فرمائی، لیکن جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا ہے آپ نے کسی پر ہاتھ نہیں اٹھایا، امام سیسی نے صاف تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود جنگ نہیں کی، ان کے الفاظ یہ ہیں،

وَلَمْ أَكُنْ يَوْمَ بَيْرُكٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلِيٌّ سَلَحَ عِصْمَهُ فِي الْفَجَارِ قَدْ
 بَلَغَ مِنَ الْعَمَالِ رَحْمَتَهَا كَأَنْتَ حَسْبُ
 نَجَارٍ وَكَأَنَّا إِیضًا كَلَّمَهُمْ كَفَّارًا
 وَلَمَّا يَذْنُ اللَّهُ لِمُومِنٍ أَنْ
 يُقَاتِلَ إِلَّا لِيَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ
 اور آپ نے اس لڑائی میں جنگ نہیں کی،
 حالانکہ آپ لڑائی کی عمر کو پہنچ چکے تھے، اسکی
 وجہ یہ تھی کہ یہ لڑائی ایامِ احرام میں پیش آئی تھی
 نیز یہ وجہ تھی کہ فریقین کا فرقتے، اور مسلمان
 کو لڑائی کا حکم صرف اس لیے خدا نے دیا ہے
 کہ خدا کا بول بالا ہو،

اس لڑائی کو فجار اس لئے کہتے ہیں کہ ایامِ احرام میں یعنی اُن مہینوں میں پیش آئی تھی جن میں لڑنا ناجائز تھا،

حلف الفضول | لڑائیوں کے متواتر سلسلہ نے سیکڑوں گھرانے برباد کر دیئے تھے اور

قتل و سفاکی موروثی اخلاق بن گئے تھے، یہ دیکھ کر بعض طبیعتوں میں اصلاح کی تحریک پیدا ہوئی، جنگِ فجار سے لوگ واپس پھرے تو زبیر بن عبد المطلب نے جو رسول اللہ ﷺ کے چچا اور خاندان کے سرگروہ تھے، یہ تجویز پیش کی، چنانچہ خاندانِ ہاشم، زہرہ اور تیم، عبداللہ بن جدعان کے گھر میں جمع ہوئے اور معاہدہ ہوا کہ ہم میں سے ہر شخص مظلوم کی حمایت کرے گا، اور کوئی ظالم مکہ میں نہ رہنے پائے گا،

آنحضرت ﷺ اس معاہدہ میں شریک تھے، اور عہدِ نبوت میں فرمایا کرتے تھے کہ معاہدہ کے مقابلہ میں اگر مجھ کو سرخ رنگ کے اونٹ بھی دیئے جاتے تو میں نہ بد اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی بلائے تو میں حاضر ہوں،

اس معاہدہ کو حلف الفضول اس لئے کہتے ہیں کہ اول اول اس معاہدہ کا خیال جن لوگوں کو آیا ان کے نام میں لفظ "فضیلت" کا مادہ داخل تھا، یعنی فضیل بن حرث، فضیل بن واثقہ اور مفضل، یہ لوگ جرمِ اور قطوہ کے قبیلہ کے تھے، اگرچہ یہ معاہدہ بے کار گیا اور کسی کو یاد بھی نہ رہا، چنانچہ قریش نے نئے سرے سے بنیاد ڈالی، تاہم بانی اول کو نیک نیتی کا یہ ثمرہ ملا کہ ان کے نام کی یاد گار اب تک باقی ہے،

تیمیر کعبہ کی عمارت صرف قد آدم اونچی تھی اور دیواروں پر چھت نہ تھی جس طرح ہمارے ملک میں عید گاہیں ہوتی ہیں، چونکہ عمارت نشیب میں تھی، بارش کے زمانہ میں

لے بیٹھا، (مترک ج ۲ صفحہ ۱۵۳) لیکن امام سیوطی نے منہ عمارت بن، اسامہ و ایک حدیث نقل کی ہے، جس ثابت ہوتا ہے کہ یہ نام اس لئے پڑا کہ اس معاہدہ میں یہ الفاظ تھے، اَوْدُ الْفَضُولِ عَلٰی اَكْهَلِهَا،

شہر کا پانی حرم میں آتا تھا، اس کی روک کے لئے بالائی حصہ پر بند بنوا دیا گیا تھا، لیکن وہ ٹوٹ
 ٹوٹ جاتا تھا، اور عمارت کو بار بار نقصان پہنچتا تھا، بالآخر یہ راسے قرار پائی کہ موجودہ
 عمارت ڈھا کر نئے سرے سے زیادہ مستحکم بنائی جائے، جن اتفاق یہ کہ قعدہ کے بندرگاہ پر ایک
 تجارتی جہاز کنارہ سے ٹکرا کر ٹوٹ گیا، قریش کو خبر لگی تو ولید بن مغیرہ نے قعدہ پہنچ کر جہاز کے
 تختے مول لئے، جہاز میں ایک رومی سوار تھا جس کا نام باقوم تھا، ولید اس کو ساتھ لایا
 اور تمام قریش نے مل کر تعمیر شروع کی، مختلف قبائل نے عمارت کے مختلف حصے آپس میں
 تقسیم کر لیے تھے کہ کوئی اس شرف سے محروم نہ رہ جائے، لیکن جب حجر اسود کے نصب
 کرنے کا موقع آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا، ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ خدمت اسی کے ہات سے انجام
 پائے، نوبت یہاں تک پہنچی کہ تلواریں کھنچ گئیں،

عرب میں دستور تھا کہ جب کوئی شخص جان دینے کی قسم کھاتا تھا تو پیالہ میں خون
 بھر کر اس میں انگلیاں ڈبو لیتا تھا، اس موقع پر بھی بعض دعوے داروں نے یہ رسم ادا کی، چا
 دن تک یہ جھگڑا برپا رہا، پانچویں دن ابوامیہ بن مغیرہ نے جو قریش میں سب سے زیادہ معتمد
 راسے دی کہ کل صبح سب سے پہلے جو شخص آئے وہی ثالث قرار دے دیا جائے، اس نے یہ
 راسے تسلیم کی، دوسرے دن تمام قبائل کے معزز آدمی موقع پر پہنچے، اگر شہرہ ربانی دیکھو کہ صبح کو
 سب سے پہلے لوگوں کی نظر بن جس پر پڑیں وہ جمال جہاں تاب چہرہ محمدؐ تھا، لیکن حجت عام رضی اللہ عنہ
 نے قبول نہ کیا کہ اس شرف سے تنہا بہرہ ور ہو، آپؐ نے فرمایا جو قبائل دعویدار ہیں سب کا
 ایک ایک سردار انتخاب کر لیا جائے، آنحضرت ﷺ نے ایک چادر بچھا کر حجر اسود کو

اس میں رکھ دیا اور سرداروں سے کہا کہ چادر کے چاروں کونے تمام لین اور اوپر کو اٹھائیں
جب چادر موقع کے برابر آگئی تو آپؐ نے حجرِ سود کو اٹھا کر نصب فرما دیا، (یہ گویا اشارہ
تھا کہ دین الٰہی کی عمارت کا آخری تکمیلی پتھر بھی ان ہی ہاتھوں سے نصب ہو گا)

اس طرح ایک سخت لڑائی آپؐ کے حُبِ تدبیر سے رُک گئی، کعبہ کی عمارت اب
مسقف کر دی گئی، لیکن چونکہ سامانِ تعمیر کافی نہ تھا، ایک طرف زمین کا کچھ حصہ چھوڑ کر
بنیادین قائم کی گئیں اور اس حصہ کے گرد چار دیواری کھینچ دی گئی کہ پھر موقع ہو گا تو کعبہ کے
اندزلے لین گے، یہی حصہ ہے جس کو آج حیطہ کہتے ہیں، اور جس کی نسبت آنحضرت
ﷺ نے بعدِ نبوت ارادہ فرمایا تھا، کہ دیوار ڈھاکر نئے سرے سے عمارت بنائی جائے
لیکن پھر خیال ہوا کہ نئے نئے مسلمان ہیں، دیوار کعبہ کے ڈھانے سے بدگمان ہو جائیں
شغلِ تجارت | (عرب اور خصوصاً قریش یعنی بنی اسد و بنی سہیل کے ہزاروں برس پہلے

سے تجارت پیشہ تھے، آنحضرت ﷺ کے جدِ اعلیٰ ہاشم نے قبائلِ عرب سے تجارتی
معاہدے کر کے اس خانہ دانی طریقہ اکتساب کو اور زیادہ مستحکم اور باقاعدہ کر دیا تھا، آنحضرت
ﷺ کے چچا ابوطالب بھی تاجر تھے، اس بنا پر سنہ ۶۱۰ء کو پہنچنے کے ساتھ آنحضرت

ﷺ (سنہ ۶۱۰ء) مدینہ منورہ میں مکہ کے حاکم عبد بن قیس (سنہ ۶۱۰ء) سے یہ ایک حدیث کی طرح تلخ ہو، جس میں
آپؐ نے فرمایا کہ میں نبوت کی عمارت کا آخری پتھر ہوں، یعنی مکمل مذہب اور خاتمِ الرسل ہوں، اس
کو یہ واقعات ابنِ ہشام، طبقات، طبری میں منفرد اور زرقانی جلد اول صفحہ ۲۳۷، ۲۳۸ میں مجتہد مذکور ہیں، اخیر کا
واقعہ جو عربی میں ہی ہو، بخاری میں یہ بھی ہو کہ قریش جب کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے تو آنحضرت ﷺ بھی شریک تھے
اور دوش مبارک پر پتھر ڈھونڈ کر لاتے تھے، یہاں تک کہ شانے پھل گئے تھے، لہذا اضافہ زیادہ ۵۰ تورات کو
تشریف لے گئے۔

کو جب فکرِ معاش کی طرف توجہ ہوئی تو تجارت سے بہتر کوئی پیشہ نظر نہ آیا،
 ابو طالب کے ساتھ آپ یحییٰ بن بھی بعض تجارتی سفر کر چکے تھے جس سے ہر قسم
 کا تجربہ حاصل ہو چکا تھا، اور آپ کے حسنِ معاملہ کی شہرت ہر طرف پھیل چکی تھی، لوگ عموماً
 اپنا سرمایہ کسی تجربہ کار اور امین شخص کے ہاتھ میں دے کر اس کے منافع میں شرکت کر لیتے
 تھے، آنحضرت ﷺ بھی خوشی کے ساتھ اس شرکت کو گوارا فرماتے تھے،
 آنحضرت ﷺ کے شرکاءے تجارت کی شہادتوں سے جو احادیث اور تاریخ
 کی کتابوں میں مذکور ہیں ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کس دیانت اور راستبازی کے ساتھ اس کام کو
 انجام دیتے تھے،

تاجر کے حاسنِ اخلاق میں سب سے زیادہ نادر مثال ایفا سے عہد اور تمام وعدہ کی پوری
 ہے، لیکن منصبِ نبوت سے پہلے مکہ کا تاجر امینؓ اس اخلاقی نظیر کا بہترین نمونہ تھا حضرت محمد
 بن ابی بھسار، ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ بعثت سے پہلے میں نے آنحضرت ﷺ
 سے خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کیا تھا کچھ معاملہ ہو چکا تھا کچھ باقی تھا، میں نے وعدہ کیا کہ
 پھر آؤں گا، اتفاق سے تین دن تک مجھ کو اپنا وعدہ یاد نہ آیا، تیسرے دن جب وعدہ گواہ
 پر پہنچا تو آنحضرت ﷺ کو اسی جگہ منتظر پایا، لیکن اس خلافِ وعدہ سے آپ کی پیشانی
 پر بل تک نہ آیا، صرف اس قدر فرمایا کہ تم نے مجھے زحمت دی، میں اسی مقام پر تین دن
 سے موجود ہوں!

کاروبار تجارت میں ہمیشہ آپ اپنا معاملہ صاف رکھتے تھے، نبوت سے پہلے بھی جن لوگوں سے تجارت میں آپ کا سابقہ تھا وہ بھی اس کی شہادت دیتے تھے، سائب نام ایک صحابی جب مسلمان ہو کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، تو لوگوں نے ان کی تعریف کی، آپ نے فرمایا میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں: سائب نے کہا، آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے، لیکن ہمیشہ معاملہ صاف رکھا، فلکنت لاحداری ولا تمادعی، قیس بن سائب غزوہ بدر میں ایک اور صحابی بھی آپ کے شریک تجارت تھے، وہ بھی انہی الفاظ کے ساتھ آپ کے حسن معاملہ کی شہادت دیتے ہیں؟

تجارت کی غرض سے شام و بصری اور یمن کے متعدد سفر آپ نے کئے تھے)

ترویجِ خدیجہ | حضرت خدیجہؓ ایک معزز خاتون تھیں، ان کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضرت ﷺ کے خاندان سے ملتا ہے، اور اس رشتہ کے لحاظ سے وہ آپ کی چچری بہن تھیں، ان کی دو شاہدیاں پہلے ہو چکی تھیں، اب وہ بیوہ تھیں، چونکہ نہایت شریف انفس اور پاکیزہ اخلاق تھیں، جاہلیت میں لوگ ان کو طاہرہ کے نام سے پکارتے تھے، نہایت دولت مند تھیں، اطبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ جب اہل مکہ کا قافلہ تجارت کو روانہ ہوتا تھا تو اکیلا ان کا سامان تمام قریش کے برابر ہوتا تھا، جناب رسول اللہ ﷺ کی عمر اب پچیس برس کی ہو چکی تھی، متعدد

لے ابو داؤد جلد ۲ صفحہ ۳۱، ۵۲، ۵۱ (ج ۵ ص ۲۵۳) ترجمہ حضرت قیس بن سائب،

قوی کامونین آپ شریک ہو چکے تھے تجارت کے کاروبار کے ذریعہ سے لوگوں کے ساتھ معاملات پیش آتے تھے، اس بنا پر آپ کے حسن معاملہ و استباہی، صدق و دیانت اور پاکیزہ اخلاق کی عام شہرت ہو چکی تھی، یہاں تک کہ زبانِ خلق نے آپ کو امین کا لقب دیدیا تھا، حضرت خدیجہؓ نے ان اسباب کے لحاظ سے آنحضرت ﷺ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ میرا مال تجارت لیکر شام کو جائیں جو معاوضہ میں اور دن کو دیتی ہوں آپ کو اس کا منافع دوں گی۔ آنحضرت ﷺ نے قبول فرمایا، اور مال تجارت لے کر بصری تشریف لے گئے،

واپس آنے کے تقریباً تین مہینہ کے بعد حضرت خدیجہؓ نے آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا، ان کے والد کا انتقال ہو چکا تھا، لیکن ان کے چچا عمرو بن اسد زندہ تھے، عرب میں عورتوں کو یہ آزادی حاصل تھی کہ شادی بیاہ کے متعلق خود گفتگو کر سکتی تھیں اور اس میں باللہ نالائی کی قید نہ تھی، حضرت خدیجہؓ نے چچا کے ہوتے خود براہِ راست تمام مراتب طے کئے، تا بیچ معینؓ پر ابوطالب اور تمام رؤساء خاندان جن میں حضرت حمزہؓ بھی تھے، حضرت خدیجہؓ کے مکان پر آئے، ابوطالب نے خطبہ نہج پڑھا اور پاسو طلائی درہم ہر قرار پایا،

بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے والد زندہ تھے، اور ان کی موجودگی میں نکاح ہوا، لیکن شراب میں غمور تھے، جب ہوش میں آئے تو نکاح کا حال سن کے برہم ہوئے کہ یہ براہِ کار جو نہیں،

لیکن یہ روایت صحیح نہیں، امام سیلی نے بہ تصریح اور بذیل ثبوت کیا ہے کہ حضرت
خدیجہؓ کے والد جنگِ خیبر کے قبل انتقال کر چکے تھے،

حضرت خدیجہؓ جس مکان میں رہتی تھیں، وہ آج بھی (حسب بیان مورخ طبریؒ) انھی
کے نام سے مشہور ہے، امیر معاویہؓ نے اس مکان کو خرید کر مسجد بنادیا،

شادی کے وقت حضرت خدیجہؓ کی عمر چالیس برس کی تھی، اور پہلے دو شوہر جن
دو صاحبزادے اور ایک صاحبزادی تھیں، ان کے نام اور مفصل حالات آگے آئیں گے،
آنحضرت ﷺ کی جس قدر اولاد ہوئی، بجز حضرت ابراہیمؑ کے حضرت خدیجہؓ
ہی کے بطن سے ہوئی، ان کے حالات آگے تفصیل سے آئیں گے،

جس جتہ واقعات یہ واقعات تھے جن میں تاریخی ترتیب معلوم ہے، اس لئے مسلسل لکھے گئے
ان امور کے سوا جس جتہ واقعات کا بھی پتہ لگتا ہے، چونکہ ان کے سنین اور تاریخیں غیر معلوم
ہیں، اس لئے ان کو عام سلسلہ سے الگ کیا لکھنا زیادہ موزوں ہوگا،

حدود سفر اہل مکہ عموماً تجارت کی غرض سے سفر کرنے کے عادی تھے، آنحضرت ﷺ
علیہ السلام نے بھی اس تقریب سے متعدد سفر کئے، شام اور بصری کے سفر کا حال پہلے گزر چکا ہے،
اس کے علاوہ اور مقامات تجارت میں بھی آپ کا تشریف لے جانا ثابت ہے، عرب میں
مختلف مقامات میں جو بازار قائم تھے ان میں سے جحاشہ کا ذکر ابن سیداناس نے کیا ہے
عنقریب خدیجہؓ نے جہانِ جہان آپ کو تجارت کی غرض سے بھیجا تھا، ان میں جرش بھی
تھا، جو مین میں ہے، حاکم نے مدین لکھا ہے، اور علامہ دہلوی نے بھی تصدیق کی ہے،

کہ جرش میں آپ دودھ تشریف لے گئے، اور ہر دفعہ حضرت خدیجہؓ نے معاذضہ میں ایک اونٹ دیا،

نبوت کے بعد جس سال آپ کی خدمت میں عرب کے تمام دوراز مقامات سے دُفوع آئے، ان میں جب بحرین سے عبدالنقیس کا وفد آیا، تو آپ نے بحرین کے ایک ایک مقام کا نام لے کر وہاں کا حال پوچھا، لوگوں نے تعجب سے پوچھا کہ آپ ہمارے ملک کا حال ہم سے زیادہ جانتے ہیں، آپ نے فرمایا ”میں نے تمہارے ملک کی خوب سیر کی ہے۔“ مورخین یورپ نے جو علوم غیبی کے منکر ہیں، اور جو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ (نوذ بائند) آپ کے تمام محارف و معلومات سیر و سفر سے ماخوذ ہیں، قیاسات کے ذریعہ سے اس دائرہ کو اور وسعت دی ہے، ایک مورخ نے لکھا ہے کہ ”آپ نے بحری سفر بھی کیا تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہمازون کی رقا اور طوفان کی کیفیت کی ایسی صحیح تصویر ہے جس سے (نوذ بائند) ذاتی تجربہ کی ہوائی تر مورخ مذکور کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ آپ مصر بھی تشریف لے گئے تھے، اور ڈیڈ سی (بحرِ میت) کا بھی معائنہ کیا تھا، لیکن تاریخی و قرآن و اوقات سے خالی ہے،

لے نور البلس فی شرح ابن یسار اس ۱۷۵ منہام احمد بن حنبل (جلد ۴) صفحہ ۲۰۲، اس ۱۷۵ مارگوس موفو، ۵۷۵ (یوہن مورخین جنگی نبیاد صرف قیاس و افسانہ پر مبنی ہے، اگر اس قسم کے واقعات بیان کریں تو کوئی تعجب نہیں ہوگا، لیکن انہیں صحت کی اشد کوشش کا معراج و حقیقت پر کے عند غلط فہم کی گنجائش دیتا ہے، بحری سفر آپ نے یقیناً نہیں کیا، لیکن اگر بحرین تشریف لیجانے کی روایت صحیح ہو تو طلحہ فارس آپ نے دیکھا ہوگا، بحریت کا شاہد بھی ممکن ہو سکتا ہے اس کا مورخ عرب شام کے درمیان میں ہو، جہاں سے آپ کئی بار تجارت کیساتھ گزرے ہوں گے، اس

مرآۃ شرک سے اجتناب | یہ قطعاً ثابت ہے کہ آپؐ بچپن اور شباب میں بھی جب کہ منصب

پیغمبری سے متاثر نہیں ہوئے تھے، مرآۃ شرک سے ہمیشہ جتنب رہے،

ایک دفعہ قریش نے آپؐ کے سامنے کھانا لاکر رکھا، یہ کھانا بتون کے چڑھا دے
کا تھا، جانور جو ذبح کیا گیا تھا کسی بت کے نام پر ذبح کیا گیا تھا، آپؐ نے کھانے کو انکار کیا
نصاریٰ نے دعویٰ کیا ہے کہ آپؐ کے اعتقادات میں جو تغیر ہوا ہے وہ عبد نبوت
سے ہوا ہے، اور نہ اس سے پہلے آپؐ کا طرز عمل وہی تھا جو آپؐ کے خاندان اور اہل شہر کا

تھا، چنانچہ آپؐ نے اپنے پہلے صاحبزادہ کا نام عبد العزیٰ رکھا تھا، اور یہ روایت خود امام بخاری
کی تاریخ صغیر میں موجود ہے، لیکن یہ روایت اگر صحیح بھی ہو تو اس سے آنحضرت ﷺ کی
کی نسبت کیونکر استدلال ہو سکتا ہے،

حضرت خدیجہ اسلام سے پہلے بُت پرست تھیں، انھوں نے یہ نام رکھا ہو گا، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک منصب ارشاد پر مامور نہیں ہوئے تھے، اس لیے آپؐ نے تعرض فرمایا ہو گا
اور اصل واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت فی نفسہ بھی ثابت نہیں اس روایت کا سب سے زیادہ
صحیح سلسلہ وہ ہے جو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں روایت کیا ہے، اس کا پہلا راوی ابن

لہ صحیح بخاری باب المناقب ذکر زید بن عمرو بن نفیل یہ حدیث امام بخاری نے اور ابویہ بن بھی نقل کی ہے، اس کے
انفاذ میں اجمال رہ گیا ہے جو اس روایت میں صاف ہو گیا ہے، مسند ابن امام صلی (رحمہ اللہ) میں ایک روایت ہے
جس میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے زید کو اس کھانے پر بلایا اور زید نے انکار کیا اور پھر آنحضرت ﷺ نے
اس تاریخ سے کبھی بتوں پر ذبح کیا ہوا کھانا نہیں کھایا، لیکن اس روایت کے راویوں کا حال نہیں ملتا، اور یوں
بھی بخاری کے سامنے اس روایت کی کیا وقعت ہے، سلفہ حدیث ایک بُت کا نام تھا،

آپؐ کی دوستی تھی،

ادب و محاضرات کی کتابوں میں عموماً اور بعض تاریخوں میں بھی مذکور ہے کہ قس بن ساعدہ نے عکافا میں جو مشہور خطبہ دیا تھا، آنحضرت ﷺ اس خطبہ میں شریک تھے، اس خطبہ کا بڑا حصہ اکثر اہل ادب نے نقل کیا ہے اور چونکہ اس کے فقرے بظاہر قرآن مجید کی ابتدائی سورتوں کی طرح چھوٹے چھوٹے اور منقشی ہیں، اس لئے عیسائی مورخین نے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ طرزِ انہی سے لیا ہے، چنانچہ بعض فقرے یہ ہیں:-

ایھا الناس اسمعوا ودعوا، واذا وعیتکم فانتهعوا، انہ من عاشر مات، ومن مات فمات وکل ما هوأت آت = مطر ونبات، وارضاق واقوات، واباء و امرھات، واحیاء واموات، وجمع واشتات، ان فی السماء لحبرا، وان فی الارض لعبرا، لیل داج، وسماء ذات ابراج، وجمار ذات امواج، مالی اری الناس ینذہبون فلا یرجعون، ارضوا بالمقاہر فاقاموا، اھرتوکواھناک فناموا، این من بنی وشیئد، وزخرف وبنجد، وعدا المال والولد، این من بغی وطمعی،

قس بن ساعدہ کی روایت اور اس کا خطبہ مختصر و مطول بہ عبارات مختلفہ، بغوی، اردو، بیہقی، جاحظ وغیرہ نے نقل کیا ہے، لیکن وہ سب تباہ مصنوعی اور موضوع ہے، اس کے رواق عموماً ناقابلِ سند بلکہ کذاب ہیں، چنانچہ سیوطی نے موضوعات میں اس روایت کے تمام طریقوں کو نقل کر کے ان کے رواق سے بحث کی ہے، اور علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر وغیرہ کے احوال تفصیل سے نقل کیے ہیں، عجیب بات یہ ہے کہ یہ روایت مختلف طریقوں سے

مروی ہے، لیکن ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی راوی ایسا ہے جو موضوع حدیث بنایا کرتا تھا، اس کا ایک مشترک راوی محمد بن حجاج ہے، اس کی نسبت ابن معین کا قول ہے کہ کذاب اور ضعیف ہے۔ ابن عدی نے لکھا ہے کہ ہر سیدہ کی حدیث اسی نے وضع کی ہے۔ ایک طریقہ کا راوی سعید بن مسیرہ ہے، اس کی نسبت ابن جہان نے لکھا ہے، کہ ثقہ لوگوں کی زبانی جھوٹی حدیث روایت کرتا تھا یا تو وہ خود یہ حدیث تصنیف کرتا تھا یا اور لوگ اس کے لئے بنا دیا کرتے۔ ایک طریقہ کے راوی قاسم بن عبد اللہ اور احمد بن محمد ہیں، اور یہ دونوں حدیث بنانے میں بدنام ہیں، یہی نے اس روایت کے متعلق ایک بڑا قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابو بکرؓ نے قس بن ساعدہ کا پورا خطبہ اپنی یاد سے بیان کیا ہے، یہ روایت پوری کی پوری ضعیف ہے، حافظ ابن حجر نے اس روایت کے اور طریقے بھی نقل کئے ہیں اور ان کی تصنیف کی ہے۔

لے یہ پوری تفصیل اللہی المصنوعہ مطبوعہ مصر صفحہ ۹۰ تا صفحہ ۹۱ میں ہے۔ ایک نکتہ بیان خاص طور پر لکھا جا رکھنے کے قابل ہے بنو امیہ اور عباسیہ کے زمانہ میں یہ مذاق پیدا ہو گیا تھا کہ اپنے زمانہ کے شعرا اور فضلاء اشعار اور خطبے تصنیف کرتے تھے اور جاہلیت یا ابتدائے اسلام کے شعراء اور خطباء کے نام سے مشہور کرتے تھے، محمد بن اسحاق اس رتبہ کے شخص ہیں کہ امام بخاری نے جزر القرون میں ان سے روایت کی ہے، تاہم ان کا علم طریقہ تھا، علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال (مطبوعہ مصر صفحہ ۹۲) میں خطیب بغدادی سے روایت کی ہے کہ محمد بن اسحاق شعراء سے وقت کو مخازی کے واقعات دیدیتے تھے، کہ ان کے بارے میں اشعار کہہ دیا ان اشعار کو وہ اپنی کتاب میں شامل کر دیتے تھے، ابن ہشام میں حضرت خدیجہؓ، ابو بکرؓ، امیہ بن ابی الصلت، ابوبکرؓ کے سیکڑوں اشعار نقل کئے ہیں، جن کی زبان اور انداز بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی زبان نہیں ہے، ایک لطیف بات یہ ہے کہ ابن ہشام ان اشعار کو نقل کر کے اکثر موقوفوں پر لکھ دیتے ہیں، کہ فن شعر کے ماہران اشعار کی نسبت انکار کرتے ہیں، مثلاً امرئ عبیدہ بن الحریث میں (ابن ہشام جلد دوم صفحہ ۳۳)

اجاب خاص | نبوت سے پہلے جو لوگ آپ کے اجاب خاص تھے، سب نہایت پاکیزہ

اخلاق، بلند رتبہ اور عالی منزلت تھے، ان میں سب سے مقدم حضرت ابو بکرؓ تھے، جو برسوں

(تقریباً ۲۵) مطہر مصر) حضرت ابو بکر کا ایک قصیدہ نقل کیا ہے اور لکھا ہے:

والکثر اهل العلم والشعر، منکر هذا القصید
اور اکثر اہل علم اور فن شعراء اس بات کے منکر ہیں کہ

(لاحی بکر، یہ قصیدہ حضرت ابو بکرؓ کا ہے،

یہ قصاعی مختلف انراض سے کھاتی تھی، زیادہ اس وجہ سے کہ ان جلسوں یا شعروں میں آنحضرتؐ کی شہادت کے سبب

ہونے کی پیشین گوئی یا اور کوئی بات اسلام کی تصدیق کی شامل کر دیتے تھے، مثلاً یہی قس بن ساعدہ کا خطبہ اس

میں یہ فقرے بھی ہیں،

نبیاً قد احاطت حینہ واطلکما واندھ فطی
ایک پیغمبر کا زمانہ قریب آگیا ہے سو اس کو مبارک ہو جو

لن امن به فصد الا وویل لن خالفو
اس پر ایمان لائے گا اور وہ اس کج ہدایت کرے گا، اور

عصا (اللائی المصنوعہ صفحہ ۷)
تباہی ہو اس کے لئے جو اس کی مخالفت اور نافرمانی کرے گا،

ابو طالب کے نام سے جو لایہ قصیدہ ابن ہشام وغیرہ نے نقل کیا ہے (ابن ہشام صفحہ ۹۳ و ۹۴) مگر تاہم موصوفہ ہے،

اس کے خاتمہ کے اشعار یہ ہیں،

فاصبر فینا اسجد فی ارضہ
تقصیر عنہ سورۃ التغاؤل

فایضا رب العباد بنصرہ
واظہر دیناً حقہ غیر باطل

اس قصیدہ کو مگر آپ ابو صوح کہنے کے بجائے جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے، اگر کنا صحیح ہو کیونکہ اس کے دو شعر صحاح

میں بھی مذکور ہیں، مثلاً صحیح بخاری و صحیح مسلم باب الاستسقاء خود ابن اسحاق نے اس قصیدہ کو نقل کر کے لکھا ہے،

و بعض اهل العلم والشعر منکر هذا القصید، یعنی بعض ماہرین شعر اس کے اکثر اشعار کی صحت انکار کرتے ہیں، (سنن)

اگر لوگ یہ کرتے تھے کہ قرآن مجید میں توحید اور خدا کے متعلق جو باتیں ہیں ان کے مطابق اشعار تصنیف کرتے تھے

اور سمجھتے تھے کہ اس سے اسلام کی تائید ہوگی، امیر بن ابی اہلست کے نام سے جو اشعار منقول ہیں ان کو دیکھ کر

صاف یقین ہو جاتا ہے کہ کسی نے قرآن مجید کو سامنے رکھ کر یہ اشعار کہے ہیں، مثلاً

آپ کے شریک محبت رہے، حضرت خدیجہؓ کے چیر بھائی حکیم بن حزام جو قریش کے بہت
مغزز رئیس تھے، وہ بھی اجاب خاص میں تھے، حرم کا منصب رفادہؓ اپنی کے ہاتھ میں تھا
دارالندوہ کے بھی یہی مالک تھے، چنانچہ اسلام کے بعد امیر معاویہؓ کے ہاتھ ایک لاکھ دھرم
پونج ڈالا، لیکن یہ کل رقم خیرات کر دی، آنحضرت ﷺ سے عمر میں ۵ برس بڑے تھے،
اگر یہ یہ مدت تک یعنی ہجرت کے اٹھویں سال تک ایمان نہیں لائے، لیکن اس
حالت میں بھی آنحضرت ﷺ سے نہایت محبت رکھتے تھے، ایک دفعہ کعبہ میں فوجوں
کا اسباب نیلام ہوا تھا، اس میں ایک عمدہ حلقہ تھا، انھوں نے پچاس اشرفیوں میں اسکو
خریدا اور مدینہ لے کر آئے کہ آنحضرت ﷺ کو تذکر کرین، آپ نے فرمایا کہ میں مشرکوں

اِنَّهُ قَاتِلُهُمْ (۱۹۷) قَتَلْتُ لَهُ اَذْهَبَ بَهُوْ وَادْعُوا اِلَى اللّٰهِ فَرَعَوْنَ الَّذِیْ كَانَ طَغٰی
وَقَوْلًا لَّهِ اَنْتَ رَفَعْتَ هٰذِهِ بَلَاعِدًا رَفِقًا اِذَا یَاكُ بَانِیَا
وَقَوْلًا لَّهِ اَنْتَ سَوَّیْتَ وَاسْطَیَا مَنِیْرًا اِذَا مَا جَنَّهَ اللَّیْلُ هَا یَا

ایک عجیب بات یہ ہو کہ سترادگوس نے بھی ایک موقع پر اس کی تصدیق کی ہو چنانچہ کہتے ہیں قدیم شاعری کا اکثر
حقہ قرآن کے اسلوب پر موزون کیا گیا ہے (صفحہ ۲۷ صفحہ ۶۳) ان لوگوں نے اپنی دانست میں اسلام کی خرافا
کی غرض سے یہ کام کیا تھا، آج یورپ والے اسی سے یہ کام لیتے ہیں کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) پیغمبر تھے بلکہ نبی
کے خطبات اور شعراء سے معتقدات اور خیالات بلکہ طرزاداک افذ کرتے تھے لیکن ادب کا کتبہ شناس یا فن روایت
کا اہر بے حلف سمجھ سکتا ہے کہ تمام اشعار اور خطبے مصنوعی ہیں، یورپ کو فن ادب اور روایت میں ہمارے کیلئے
ابھی ایک اندر کا رہی اور جب وہ زمانہ آئیگا تو یورپ کو اپنی بدعتاتی پر غور و شرم آئے گی، سہ اصحابہ ذکر حضرت
حضرت ابو بکرؓ کو نام برداشتہ اصحابہ میں اسی نام کے ذیل میں حضرت ابو بکرؓ کا حال لکھا ہے، جلد ۲ صفحہ ۱۴۱ س
سہ اصحابہ ذکر حکیم بن حزام (جلد ۲ صفحہ ۳۴۹) س

کا ہر یہ نہیں قبول کرتا، البتہ قیمت تو تو لے سکتا ہوں، مجبور ہو کر انھوں نے قیمت یعنی گوارا کی، اور آنحضرت ﷺ نے اس کو لے لیا،

حضرت ابن عباسؓ، جواز و کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں طبابت اور جراحی کا پیشہ کرتے تھے، یہ بھی اجاب خاص میں سے تھے، نبوت کے زمانہ میں یہ مکہ آئے، آنحضرت ﷺ

کو اس حالت میں دیکھا کہ راستہ میں جا رہے ہیں اور پیچھے نوڈون کا غول ہو، مکہ کے کفار

آنحضرت ﷺ کو غبون کہتے تھے، نوڈون کا غول دیکھ کر صمدانے یہی قیاس کیا، اور آنحضرت

ﷺ کے پاس آئے اور کہا، محمد! میں غبون کا علاج کر سکتا ہوں، آپ نے حمد و ثنا کے

بعد چند نوڈون جلے ادا کئے، صمدان ہو گئے، اس واقعہ کو مختصر اسلام و نسائی نے بھی لکھا ہے

لیکن زیادہ تفصیل مسند امام احمد حنبل (جلد ۱ - صفحہ ۳۰۲) میں ہے،

جو لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ تجارت کے کاروبار میں شریک تھے، ان میں سے

ایک صاحب قیس بن سائب خزومی تھے، مجاہد بن جابر جو مشہور مفسر گزے ہیں، انہی کے

غلام تھے، ان کا بیان ہے کہ شمر کا رکے ساتھ آپ کا معاملہ نہایت صاف رہتا تھا، اور

کبھی کوئی جھگڑا یا منافقتہ پیش نہیں آتا تھا،

۱۔ مسند امام حنبل جلد ۳ صفحہ ۴۴ ۲۔ استیعاب (جلد ۲ صفحہ ۵۳) ۳۔ اس و اصحابہ،

آفتاب رسالت کا طلوع

رسول اللہ ﷺ جس زمانہ میں پیدا ہوئے مکہ بت پرستی کا مرکز اعظم تھا، خود کعبہ میں تین سو ساٹھ بت تھے، رسول اللہ (ﷺ) کے خاندان کا متنازع امتیاز صرف اس قدر تھا کہ اس منہم کہہ کے متوئی اور کلید بردار تھے، با اینہم آنحضرت ﷺ نے کبھی بتوں کے آگے سر نہیں جھکایا، دیگر رسوم جاہلیت میں بھی کبھی شرکت نہیں کی، قریش نے اس بنا پر کہ ان کو عام لوگوں سے ہر بات میں ممتاز رہنا چاہئے، یہ قاعدہ قرار دیا تھا کہ ایام حج میں قریش کے لئے عوفات جانا ضرور نہیں، اور یہ کہ جو لوگ باہر سے آئیں وہ قریش کا لباس اختیار کریں، ورنہ ان کو عریان ہو کر کعبہ کا طواف کرنا ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر طواف عریان کا عام رواج ہو گیا تھا، لیکن آنحضرت ﷺ نے ان باتوں میں کبھی اپنے خاندان کا ساتھ نہ دیا،

عرب بن افسانہ گوئی کا عام رواج تھا، راتوں کو لوگ تمام اشغال سے فارغ ہو کر کسی مقام میں جمع ہوتے تھے، ایک شخص جس کو اس فن میں کمال ہوتا تھا، داستان شروع کرتا، لوگ بڑے ذوق و شوق سے رات رات بھر سنتے تھے، بچپن میں ایک فقہ آنحضرت ﷺ نے بھی اس جلسہ میں شریک ہونا چاہا تھا، لیکن اتفاق سے راہ میں شادی کا

کوئی جلسہ تھا، دیکھنے کے لئے کھڑے ہو گئے، وہیں نیند آگئی، اُسٹے توجہ ہو چکی تھی، ایک دفعہ اور ایسا ہی اتفاق ہوا، اُس دن بھی یہی اتفاق پیش آیا، چالیس برس کی عمر میں صرف دو دفعہ اس قسم کا ارادہ کیا لیکن دونوں دفعہ توفیق الہی نے بچا، ایک تیری شان ان مشاغل سے بالاتر ہے۔

یہ فطرتِ سلیم اور نیک مشرتی کا اقتضا تھا لیکن ایک شریعتِ کبریٰ کی تائیس ایک مذہبِ کامل کی تشیید اور رہنمائی کو نین کے منصبِ عظیم کے لئے کچھ اور درکار تھا، اسی زمانہ کے قرب میں اور حق پرستوں (ورقہ - زید، عثمان بن حویرث) کے دل میں خیال آیا کہ بچاؤ لا عقل کے آگے سر جھکانا حاکمیت ہو، چنانچہ سب مذہبِ حق کی تلاش کے لئے نکلے، لیکن نامکامی کی دیوار سے سر ٹکرا کر گرہ گئے، ورقہ اور عثمان عیسائی ہو گئے، اور زید یہ کہتے کہتے مر گئے۔ "اے خدا! اگر تجھ کو یہ معلوم ہوتا کہ تجھ کو کس طریقہ سے پوجنا چاہئے تو میں اُسی طریقہ سے تجھ کو پوجتا۔" آنحضرت ﷺ کو بہت سے دنیاوی تعلقات تھے، تجارت کا کاروبار تھا، متعدد اولادیں تھیں، تجارت کی ضرورت سے اکثر سفر کرنا پڑتا تھا، لیکن دستِ قدرت کو جو کام لینا تھا، وہ ان تمام مشاغل سے بالاتر تھا، دنیا اور دنیا کے تمام کام آپ کو بیچ نظر آتے تھے، تاہم مطلوبِ حقیقی کا اب تک پتہ نہ تھا،

مکہ معظمہ سے تین میل پر ایک غار تھا جس کو حرا کہتے ہیں، آپ مینون وہاں

(ملنے بزار و مستدرک بحوالہ نسیم الریاض ج ۱، ص ۱۰۲) وخصائص بکری سیوطی ج ۱، ص ۱۰۲) اس لئے سرورِ عالم
میر صاحب لائف آف محمد ﷺ کی تعلیم میں لکھتے ہیں: "ہماری تمام تصنیفات محمد بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) کے بارہ میں آن
چال چلن کی عصمت اور ان کے اطوار کی پاکیزگی پر جو اہل مکہ میں کیا اب بھی متفق ہیں۔"

جا کر قیام فرماتے اور مراقبہ کرتے، کھانے پینے کا سامان ساتھ لے جاتے، وہ ہوپکتا تو پھر گھر پر تشریف لاتے، اور پھر واپس جا کر مراقبہ میں مصروف ہوتے،
 صحیح بخاری میں ہے کہ غابرجرا میں آپ تحت عبادت یعنی عبادت کیا کرتے تھے یہ عبادت کیا تھی؟ علی شریح بخاری میں ہے،

قیل ماکان صفة تعبد حجب یہ سوال کیا گیا جو کہ آپ کی عبادت کیا تھی؟ جو آ
 بان ذلک کان بالتفکر والاعتبار یہ جو کہ غور و فکر اور عبرت پذیری،
 یہ وہی عبادت تھی جو آپ کے دادا ابراہیم علیہ السلام نے نبوت سے پہلے کی تھی
 سارون کو دیکھا تو چونکہ بتی کی چھلک تھی، دھوکا ہوا، چاند نکلا تو اور بھی شبہ ہوا، اقتاب
 پر اس سے زیادہ لیکن جب سب نظروں سے غائب ہو گئے تو بیساختہ پکار اٹھے،

لَا أُحِبُّ الْإِذْلَیْنَ..... میں فانی چیزوں کو نہیں چاہتا،

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ میں اپنا منہ اُس کی طرف کرتا ہوں جس نے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الغافر-۹) زمین و آسمان پیدا کیا،

ایک مغربی مؤرخ نے آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کی اس عبادت کی کیفیت اس طرح لکھی

”سفر و حضر میں ہر جگہ نماز (صلیٰ و سجدہ) کے دل میں ہزاروں سوال پیدا ہوتے تھے، میں

کیا ہوں؟ یہ غیر تنہا ہی عالم کیا ہے؟ نبوت کیا شے ہے؟ میں کن چیزوں کا اعتقاد کروں؟

کیا کوہِ جرا کی چٹانیں، کوہِ طور کی سرسبز چٹانیں، کھنڈر اور میدان، کسی نے ان سوالوں

کا جواب دیا نہیں ہرگز نہیں، بلکہ گنبدِ گردان، گردِ شبیل و ہمارے چمکتے ہوئے ستارے

برستے ہوئے بادل کوئی ان سوالوں کا جواب نہ دے سکا۔

نبوت کا دیباچہ یہ تھا کہ خواب میں آپ پر اسرارِ مشکف ہونے شروع ہوئے، جو کچھ آپ خواب میں دیکھتے تھے، بعینہ وہی پیش آتا تھا، ایک دن جب کہ آپ حسب معمول غابِ حرا میں مراقبہ میں مصروف تھے، فرشتہ رغیب نظر آیا کہ آپ کے رہا ہے، راقعہ پامسید بیک الذی خلقہ ۵ پڑھ اُس خدا کا نام جس نے کائنات کو پیدا کیا جس نے خلق الانسان من علقہ ۵ آدمی کو گوشت کے دو تھڑے سے پیدا کیا، پڑھ تیرا وَرَبُّكَ الْاَكْبَرُ الَّذِي عَلَّمَ بِالنَّجْمِ خدا کو جو، وہ جس نے انسان کو قلم کے ذریعے علم سکھایا انسان ما لم یعلمہ (اقوی) سکھایا وہ جس نے انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو آپ گھر واپس تشریف لائے تو جلالِ الہی سے لبریز تھے،

آپ نے حضرت خدیجہؓ سے تمام واقعہ بیان کیا، وہ آپ کو درقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں جو عبری زبان جانتے تھے، اور توریت و انجیل کے ماہر تھے، انھوں نے آنحضرت ﷺ علیکم السلام سے واقعہ کی کیفیت سنی تو کہا یہ وہی ناموس ہے جو موسیٰؑ پر اترا تھا،

روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ڈر پیدا ہوا، حضرت خدیجہؓ نے کہا کہ آپ مترو

لہ کاراکی ہر روز تہ کوہِ نبی ﷺ سے وحی کا نزاع میں کیا ہے اب بھی ہر چوبیس گزاری کے شرف میں جو اول ماہِ عبدہ رسول اللہ ﷺ من الوسی الذی اصابہ الصالحۃ فی النور۔ بخاری کی کتابِ تبیین میں زیادہ صاف طریقہ پر یہ مسئلہ ادا کیا گیا جو صحیح بخاری باب بدر الوحی و کتابِ تبیین میں روایت حضرت عائشہؓ سے مروی ہے لیکن حضرت عائشہؓ اس وقت تک پیدا نہیں ہوئی تھیں، محدثین کی اصطلاح میں ایسی روایت کو مرسل کہتے ہیں لیکن صحابہ کا مرسل محدثین کے نزدیک قابلِ حجت ہے کیونکہ متروک راوی بھی صحابہ ہی ہوں گے،

نہ ہوں، خدا آپ کا ساتھ نہ چھوڑے گا۔ پھر وہ آپ کو ورقہ کے پاس لو لائیں، انھوں نے
آپ کی نبوت کی تصدیق کی،

آنحضرت ﷺ کی زبان سے بے شبہ یہ الفاظ نکلے جھکوڑ ہے، لیکن یہ تردد، یہ
ہیبت، یہ اضطراب، جلال الہی کا اثر (اور نبوت کے بارگراں کی عظمت کا تحمل تھا)
آپ نے کیا دیکھا؟ ناموسِ اعظم نے کیا کہا؟ کیا کیا مشاہدات ہوئے؟ یہ وہ نازک باتیں ہیں جو
الفاظ کا تحمل نہیں کر سکتیں،

صحیح بخاری باب البقیعین ہے کہ چند روز تک جب وحی رک گئی تو آنحضرت ﷺ
علیہ السلام پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جاتے تھے کہ اپنے آپ کو گرا دیں، دفعۃً حضرت جبریلؑ نظر آتے
تھے، اور کہتے تھے: "اے محمد (ﷺ) تم واقعی خدا کے پیغمبر ہو۔ اس سے آپ کو اس وقت
تسکین ہو جاتی تھی، لیکن جب پھر وحی کچھ دنوں کے لئے رک جاتی تھی تو پھر آپ کسی پہاڑ
کی چوٹی پر چڑھ کر اپنے آپ کو گرا دینا چاہتے تھے اور پھر حضرت جبریلؑ نمایاں ہو کر تسکین
دیتے کہ آپ واقعی خدا کے پیغمبر ہیں،

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کے حلقہ اول کی شرح میں مترضین کا یہ اعتراض نقل کیا
ہے کہ ایک پیغمبر کو نبوت میں کیونکر شک ہو سکتا ہے، اور ہو تو کسی عیسائی کے تسکین دینے
سے کیا تسکین ہو سکتی ہے؟ پھر ایک مشہور محدث کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ "نبوت ایک
امر عظیم ہے، اس کا تحمل دفعۃً نہیں ہو سکتا، اس لیے پہلے آنحضرت ﷺ کو خواب کے
ذریعہ سے مانوس کیا گیا، پھر جب دفعۃً فرشتہ نظر آیا تو آپ اقتضائے بشریت سے خوف

ہو گئے، حضرت خدیجہؓ نے آپ کو تسکین دی، پھر جب درود نے تصدیق کی تو آپ کو پورا یقین ہو گیا، محدث مذکور کے الفاظ یہ ہیں،

فَلَمَّا سَمِعَ كَلَامَهُ الْيَقْنُ بِالْحَقِّ

جب آپ نے درود کا کلام سنا تو آپ کو حق کا یقین آگیا اور آپ نے اس کا اعتراف کیا،

واعترف به،

محدث مذکور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ وحی بار بار اس لئے رک جاتی تھی کہ آپ رخصتہ اس کے برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

لیکن جب کہ ترمذی میں یہ حدیث موجود ہے کہ نبوت سے پہلے سفر شام میں (بقام

بصری) جس درخت کے نیچے آپ بیٹھے تھے اس کی تمام شاخیں آپ پر جھک آئیں جس سے

ہجرات آپ کے نبی ہونے کا یقین کیا جبکہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ

فرماتے ہیں کہ میں اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا کرتا تھا جبکہ صحاح میں

موجود ہے کہ نبوت سے پہلے فرشتوں نے آپ کا سینہ چاک کیا اور جمائی آلاش نکال کر پھینک دی

تو خود ان روایتوں کے روایت کرنے والے کیونکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ فرشتہ کا نظر نا ایسا ہوا

تھا جس سے آپ اس قدر خوف زدہ ہو جاتے تھے کہ ایک دفعہ تسکین ہو کر بھی بار بار اضطراب

ہوتا تھا، اور آپ اپنے آپ کو پہاڑ پر سے گرا دینے کا ارادہ کرتے تھے اور بار بار حضرت جبریل

کو اطمینان دلانے کی ضرورت ہوتی تھی، کیا اور کسی پیغمبر کو بھی اتنے اے وحی میں کبھی شک ہوا

تھا، حضرت موسیٰ نے درخت سے آواز سنی کہ میں خدا ہوں، تو کیا اُن کو کوئی شبہ پیدا ہوا؟

حافظ ابن حجر وغیرہ کی پیروی کرنے کی ہم کو ضرورت نہیں ہم کو پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ خود اصل روایت بہ سند مرفوع متصل ہے، یا نہیں یہ روایت امام زہری کے بلاغات میں سے ہے یعنی سند کا سلسلہ زہری تک ختم ہو جاتا ہے اور آگے نہیں بڑھتا، چنانچہ خود شارحین بخاری نے تصریح کر دی ہے، یہ ظاہر ہے کہ ایسے عظیم الشان واقعہ کے لئے سند مقطوع کافی نہیں، آنحضرت ﷺ نے جب فرض نبوت ادا کرنا پایا تو سخت تسکین پیش نظر تھیں، اگر آپ کا فرض اسی قدر ہوتا کہ میرے علیہ السلام کی طرح صرف تبلیغ دعوت پر اکتفا فرمائیں یا حضرت کلیم کی طرح اپنی قوم کو لے کر مصر سے نکل جائیں، تو مشغل نہ تھی، لیکن خاتم انبیاء ﷺ کا کام خود مسالمت رہ کر یسوع اور نہ صرف عرب بلکہ تمام عالم کو فروغ اسلام سے منور کر دینا تھا، اس لئے نہایت تدبیر اور تدبیر سے کام لینا پڑا، سب سے پہلا مرحلہ یہ تھا کہ یہ پُر خطر از پہلے کس کے سامنے پیش کیا جائے، اس غرض کے لئے صرف وہ لوگ انتخاب کئے جاسکتے تھے، جو فیضیاب صحبت رہ چکے تھے، جن کو آپ کے اخلاق و عادات کی ایک ایک حرکات و سکنات کا تجربہ ہو چکا تھا جو پچھلے تجربوں کی بنا پر آپ کے صدق دعویٰ کا قطعی فیصلہ کر سکتے تھے، یہ لوگ حضرت خدیجہؓ آپ کی حرم محرم تھیں، حضرت علیؓ تھے جو آپ کی آغوش تربیت میں پلے تھے، زیدؓ تھے جو آپ کے آزاد کردہ غلام اور بندہ خاص تھے، حضرت ابوبکرؓ تھے جو برسوں سے فیضیاب خدمت تھے، سب سے پہلے آپ نے حضرت خدیجہؓ کو یہ پیغام سنایا وہ سننے سے پہلے مومن تھیں، پھر اور بزرگوں کی باری آئی، اور سب سے تن اعتقاد لے اصحاب فی احوال الصحابہ میں بزرگان موصوف کا تذکرہ ملاحظہ کرنا چاہئے،

حضرت ابو بکرؓ دو تہذیب ماہرِ انساب، صاحبِ الزام اور فیاض تھے، ابنِ سعد نے لکھا ہے کہ جب وہ ایمان لائے تو اُن کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، غرض ان اوصاف کی وجہ سے مکہ میں ان کا عام اثر تھا، اور معززینِ شہر ان سے ہر بات میں مشورہ لیتے تھے، اربابِ روایت کا بیان ہے کہ کبارِ صحابہؓ میں سے حضرت عثمانؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت عبدالرحمنؓ بن عوفؓ، حضرت سعدؓ بن ابی وقاصؓ، فاتحِ ایران حضرت طلحہؓ سب انہی کی ترغیب اور ہدایت سے اسلام لائے، اُن کی وجہ سے یہ چرچا چلے چکے اور لوگوں میں بھی پھیلا، اور مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا، ان سابقینِ اولین میں عمارؓ، خبابؓ بن الارت، حضرت عثمانؓ، عبداللہؓ بن عوفؓ، حضرت سعدؓ بن ابی وقاصؓ، طلحہؓ، ارقمؓ، سعیدؓ بن زیدؓ، عبداللہؓ بن مسعودؓ، عثمانؓ بن مظعونؓ، عبیدہؓ، صہیبؓ رومی زیادہ ممتاز ہیں،

لیکن جو کچھ ہوا پوشیدہ طور پر ہوا، نہایت احتیاط کی جاتی تھی کہ محرابِ خاص کے سوا کسی کو خبر نہ ہونے پائے، نماز کا جب وقت آتا تو آنحضرت ﷺ کسی پہاڑ کی گھاٹی میں چلے جاتے اور وہاں نماز ادا کرتے، ابنِ الاثیر کا بیان ہے کہ چاشت کی نماز آپؐ محرم ہی میں ادا کرتے تھے، کیونکہ یہ نماز قریش کے مذہب میں بھی جائز تھی، ایک نواپس حضرت علیؓ کے ساتھ کسی درہ میں نماز پڑھ رہے تھے اتفاق سے آپؐ کے چچا ابوطالب آ گئے، اُن کو اس جدید طریقِ عبادت پر تعجب ہوا، کھڑے ہو گئے، اور بغور دیکھتے رہے، نماز کے بعد پوچھا کہ یہ کون دین ہو، آپؐ نے فرمایا ہمارے دادا ابراہیمؑ کا یہی دین تھا، ابوطالب نے

سَلَّمَ وَكَبَّرَ بِإِذْنِ النَّبِيِّ الطَّبْرِيِّ سَلْبُوهُ مَعْرُوفٌ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

کہا میں اس کو اختیار تو نہیں کر سکتا، لیکن تم کو اجازت ہو اور کوئی شخص تمہارا مزاج نہ ہو سیکے گا، یہ تاریخ اسلام کا ایک بڑا اہم مسئلہ ہے کہ اسلام کیونکر پھیلا؟ مخالفین نے اس کا ذریعہ تو اد بتایا ہے، اس مسئلہ پر مفصل بحث کتاب کے دوسرے حصوں میں آئے گی، لیکن ایک خاص پہلو پر ہمیں نگاہ ڈال لینی چاہئے، یعنی یہ کہ اوائل اسلام میں جب کہ اسلام لانا جاننا مال سے ہات دھونا تھا، کون لوگ اور کس قسم کے لوگ ایمان لائے؟

اس زمانہ میں جو لوگ اسلام لائے، ان میں چند خصائص مشترک تھے، اسی قسم کے (لیکن بالکس) مشترک خصائص ان لوگوں میں بھی پائے جاتے تھے، جنہوں نے شدت سے مخالفت کی، چنانچہ تفصیل آگے آتی ہے،

۱، اکثر وہ لوگ اسلام لائے جو پہلے سے تلاشِ حق میں سرگردان اور فطرۃ نیک اور پاکیزہ اخلاق تھے، مثلاً حضرت ابو بکرؓ جاہلیت میں بھی عقیقت، پارسا، اور صدق دیانت میں مشہور تھے، عثمان بن مظعون صوفی مزاج تھے، اور اسلام سے پہلے شراب چھوڑ چکے تھے، اسلام کے بعد چاہتے تھے کہ راہب بن جائیں، لیکن آنحضرت ﷺ نے روکا، صہیبؓ عبداللہ بن جدعان کے تربیت یافتہ تھے جو اسلام سے پہلے تارکِ شراب ہو کر وفات پا چکے تھے، حضرت ابوذرؓ جن کا اسلام لانے والوں میں چھٹا یا ساتواں نمبر تھا، ان کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ وہ پہلے سے بت پرستی چھوڑ چکے تھے، اور غیر متین طریقہ سے جس طرح ان کے ذہن میں آتا تھا خدا کا نام لیتے تھے، اور نماز پڑھتے تھے جب آنحضرت ﷺ کا حال سنا تو اپنے بھائی کو بھیجا کہ صحیح خبر لائیں، وہ مکہ میں آئے اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر قرآن مجید کی سورتیں نہیں داپس چاکر ابو ذرؓ
 کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جس کو لوگ مرتد کہتے ہیں، وہ مکالمہ اخلاق سکھاتا ہے، اور
 جو کلام سنا ہے وہ شعر نہیں کوئی اور چیز ہے، تمہارا طریقہ اس سے بہت ملتا جلتا ہے ابو ذرؓ
 کو تسکین نہیں ہوئی، خود حکم میں آئے، زبان مبارک سے آپ کا ارشاد سنا اور اسلام قبول
 کر لیا، وہ تمام عمر دنیاوی تعلقات سے الگ رہے، ان کا عقیدہ تھا کہ (مسلمان کے لئے زکوٰۃ
 مال کا حج کرنا جائز نہیں) چنانچہ اس بنا پر حضرت عثمانؓ نے اپنے زمانہ میں ان کو مدینہ سے دو
 بھیج دیا تھا،

(۲) بعض صحابہؓ ایسے تھے جو احناف کے تربیت یافتہ تھے، یعنی وہ لوگ جو زمانہ
 اسلام سے پہلے بت پرستی ترک کر چکے تھے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیمؑ کا پیرو کہتے تھے،
 لیکن اس اجمالی اعتقاد کے سوا اور کچھ نہیں جانتے تھے، اور اس لئے تلاش حق میں سرگرداں
 تھے، انہی میں زیدؓ بھی تھے، جن کا ذکر اوپر گزر چکا ہے، انھوں نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بعثت سے پانچ برس پہلے وفات پائی، لیکن ان کے صاحبزادے سید موجود تھے،
 وہ باپ کے ارشادات سن چکے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے، تو ان کو وہ رہنما بن گئے
 آگیا جس کی جستجو میں ان کے باپ دنیا سے چلے گئے، اور وہ اب تک سرگشتہ تھے۔

(۳) یہ امر سب میں مشترک تھا کہ یہ لوگ قریش کے مناسب عظیم میں سے کوئی

ملے حضرت ابو ذرؓ کے اسلام لانے کا واقعہ بخاری مسلم دونوں میں مذکور ہے، لیکن باہم اختلاف ہو، میں
 نے دونوں سے کچھ کچھ لیا ہے، لیکن اختلاف کے لحاظ سے بہت سی باتیں چھوڑ دیں،

منصب نہیں رکھتے تھے، بلکہ اکثر ایسے تھے، مثلاً عمار بن خطابؓ، ابو فیکرہؓ، صہیبؓ وغیرہ جن کو دولت و جاہ کے دربارین جگہ بھی نہیں مل سکتی تھی، چنانچہ آنحضرت ﷺ ان لوگوں کو ملے کر حرم میں جاتے تو روسائے قریش ہنس کر کہتے،

اَهُؤْلَاءِ مِنْ اَنْتُمْ حَلِیْفٌ مِّنْ بَيْنِنَا اِنَّمَا هِیْ ذُلٌّ لِّیْنَ جَنْفٍ مَّوَدَّوْنَ كُفَّوْا حَسْبُکُمْ

کفار کے نزدیک اُن کا انکس اُن کی تحقیر کا سبب تھا، لیکن یہ چیز تھی جس کی وجہ سے ایمان کی دولت سب سے پہلے ان ہی کے ہاتھ ہسکتی تھی، دولت و مال ان کے دونوں کو سیاہ نہیں کر چکا تھا، غرور و غرور ان کو انقیاد حق سے روک نہیں سکتا تھا، ان کو یہ ڈرنہ تھا کہ اگر بت پرستی چھوڑ دیں گے تو کچھ عہدہ کا کوئی منصب عظیم ہاتھ سے جاتا رہیگا، غرض اُن کے دل ہر قسم کے شک سے پاک تھے، اور حق کی شہادتیں اُن پر دفتہ پر تو انگن ہو سکتی تھیں، یہی سبب ہو کہ انبیاءؑ کے ابتدائی پیرو ہمیشہ نادار اور مفلس لوگ ہوتے ہیں، عیسائیت کے ارکان اولین مانجی تھے، آنحضرت ﷺ کے مقررین خاص کی نسبت کفار کو علانیہ کہا پڑا،

وَمَا نَدْلُکَ اَتَّبَعْتَکَ اِلَّا الَّذِیْنَ هُمْ اَوَّلُہُمْ تَوْبَطَاہِرَہُ دِکَیْنِہِمْ کِیْرَیْہِمْ اِنِّیْ

اَرَادُوْا لِنَا بَادِیَ الرَّاٰیِ وَمَا نُوْیْ لَکُمْ لُوْگُوْنَ نَہِیْ جَدُوْلِیْنَ اَوَّلُہُمْ تَوْمِیْنِ کُوْنِیْ بَرِیْ

عَلٰیہِمْ اَمِنْ فَضْلِیْ بَلْ نَظُنُّکُمْ لَدٰی رَہْیْ نِیْنِ پاتے بلکہ ہار تو بیخاں ہو کر تم سب سے تھے،

یہ سابقین اسلام جس قسم کا راسخ ایمان لائے تھے اس کی تفصیل آگے آتی ہے جس سے ظاہر ہوگا کہ قریش کی سخت خو خواریان، جو ر و ظلم کے شہداء دولت و مال کی انتہائی ترشیہ کوئی چیز ان کو متزلزل نہ کر سکی، اور آخر انہی کمزور ہاتھوں نے قیصر و کسریٰ کا تخت اُلٹ دیا،

تین برس تک آنحضرت (ﷺ) نے نہایت رازداری کے ساتھ فرض تبلیغ
اد کیا لیکن اب آفتاب رسالت بلند ہو چکا تھا، صاف حکم آیا،

فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ (حجہ ۶) اور تجھ کو جو حکم دیا گیا ہو اسکا کدے،

اور نیز حکم آیا،

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (نحلہ ۱۱) اور اپنی نزدیک کے خاندان و اقرباء کو ڈرا،

آنحضرت (ﷺ) نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکارا یا معاشرہ قریش! لوگ جمع ہوئے تو
آپؐ فرمایا کہ اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے عقب سے ایک شکر آ رہا ہو، تو تم کو یقین آئے گا؟
سب نے کہا: "ہاں" کیونکہ تم کو ہمیشہ سے ہم نے سچ بولتے دیکھا ہے۔ آپؐ فرمایا: "تو میں یہ کہتا
ہوں کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب شدید نازل ہو گا۔ یہ سن کر سب لوگ جن میں
ابو اسدؓ آپؐ کا چچا بھی تھا، سخت برہم ہو کر چلے گئے، (صحیح بخاری ج ۲، ص ۷۰۲)

چند روز کے بعد آپؐ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ دعوت کا سامان کرو، یہ درحقیقت تبلیغ

اسلام کا پہلا موقع تھا، تمام خاندان عبدالمطلب مدعو کیا گیا، حمزہؓ، ابوطالبؓ، عباسؓ سب
شریک تھے، آنحضرت (ﷺ) نے کھانے کے بعد کھڑے ہو کر فرمایا کہ میں نے چیز لیکر
آیا ہوں جو دین اور دنیا دونوں کو فیصلہ ہے، اس بارگراں کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ
دے گا؟ تمام مجلس میں ساٹھا تھا، دفعۃً حضرت علیؓ نے اٹھ کر کہا: "گو مجھ کو آشوب چشم
ہے، گو میری ناگوئی تیلی بین اور گو میں سب سے فخر ہوں، تاہم میں آپؐ کا ساتھ دوں گا۔"

لے رہی نے تاریخ ج ۳ صفحہ ۱۱۱ اور تفسیر ج ۱۹ صفحہ ۶ میں، عبدالمطلب بن قاسم در نہال بن عمرو کے واسطے سے اس کو رد
کیا ہے، پہلا شیشی اور متروک ہے اور دوسرا بد مذہب، اس روایت میں اور بھی وجوہ ضعیف، بلکہ وجوہ وضع ہیں، اس

قریش کے لئے یہ ایک حیرت انگیز منظر تھا کہ دو شخص دین میں ایک سیزدہ سالہ نوجوان ہے) دنیا کی قسمت کا فیصلہ کر رہے ہیں، حاضرین کو بیاتہ ہنسی آگئی، لیکن آگے چل کر زمانہ نے بتا دیا کہ یہ سراسر پاچہ تھا،

اب مسلمانوں کی ایک معتد بہ جماعت تیار ہو گئی تھی جن کی تعداد چالیس سے زیادہ تھی، آپ کے حرم کعبہ میں جا کر توحید کا اعلان کیا، کفار کے نزدیک یہ حرم کی سب سے بڑی توہین تھی، اس لئے دفعۃً ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، اور ہر طرف سے لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے، آنحضرت ﷺ کے ربیب حضرت حارث بن ابی ہاشم گھرمین تھے، ان کو خبر ہوئی، دوڑے ہوئے آئے، اور آنحضرت ﷺ کو بچانا چاہا، لیکن ہر طرف سے اُن پر تلوار پڑیں اور وہ شہید ہو گئے، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون تھا جس سے زمین رنگین ہوئی، قریش کی مخالفت مکہ کی جو عزت تھی کعبہ کی وجہ سے تھی، قریش کا خاندان جو تمام عرب اس کے اسباب پر مذہبی حکومت رکھتا تھا، اور جس کی وجہ سے وہ ہمسایگانِ خدا بلکہ آل اللہ یعنی خاندانِ الہی کہلاتے تھے، اس کی صرف یہ وجہ تھی کہ وہ کعبہ کے مجاور اور کلید بردار تھے، اس تعلق سے قریش کا کاروبار زیادہ پھیلتا گیا، یہاں تک کہ متعدد محلے اور بڑے بڑے مناصب قائم کئے گئے جنکی تفصیل یہ ہے:

منصب	منصب کی تفصیل	کس خاندان کو	آنحضرت ﷺ کے زمانے میں کون کون سا منصب چل رہا تھا
جبابہ	کعبہ کی کلید برداری اور تولیت		عثمان بن طلحہ

منصب	منصب کی تفصیل	کس خاندان کو کون	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کون لوگ ان منصب پر مقرر تھے
رفادہ	غریب حجاج کی خبر گیری	خاندان نوفل	حرث بن عامر
سقیۃ	حجاج کے پانی پلانے کا انتظام	خاندان ہاشم	حضرت عباسؓ
مشورہ		خاندان اسد	زید بن ریحۃ الاسود
ویات و مخارم	خون بہا کا فیصلہ کرنا	خاندان تیم	حضرت ابو بکرؓ
عقاب	علم برداری	خاندان امیہ	ابوسفیان
قبۃ	خیمہ و حرگاہ کا انتظام اور سواروں کی نگرانی	خاندان مخزوم	ولید بن مغیرہ
سفارت و مناظر	سفیر ہو کر جانا اور جن قبیلوں میں پیغام پہنچانے کا کام	خاندان عدی	حضرت عمرؓ
ازلام و ایسار	محکمہ خال کا انتظام	خاندان جحج	صفوان بن امیہ
اموال	نہم خزائنہ	خاندان سہم	حرث بن قیس
<p>آغاز اسلام میں جو لوگ قریش کے روسائے اعظم تھے اور جن کی عظمت و اقتدار کا اثر تمام مکہ پر تھا، ان کے نام یہ ہیں،</p> <p>ابوسفیان بن حرب (حضرت عثمانؓ کے باپ)</p> <p>ابولہب (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا)</p> <p>ابولہب</p> <p>ولید بن مغیرہ کا بھتیجا اور اپنے قبیلہ کا سردار</p>			
<p>حرب بن زبیر انہی کا باپ قریش کا سپہ سالار تھا</p>			

ولید بن مہرہ (حضرت خالد کا باپ)	قریش کا رئیس اعظم تھا،
عاص بن اہل سہمی (حضرت عمر بن الخطاب کا باپ)	نہایت دولت مند، کثیر الاولاد اور صاحب اثر تھا،
عقبہ بن ربیعہ (امیر معاویہ کا نانا)	نہایت شریف الطبع اور صاحب ریاست تھا،

ان کے سوا، اسود بن مطلب، اسود بن عبد نفیث، نصر بن الحارث بن کلدہ،
 اخنس بن شریق ثقفی، ابی بن خلف، عقبہ بن ابی معیط صاحب اثر تسلیم کئے جاتے تھے
 اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ خاندان ہاشم اور بنو امیہ برابر کے حریف تھے
 اور دونوں میں مدت سے رشک و رقابت چلی آتی تھی،

تائریبیت یافتہ اور تند خو قوموں کا خاصہ ہے کہ کوئی تحریک جو ان کے آبائی
 رسم و عقائد کے خلاف ہو، ان کو سخت پرہم کر دیتی ہے، اس کے ساتھ ان کی مخالفت
 محض زبانی مخالفت نہیں ہوتی، اور ان کی تشکیلاتی انتقام کو خون کے سوا کوئی چیز بھیج نہیں سکتی
 آج ہندوستان اس قدر مذہب ہو گیا ہے لیکن اب بھی کسی عام مسئلہ مذہبی کی مخالفت
 کی جائے تو ایک ہشتر پاپا ہو جاتا ہے، اور حکومت موجودہ اگر منظم اور صاحب جبروت
 نہ ہوتی تو اس زمین پر بارہا خون کا بادل برس چکا تھا،

عرب ایک مدت سے بت پرستی میں مبتلا تھا، خلیل بت شکن کی یادگار کعبہ
 تین سو ساٹھ مہجودوں سے مزین تھی جن میں ہبل خداے اعظم تھا، یہی بت ہر قسم کے
 خیر و شر کے مالک تھے، پانی برساتے تھے، اولادین دیتے تھے، معرکہ ہارے جنگ
 میں فتحین دلاتے تھے، خدا، یا تو سرے سے نہ تھا، یا تھا تو وجود معطل تھا،

اسلام کا اصل فرض اس طلسم کو دقتہ برباد کر دینا تھا لیکن اس کے ساتھ قریش کی عظمت و
اقتدار اور عالمگیر اثر کا بھی خاتمہ تھا اس لیے قریش نے شدت سے مخالفت کی اور ان
میں جن لوگوں کو جس قدر زیادہ نقصان پہنچے گا اندیشہ تھا، اُسی قدر مخالفت میں زیادہ سرگرم
قریش کا رئیس عظیم حرب بن امیہ تھا، چنانچہ حرب بن امیہ وہی سپہ سالار عظیم
تھا، لیکن حرب کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا ابوسفیان اس منصب عظیم کے حاصل کرنے
کی قابلیت نہیں رکھتا تھا، اس لئے ولید بن المغیرہ نے اپنی یاقوت اور اثر سے ریاست
حاصل کی، ابوجہل اس کا بھتیجا تھا اور وہ بھی قریش میں امتیاز رکھتا تھا،

ابوسفیان کو اپنے باپ کا منصب نہ حاصل کر سکا لیکن نبو امیہ کے خاندان کا
مردار وہی تھا، خاندان ہاشم میں سب سے زیادہ کبیر الحسن ابولعب تھا، جو رسول اللہ ﷺ
علیہ السلام کا حقیقی چچا تھا،

قبیلہ سہم میں سب سے زیادہ با اثر عاص بن وائل تھا جو نہایت دولت مند اور کثیر الاولاد تھا
قریش کی عنان حکومت انہی رؤسا کے ہاتھ میں تھی، اور یہی لوگ تھے جنہوں نے
اسلام کی سخت مخالفت کی، قریش کے اور اکابر مثلاً اسود بن مطلب، اسود بن جعد
نضر بن الحارث، امیہ بن خلف، عقبہ بن ابی معیط ان ہی لوگوں کے زیر اثر تھے، اور اس وقت
سے اعدائے اسلام میں ان کے نام ہر جگہ نمایان نظر آتے ہیں،

قریش کا یہ خیال تھا کہ نبوت کا منصب عظیم اگر کسی کو ملتا تو مکہ یا طائف کے کسی
رئیس کو ملتا،

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ
رَجُلٍ مِّنَ الْمُرْسَلِينَ عَظِيمٍ
اور لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کو اتنا تھا، تو ان کو
شہر میں (کہہ دیا) میں سے کسی رئیس اعظم
پر اتنا تھا (یعنی ولید بن ربیعہ یا ابوسعود ثقفی)
(زخرفت - ۳)

عربین ریاست کیلئے دولت اور اولاد سے پہلی اور سب سے ضروری شرط تھی، اولاد کی نسبت اکثر
وحشی قوموں میں (ہندستان میں بھی) یہ خیال پایا کہ جو شخص جس اولاد پر وہ عالم آخرت کی برکت سے محروم رہتا ہو
ہندوؤں میں بھی یہ خیال ہے کہ اولاد کے بغیر انسان کو پوری نجات نہیں مل سکتی
قریش میں اوصاف مذکورہ کے لحاظ سے جو لوگ ریاست کا استحقاق رکھتے
تھے، وہ ولید بن المغیرہ، امیہ بن خلف، عاص بن وائل سہمی، اور ابوسعود ثقفی تھے،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اوصاف سے بالکل خالی تھے، دولت کے بغیر سوائے آپ کا
دامن پاک تھا، اور اولاد ذکر دو سال دو سال سے زیادہ زندہ نہیں رہی،

قریش کو عیسائیوں سے بالطبع نفرت تھی، جس کی وجہ یہ تھی ابراہیمہ الاشرم (بادشاہ
جس) جو کعبہ کے ڈھانے کو آیا تھا، عیسائی تھا، یہی وجہ تھی کہ قریش عیسائیوں کے مقابلہ
میں پارسیوں کو زیادہ پسند کرتے تھے، ایران اور روم کی جنگ میں ایرانیوں کو فتح ہوئی
تو قریش نے نہایت خوشی کا اظہار کیا اور مسلمان شکستہ ہوئے، چنانچہ یہ آیت اُتری،

عَلَيْتِ الذُّرِّيَّةَ اَدْنٰى الْاَرْضِ
وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتُ
فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ
قریب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے، لیکن یہ لوگ
مغلوب ہونے کے بعد چند سال میں پھر غالب ہو گئے
خدا ہی کو اختیار ہے جو پہلے بھی اور پیچھے بھی اور تب مسلمان

مِنْ قَبْلِ وَنَ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَكْفُرُ
اللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَنْظُرُ اللَّهُ (روہ ۱)

اللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَنْظُرُ اللَّهُ (روہ ۱)

اسلام اور نصرا نیت میں بہت سی باتیں مشترک تھیں، سب سے بڑھ کر یہ کہ اس زمانہ میں اسلام کا قبلہ بیت المقدس تھا، اور مدینہ منورہ میں بھی ایک مدت تک یہی قبلہ رہا۔ ان اسباب سے قریش کو خیال ہوا کہ آنحضرت ﷺ جیسا نیت قائم کرنا چاہتے ہیں ایک بڑا سبب قبائل کی خاندانی رقابت تھی، قریش میں دو قبیلے نہایت ممتاز اور حریف یک دگر تھے، بنو ہاشم و بنو امیہ، بعد المطلب نے اپنے زور اور اثر سے بنو ہاشم کا پتہ بچا کر دیا تھا، لیکن ان کے بعد اس خاندان میں کوئی صاحب اثر نہیں پیدا ہوا، ابو طالب دولت مند نہ تھے، عباس و ولید نہ تھے، لیکن فیاض نہ تھے، ابولسب بدلچن تھا، اس پر بنو امیہ کا اقتدار بڑھتا جاتا تھا، آنحضرت ﷺ کی نبوت کو خاندان بنو امیہ اپنے رقیب (ہاشم) کی فتح خیال کرتا تھا، اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی، بدر کے سوا باقی تمام لڑائیاں ابوسفیان ہی نے برپا کیں، اور وہی ان لڑائیوں میں رئیس لشکر رہا،

عقبہ بن ابی معیط جو سب سے زیادہ آنحضرت ﷺ کا دشمن تھا، اور جن نے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ کے دوش مبارک پر اونٹ کی اوجھ لاکر ڈالی تھی، اُموی تھا، بنو امیہ کے بعد جس قبیلہ کو بنو ہاشم کی برابری کا دعویٰ تھا، وہ بنو مخزوم تھے، ولید بن المغیرہ اسی خاندان کا رئیس تھا، اس لئے اس قبیلہ نے بھی آنحضرت ﷺ کی سخت

مخالفت کی، ابوہل کی ایک تقریر سے اس بیان کی پوری تصدیق ہوتی ہے، ایک دفعہ انس
 ابن شریک ابوہل کے پاس گیا اور کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟
 ابوہل نے کہا ہم اور بنو جہد مناف (یعنی آل ہاشم) ہمیشہ حریف مقابل رہے، انھوں نے
 ہمارا دیار کیا، تو ہم نے بھی کیا، انھوں نے خون بہا دیئے تو ہم نے بھی دیئے، انھوں نے
 فیاضیاں کیں تو ہم نے اُن سے بڑھ کر کیں، یہاں تک کہ جب ہم نے ان کے کاغذ سے
 کاغذ ہلا دیا، تو اب بنو ہاشم سفیری کے دعویدار ہیں، خدا کی قسم ہم اس پیغمبر کبھی ایمان نہیں لائے
 ایک بڑا سبب یہ تھا کہ قریش میں سخت بد اخلاقیوں پھیلی ہوئی تھیں، بڑے بڑے
 اور باپ اقتدار نہایت ذلیل بد اخلاقیوں کے مر کبھے، ابولس جو خاندان ہاشم میں
 سب سے زیادہ ممتاز تھا، اس نے حرم محرم کے خزانہ سے خوالہ زین چرا کر بیچ ڈالا تھا، انس
 ابن شریک جو بنو زہرہ کا حلیف اور رؤسائے عرب میں شمار کیا جاتا تھا، نام اور کذاب
 تھا، انصربن حارث کو جھوٹ بولنے کی سخت عادت تھی، اسی طرح اکثر اباب جاہ مختلف
 قسم کے اعمالِ شنیعہ میں گرفتار تھے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک طرف بت پرستی کی
 بُرائیاں بیان فرماتے تھے، دوسری طرف ان بد اخلاقیوں پر سخت وار و گیر کرتے تھے
 جس سے اُن کی غلطِ اقتدار کی شاہنشاہی متزلزل ہوتی جاتی تھی قرآن مجید میں ہم علامتِ ان بدکاروں
 کی شان میں یہ تین نازل ہوتی تھیں، اور گویا یہ بیان عام ہوتا تھا لیکن لوگ جانتے تھے کہ رسولِ حق کی طرف سے

اسے بن ہشام صفحہ ۱۰۰ مطبوعہ مفرطہ حرم میں ایک سونے کا ہرن مدت سے خزانہ میں محفوظ تھا، ابوہل
 نے چرا کر فروخت کر دیا، یہ واقعہ بموتِ انیسویں میں مذکور ہوا، ابن قتیبہ نے بھی معارف (مفہوم مطبوعہ مفرطہ)
 اس کا ذکر کیا ہے

وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حُلَاةٍ مِّمَّيْنِ
اور اس شخص کے کہیں نہ اجابات باتیں تم کھاتا ہو،
هَآؤْ رِشَاءٌ يَّبْعِيكَ مِّنَ الْمُنَافِقِينَ
ابوہو باخبر طاعہ ہر چھلیاں لگاتا ہو، لوگوں کو کہجے
مُعَذِّبَاتِهِمْ عَنِ الْبَعْدِ ذَٰلِكَ
کاموں سے روکتا ہو، حد سے بڑھ گیا ہو، بدوستانہ
زَنِيْعَرَانِ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِيْنًا
ہو اور ان سب باتوں کیساتھ جو مناسب بناتا ہے،
(سورۃ قلہ) اس لئے کہ وہ مالدار اور لوگوں والا ہے،

كَلَّا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ
وہ سن کے کہ اگر وہ باز نہ آیا تو ہم اس کی پیشانی کے
نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (سجۃ) بال کپڑے گھسیٹیں گے جو کہ جھوٹی اور خطا کا رہے،
لیکن تھا کہ وعظ و پند کا نرم طریقہ اختیار کیا جاتا، لیکن مدت کی عربی نخوت، دولت و اقتدار
کا فخر ریاست کا زعم ان چیزوں کے ہوتے ہوئے جب تک ضرب نہایت سخت نہ ہو
یہ خبر نہ ہوتے، اس لیے بڑے بڑے جبار اس طرح مخاطب کئے جاتے تھے،

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَرَجِدْ اَوْ
ہم کو اور اس کو تنہا چھوڑ دو میں نے اس کو پیدا کیا،
جَعَلْتُ لَكَ مَالًا مَّمْدُودًا وَّ
پھر بہت سا مال دیا بیٹھے دیئے، سامان دیا پھر
بَيْنَ شُهُودٍ اَوْ مَهْدُتٌ لَّهِ
چاہتا ہے کہ ہم اس کو اور دین، ہرگز نہیں، وہ
لَمْ يَجِدْ اَوْ لَمْ يَطْمَحْ اَنْ اَزِيْدَ
ہمارے آیتوں کا دشمن ہو،
كَلَّا اِنَّهٗ كَانَ لِاِلٰهِنَا عَنِيدًا (مدثر)

یہ خطاب ولید بن مغیرہ کے ساتھ ہے، جو قریش کا سرتاج تھا، اور یہ الفاظ اس
شخص کی زبان سے ادا ہوتے تھے جس کو ظاہری جاہ و اقتدار حاصل نہ تھا،

لیکن مخالفت کی جو سب سے بڑی وجہ تھی اور جس کا اثر تمام قریش بلکہ تمام عرب پر کیا تھا یہ تھا کہ جو معبود سیکڑوں برس سے عرب کے حاجت روا سے عام تھے اور جن کے آگے وہ ہر روز پیشانی رگڑتے تھے، اسلام ان کا نام و نشان مٹاتا تھا اور ان کی شان میں کستا تھا،

اِنَّكُمْ وَاٰلَکُمْ لَعٰتِدُونَ عَذَابَ اللَّهِ
بِاَسَابِکُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُنَا اِلَّا بِرَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّنَا
وَ لَا تُؤْتَوْنَ فَتَحًا (سورۃ انبیاء)

ان اسباب کے ساتھ جن میں سے ہر ایک قریش کو سخت مشتعل کر دینے کے لئے تھا، تھا، توقع یہ تھی کہ اعلان دعوت کے ساتھ سخت خونریزیاں شروع ہو جائیں، لیکن قریش نے تحمل سے کام لیا، اور اس کے ناگزیر اسباب تھے، قریش خانہ جنگیوں میں تباہ ہو چکے تھے، اور حرب فجار کے بعد اس قدر عاجز آگئے تھے کہ لڑائی کے نام سے دور تھے، قبیلہ پرستی کی وجہ سے لڑائی صرف اتنی سی بات پر شروع ہو جاتی تھی، کہ کسی قبیلہ کوئی آدمی قتل کر دیا جائے، مقتول کا قبیلہ بغیر کسی تحقیق کے انتقام کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا اور جب تک بدلہ نہ لے لیا جائے، یہ آگ بھگ نہیں سکتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل پر آمادہ ہونا قریش کے لئے نہایت آسان تھا، لیکن وہ جانتے تھے کہ بنو ہاشم خون کا انتقام نہ چھوڑیں گے، اور پھر سلسلہ بہ سلسلہ تمام مکہ جنگ میں مبتلا ہو جائے گا، بہت سے لوگ اسلام لا چکے تھے، اور قریش کوئی قبیلہ ایسا باقی نہ تھا جس میں دو ایک شخص اسلام نہ لا چکے ہوں، اس لئے اسلام اگر جرم تھا تو صرف ایک شخص اس کا مجرم نہ تھا

بلکہ سیکڑوں تھے، اور سب کا استیصال کرنا ممکن نہ تھا،
 روسائے قریش میں متعدد ایسے تھے جو شریف النفس تھے، وہ ہنسی کی وجہ سے نہیں
 بلکہ اپنے خیال میں نیک نیتی کی بنا پر مخالفت کرتے تھے، اس بنا پر وہ چاہتے تھے کہ معاملہ
 صلح و اشتیٰ سے طے ہو جائے،

غرض جب آنحضرت ﷺ نے اعلان دعوت کیا اور بت پرستی کی علانیہ
 مذمت شروع کی تو قریش کے چند منزوں نے ابوطالب کے اگر شکایت کی، ابوطالب نے
 نرمی سے سمجھا کر رخصت کر دیا، لیکن چونکہ بنائے نزاع قائم تھی، یعنی آنحضرت ﷺ
 ادا سے فرض سے باز نہ آسکتے تھے، اس لئے یہ سفارت دوبارہ ابوطالب کے پاس آئی
 اس میں تمام روسائے قریش، یعنی عقبہ بن ربیعہ، شیبہ، ابوسفیان، عاص بن ہشام، ابوجہل
 ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل وغیرہ شریک تھے، ان لوگوں نے ابوطالب سے کہا کہ تمہارا
 بیٹا ہمارے معبودوں کی توہین کرتا ہے، ہمارے آباؤ اجداد کو گمراہ کرتا ہے، ہم کو احسن ٹھہراتا
 ہے، اس لئے یا تو تم بیچ میں سے ہٹ جاؤ، یا تم بھی میدان میں آؤ کہ ہم دونوں میں سے
 ایک کا فیصلہ ہو جائے، ابوطالب نے دیکھا کہ اب حالت نازک ہو گئی ہے، قریش اب
 تحمل نہیں کر سکتے اور میں تنہا قریش کا مقابلہ نہیں کر سکتا، آنحضرت ﷺ سے مختصر نظر
 میں کہا کہ جانِ علم! میرے اوپر اتنا بار نہ ڈال کہ میں اٹھا نہ سکوں رسول اللہ ﷺ کی

(یہ آیت غالباً انہی لوگوں کی شان میں ہو، وَهَذَا يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَسْأَلُونَ عَنْهُ بِرَأْسِهِمْ
 عَلَيْهِ لَئِنْ آتَانَا سَاقِيًا سَأَكُونُوا كُوفَرًا كُفْرًا كَبِيرًا) لیکن آپ کے دعوے نبوت سے دور ہتے تھے اس بنا پر ان کی طاعت و اطاعت
 عبد الرزاق - (س)

ظاہری پشت و پناہ جو کچھ تھے ابو طالب تھے، آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ اب ان کے پاسے ثبات میں بھی نفرت ہے، آپ نے آئندہ ہو کر فرمایا: ”ہذا کی قسم اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند لاکر دیدیں تب بھی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا“ خدا یا اس کام کو پورا کرے گا، یا میں خود اس پر تیار ہو جاؤں گا! آپ کی پُر اثر آواز نے ابو طالب کو سخت متاثر کیا، رسول اللہ ﷺ سے کہا: ”ابا! کوئی شخص تیرا بال بیکہ نہیں کر سکتا“

آنحضرت ﷺ بدستور دعوت اسلام میں مصروف ہوئے، قریش اگرچہ آنحضرت ﷺ کے قتل کا ارادہ نہ کر سکے لیکن طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے، راہ میں کاٹ بچھاتے تھے، نماز پڑھنے میں جسم مبارک پر نجاست ڈال دیتے تھے، بد زبانیاں کرتے تھے، ایک دفعہ آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے، قریش متحیر تھے کہ آپ یہ سب سختیاں کیوں جھیلتے ہیں، انسانی دماغ ایسی سخت نفس کشی اور جانبازی کا مقصد جاہ و دولت اور نام و نمود کی خواہش کے سوا اور کیا خیال کر سکتا ہے، قریش نے بھی یہی خیال کیا، اس بنا پر عقبہ بن ربیعہ قریش کی طرف سے آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور کہا: ”مجھ! کیا چاہتے ہو؟ کیا مکہ کی ریاست؟ کیا کسی بڑے گھرانے میں شادی؟ کیا دولت کا ذخیرہ؟ ہم یہ سب کچھ تمہارا کر سکتے ہیں، اور اس پر بھی راضی ہیں کہ کل تمہارا زیر فرمان

لے ابن ہشام صفحہ ۸۰-۸۱، ام ہانری نے بھی تاریخ میں یہ واقعہ اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے،

ہو جائے لیکن ان باتوں سے باز آؤ۔ عقیقہ کو اس درخواست کی کامیابی کا پورا یقین تھا۔

لیکن ان سب ترغیبات کے جواب میں آپؐ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں،

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ ۖ أَنَا مِثْلُكُمْ مِثْلُكُمْ لَوْحِي ۖ

أَنَا الْفَلَكُمُ لِلَّهِ وَاجِدٌ فَاسْتَفِيدُوا ۚ

إِنَّكُمْ وَأَنَا لَمُتَّعُونَ ۚ (حدید: ۱۸) سید سے اس کی طرف جاؤ اور اسی سے معافی مانگو

قُلْ أَنُمُّكُمْ تُكْفَرُونَ ۚ وَالَّذِي جِئَ كُودًا كَمَا كُنَّا كُودًا كَرْتُمْ ۚ

خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجَلَ ۚ دُونَ مِثْلِ يَوْمَيْنِ ۚ

لَهُ أَتَدَّ إِذَا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۚ

عقیقہ واپس گیا تو وہ عقیقہ نہ تھا، اُس نے قریش سے جا کر کہہ دیا کہ تم جو کلام پیش کرتے

ہیں، وہ شاعری نہیں کوئی اور چیز ہے۔ میری رائے یہ ہے کہ تم ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو

اگر وہ کامیاب ہو کر عرب پر غالب آجائیں گے تو یہ تمہاری ہی غارت ہو، ورنہ عرب انکو

خود فنا کر دیگا، لیکن قریش نے یہ رائے نہ منظر کی،

حضرت حمزہؓ اور عفرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل ایمان میں سے حضرت حمزہؓ کو آپؐ سے خاص

محبت تھی، وہ آپؐ سے مرتد و متین برس بڑے تھے، اور ساتھ

کے کھیلے تھے، دونوں نے تو بیعت کا دودھ پیا تھا، اور اس رشتہ سے بجائی جاتی تھے، وہ بھی

تک اسلام نہیں لائے تھے، لیکن آپؐ کی برادری کو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے، ان کا

مذاق طبیعت پہنچاؤ اور شکار لگنی تھا، مہول تھا کہ منہ اندھیرے میں کمان بیکار نکل جائے،

دن دن بھر شکار میں مصروف رہتے، شام کو واپس آتے تو پہلے حرم میں جاتے، طواف کرتے، قریش کے رؤساء، محرم میں الگ الگ دربار جاکر بیٹھا کرتے تھے، حضرت حمزہؓ ان لوگوں سے صاحب سلامت کرتے، کبھی کبھی کسی کے پاس بیٹھ جاتے، اس طریقہ سے سب کے یارا نہ تھا اور سب لوگ ان کی قدر و منزلت کرتے تھے،

آنحضرت ﷺ کے ساتھ مخالفین جس بے رحمی سے پیش آتے تھے، بیگانوں سے بھی دیکھا نہ جاسکتا تھا، ایک دن ابوہل نے دو درو آپ کے ساتھ نہایت گستاخ کیا، ایک کینز دیکھ رہی تھی، حضرت حمزہؓ شکار سے آئے تو اس نے تمام جہرا کہا، حضرت حمزہؓ غصہ سے بیتاب ہو گئے، تیر و کمان ہاتھ میں لیے حرم میں آئے اور ابوہل سے کہا میں مسلمان ہو گیا ہوں۔“

آنحضرت ﷺ کے جوش حمایت میں انھوں نے اسلام کا اظہار تو کر دیا، لیکن گھر پر آئے تو متردد تھے کہ ابائی دین کو وقفہ کیونکر چھوڑ دوں، تمام دن سوچتے رہے، بالآخر غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ دین حق ہی ہے، دو ہی چار روز کے بعد حضرت عمرؓ بھی اسلام لائے، حضرت عمرؓ کا سا مئو ان سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا، یعنی رسول اللہ ﷺ کا مبعوث ہوئے، حضرت عمرؓ کے گھرانے میں زید کی وجہ سے توحید کی آواز

ملے حضرت حمزہؓ کے اسلام کا واقعہ ٹوٹا سب نے لکھا، لیکن یہ اخیر واقعہ میں نے عزت ووضو الا نف میں دیکھا، جو علیہ السلام نے قبول اسلام میں ان روق میں منسلک کیا تھا، اسی کو عینہ یہاں نقل کر دیا، کہیں کہیں بعض الفاظ یا جملے بدل دیئے ہیں (جانتے حضرت عمرؓ نے اندھونہ کے اسلام کے واقعہ کی دوسری روایتیں سیرۃ النبی جلد سوم باب اثبوت دما میں منسلک درج کردی ہیں زبان دیکھی جائیں ”س“)

ناموس نہیں رہی تھی، چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سعید اسلام لائے حضرت سید کا نکاح حضرت عمر کی بہن فاطمہ سے ہوا تھا، اس تعلق سے فاطمہ بھی مسلمان ہو گئیں، اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیم بن عبد اللہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن حضرت عمرؓ بھی تاک اسلام سے بیگانہ تھے، اُن کے کانوں میں جب یہ صدا پہنچی تو سخت برہم ہوئے، یہاں تک کہ قبیلہ میں جو لوگ اسلام لاپکے تھے اُن کے دشمن بن گئے، بُنینہ اُن کے خاندان کی کینز تھی جس نے اسلام قبول کر لیا تھا، اس کو بے تحاشا مارتے، اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ دم لے لوں تو پھر ماروں گا، بُنینہ کے سوا اور جس جس پر قابو چلتا تھا زود کو ب سے دریغ نہیں کرتے تھے، لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جس کو چڑھ جاتا تھا اترتا تھا، ان تمام ختمین پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے، آخر مجبور ہو کر (نعوذ باللہ) خود ذاب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا ارادہ کیا، تلوار کر سے لگا سیدھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے، کارکنانِ قضا نے کہا: ع آعدان یا رے کہ ما می خواستیم،

ماہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ ل گئے، ان کے تیور دیکھ کر پوچھا خیر ہے؟ بولے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں، انھوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو، خود تہا کر بہن اور بہنوئی اسلام لاپکے ہیں یہ فوراً اپنے اور بہن کے ہاں پہونچے، وہ قرآن پڑھ رہی تھیں، اُن کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں، اور قرآن کے اجڑا چھپائے، لیکن آواز اُن کے کانوں میں پڑ چکی تھی بہن سے پوچھا یہ کیا آواز تھی؟ بولیں کچھ نہیں، انھوں نے کہا میں سن چکا ہوں تم دونوں مرتد ہو گئے ہو، یہ کہہ کر بہنوئی سے دست و گریبان ہوئے، اور جب اُن کی بہن

بچائے کو ائین تو ان کی بھی خبری، یہاں تک کہ ان کا جسم لومہاں ہو گیا، لیکن اسلام کی محبت اس سے بالاتر تھی، بولیں کہ عمر جو بن آئے کرو، لیکن اسلام اب دل سے نکل نہیں سکتا۔ ان الفاظ نے حضرت عمرؓ کے دل پر خاص اثر کیا، بہن کی طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا، ان کے جسم سے خون جاری تھا، دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی، فرمایا تم لوگ جو پڑھ رہے تھے مجھ کو بھی سناؤ، فاطمہؓ نے قرآن کے اجزالا کر سامنے رکھ دیے، اٹھا کر دیکھا تو یہ سورہ تھی

بِسْمِ اللَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (سجۃ ۱)

زمین اور آسمان میں جو کچھ ہے خدا کی تسبیح تھا
ہو اور خدا ہی غالب اور حکمت والا ہو۔

ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا، یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے
اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ (صدید ۱) خدا پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ،
تو بے اختیار ہکا راتھے کہ

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ

میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی خدا نہیں
اور یہ کہ محمد خدا کے پیغمبر ہیں

یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ارقمؓ کے مکان میں جو کہ مصفا کی تلی میں واقع تھا، پناہ گزین تھے، حضرت عمرؓ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی، چونکہ تشیر بکثرت گئے تھے صحابہ کو تردد ہوا، لیکن حضرت امیر حمزہؓ نے کہا آئے دو، مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے، ورنہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔ حضرت عمرؓ نے اندر قدم رکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود آگے بڑھے اور ان کا دامن پکڑ کر فرمایا کیوں عمر کس ارادہ سے آیا ہے؟

نبوت کی پر جلال آواز نے اُن کو کپکپا دیا، نہایت خضوع کے ساتھ عرض کیا کہ ایمان لانے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ اکبر بکا رہا اٹھے، اور ساتھ ہی تمام صحابہ نے مل کر اس زور سے اللہ اکبر کا نعرہ مارا کہ مکہ کی تمام پہاڑیاں گونج اٹھیں،

حضرت عمرؓ کے ایمان لانے نے اسلام کی تاریخ میں نیا دور پیدا کر دیا، اُس وقت تک اگرچہ چالیس پچاس آدمی اسلام لا چکے تھے، عرب کے مشہور بہادر حضرت حمزہؓ سید الشہداءؓ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، تاہم مسلمان اپنے فرائض مذہبی علانیہ نہیں ادا کر سکتے تھے، کعبہ میں نماز پڑھنا تو باہل نامکن تھا، حضرت عمرؓ کے اسلام کے ساتھ دفعۃً یہ حالت بدل گئی، انھوں نے علانیہ اسلام ظاہر کیا، کافروں نے اوّل اوّل بڑی شدت کی، لیکن وہ ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے، یہاں تک کہ مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ کچھ مین جا کر نماز ادا کی، ابن ہشام نے اس واقعہ کو حضرت عبداللہؓ بن مسعودؓ کی زبانی ان الفاظ میں روایت کیا جو،

فَلَمَّا اسَلَمَ عُمَرُ قَاتِلَ قَرِيْنًا جب عمر اسلام لائے تو قریش سے لڑے

حَقَّقَ صَلَّى عِنْدَ الْكَعْبَةِ وَصَلَّيْنَا یہاں تک کہ کعبہ میں نماز پڑھی اور اُن کے

ساتھ ہم لوگوں نے بھی پڑھی،

صحیح بخاری میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ اسلام لائے تو ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، انھوں نے عاص بن وائلؓ کو بلا دیا، اُس نے پوچھا کیا ہنگامہ ہے، لوگوں نے کہا عمر مرتد ہو گئے، عاصؓ ابن وائلؓ نے کہا اچھا تو کیا جو امین نے عمر کو پناہ دی،

لے انساب الاشراف بلاذری و طبقات ابن سعد و اسد الغابہ و ابن عساکر و کامل ابن الاثیر

تذیبِ سلیمین | رسولِ عوام، قوتِ ارادہ، شدتِ عمل، انسان کے اہلی جوہر ہیں اور داد کے قابل ہیں، لیکن انہی اوصاف کا رخ حبیب بدل جاتا تو وہ سخت دلی، بیرحمی، درندہ طبعی اور سفاکی کا حبیب قالب اختیار کر لیتے ہیں،

اسلام جب آہستہ آہستہ پھیلنا شروع ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل کاہن کے قبیلوں نے اپنے حصارِ حفاظت میں لے لیا، تو قریش کا طیش و غضب ہر طرف سے سمٹ کر ان غریبوں پر ٹوٹا جن کا کوئی یار و مددگار نہ تھا، ان میں کچھ غلام اور کثیرین تھیں، کچھ غریب الوطن تھے، جو دو ایک پشت سے مکہ میں آ رہے تھے، اور کچھ کمزور قبیلوں کے آدمی تھے، جو کسی قسم کی عظمت، اقتدار نہیں رکھتے تھے قریش نے ان کو اس طرح تانا شروع کیا کہ جو دستم کی تاریخ میں اس کی مثال پیدا کرنا قریش کی یکتائی کی تحقیر ہے، یہ آسان تھا کہ مسلمانوں کے خن و خاشاک سے سرزمینِ عرب دفعتاً پاک کر دیجاتی، لیکن قریش کا نشہ انتقام اس سے اتر نہیں سکتا تھا، مسلمان اگر اپنے مذہب پر ثابت قدم رہ کر پیوندِ خاک کر دیئے جاتے تو اس میں جس قدر قریش کی تعریف نکلتی، اس سے زیادہ ان بیکسوں کا صبر و استقلال داوطلب ہوتا، قریش کی شان اس وقت قائم رہ سکتی تھی جب یہ لوگ جاوہِ اسلام سے پھر کر پھر قریش کے مذہب میں آجاتے، یا شاید ان کو مسلمانوں کی سخت جانی کا امتحان لینا، اور اس کی داد دینا منظور تھا،

قریش میں ایسے لوگ بھی تھے جن کا دل واقعی اس حالت پر جلتا تھا کہ انکا

دن کا بنانا یا کاغذ درہم درہم ہوا جاتا ہے، ان کے آبا و اجداد کی تحقیر کی جاتی ہے، قابل احترام مجودوں کی عظمت مٹی جاتی ہے، یہ لوگ صرف حسرت و افسوس کر کے رہ جاتے تھے، اور کہتے تھے کہ چند قحط طبعوں کے داغ میں خلل آگیا ہے، عقبہ، عاص بن داؤد وغیرہ اسی قسم کے لوگ تھے، لیکن ابو جہل، امیہ بن خلف وغیرہ کامیاد اس زیادہ بلند تھا، بہر حال قریش نے جو روظلم کے عبرت نامہ شروع کئے، جب ٹھیک دوپہر ہو جاتی تو وہ غریب مسلمانوں کو پکارتے، غروب کی تیز دھوپ، ریتی زمین کو دوپہر کے وقت جلتا تو اُٹھتا دیتی ہے، وہ ان غریبوں کو اسی تو سے پر لٹاتے، چھاتی پر بیماری پتھر رکھ دیتے کہ کروٹ نہ بدلتے پائین، بدن پر گرم بالو بچھاتے، دوسے کو آگ پر گرم کر کے اس سے داغ دے، پانی میں ڈکیاں دیتے،

دن پر
طرے

یہ مصیبتیں اگرچہ تمام مکیں مسلمانوں پر عام تھیں، لیکن ان میں جن لوگوں پر قریش زیادہ مہربان تھے ان کے نام یہ ہیں:-

حضرت خباب بن الارت تمیم کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں غلام بنا کر فروخت کر دیئے گئے تھے، ام انار نے خرید لیا تھا، یہ اُس زمانہ میں اسلام لائے جب آنحضرت ﷺ اور قحط کے گھر میں مقیم تھے، اور صرف چھ سات شخص اسلام لائے تھے، قریش نے ان کو طرح طرح کی تکلیفیں دیں، ایک دن کو لے جلا کر زمین پر بچھائے، اس پر چپٹ لٹایا، ایک شخص چھاتی پر پاؤں رکھے رہا کہ کروٹ نہ بدلتے پائین، یہاں تک کہ کو لے پیٹھ کے نیچے

لے یہ واقعات، سچے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے بیان ہیں، تفصیل کے ہیں، دیکھو کتاب مذکور جلد ثالث مذکور صحابہ بدر،

پڑے پڑے ٹھنڈے ہو گئے، جنابؑ نے مدتوں کے بعد جب یہ واقعہ حضرت عمرؓ کے سامنے بیان کیا تو بیٹھ کھول کر دکھائی کہ برس کے داغ کی طرح بالکل سپید تھی حضرت جنابؑ جاہلیت میں لوہاری کا کام کرتے تھے، اسلام لائے تو بعض لوگوں کے ذمہ ان کی بقایا تھی، مانگتے تو جواب ملتا جب تک محمدؐ کا انکار نہ کرو گے، ایک کوڑی نہ ملے گی، یہ کہتے کہ نہیں، تم مر کر پھر چو نہیں۔

حضرت بلالؓ، یہ وہی حضرت بلالؓ ہیں جو مؤذن کے لقب سے مشہور ہیں، حبشی النسل اور امیہ بن خلف کے غلام تھے، جب ٹھیک دو پہر ہو جاتی تو امیہؓ ان کو حلیٰ بالو پر لٹاتا، اور پتھر کی چٹان سینہ پر رکھ دیتا کہ جنبش نہ کرنے پائیں، ان سے کہتا کہ اسلام سے باز آؤ، یوں ہی گھٹ گھٹ کر مر جائے گا، لیکن اس وقت بھی ان کی زبان سے ”اَحَدٌ“ کا لفظ نکلتا، جب یہ کسی طرح متزلزل نہ ہوئے تو گھلے میں رسی باندھی اور لوٹروں کے حوالہ کیا، وہ ان کو شہر کے اس سرے سے اُس سرے تک گھسیٹتے پھرتے تھے، لیکن اب بھی ہی رٹ تھی اَحَدٌ اَحَدٌ،

حضرت عمارؓ مین کے رہنے والے تھے، ان کے والد یا سرگرمہ مین آئے، ابو حذیفہ مخزومی نے اپنی کینر سے جن کا نام سہیمہ تھا، شادی کر دی، عمارؓ اسی کے پیٹ سے پیدا ہوئے، جب اسلام لائے تو ان سے پہلے صرف تین شخص اسلام لا چکے تھے، قریش ان کو حلیٰ ہوئی زمین پر لٹاتے اور اس قدر مارتے کہ بیہوش ہو جاتے، ان کے والد اور والدہ کے ساتھ

لے طبقات ابن سعد جلد سوم، تذکرہ جنابؑ، ص ۴۹۲ صحیح بخاری صفحہ ۴۹۲ (ج ۲) تس

بھی یہی سلوک کیا جاتا تھا،

حضرت سیدہؓ، حضرت عمارؓ کی والدہ تھیں، اُن کو ابوہریرؓ نے اسلام لانے کے جرم میں بری ماری اور ہلاک ہو گئیں،

حضرت یاسرؓ، حضرت عمارؓ کے والد تھے، یہ بھی کافروں کے ہاتھ سے اذیت اٹھاتے اٹھاتے ہلاک ہو گئے،

حضرت صہیبؓ، یہ رومی مشورہ بن، لیکن درحقیقت رومی نہ تھے، اُن کے والد سنان کسریٰ کی طرف سے اُبّہ کے حاکم تھے، اور ان کا خاندان موصل میں آباد تھا، ایک دفعہ روسیوں نے اس نواح پر حملہ کیا، اور جن لوگوں کو قید کر کے لے گئے ان میں حضرت صہیبؓ بھی یہ روم میں پلے، اس لئے عربی زبان اچھی طرح بول نہ سکتے تھے، ایک عرب نے اُن کو خریدا، اور مکہ میں لایا، یہاں عبداللہ بن جعدعان نے اُن کو خرید کر کے آزاد کر دیا،

آنحضرت ﷺ نے جب دعوتِ اسلام شروع کی، تو یہ اور عمار بن یاسر ایک آنحضرت ﷺ کے پاس آئے، آپؐ نے اسلام کی ترغیب دی، اور یہ مسلمان ہو گئے، قریش ان کو اس قدر اذیت دیتے تھے، کہ اُن کے حواس مختل ہو جاتے تھے، جب انھوں نے مدینہ کو ہجرت کرنی چاہی تو قریش نے کہا اپنا سارا مال و متاع چھوڑ جاؤ تو جاسکتے ہو، انھوں نے نہایت خوشی سے منظور کیا،

لے ابن الاثیر: ذکر تہذیب المستعین، ابن الاثیر نے لکھا، جو کہ عمارؓ اس وقت ایمان لائے، جب آنحضرت ﷺ علیہ السلام اور قریش کے مکان میں چلے آئے تھے، اور جبکہ تیس شخص سے زیادہ اسلام لا چکے تھے،

حضرت ابو فکیہؓ، صفوان بن امیہ کے غلام تھے، اور حضرت بلالؓ کے ساتھ اسلام لائے
 امیہ کو جب یہ معلوم ہوا تو ان کے پانچ بیٹے دہلی باز ہوئے اور آدمیوں سے کہا کہ گھسیٹے ہوئے
 لے جائیں اور پتی ہوئی زمین پر لٹائیں ایک گبر ملازمین جا رہا تھا، امیہ نے ان سے کہا
 "تیرا خدا یہی تو نہیں ہے؟ انھوں نے کہا "میرا اور تیرا دونوں کا خدا اللہ تعالیٰ ہے۔" اس
 امیہ نے اس زور سے ان کا گلا گھونٹا کہ لوگ سمجھے دم نکل گیا، ایک دفعہ ان کے سینہ
 پر اتنا بھاری بوجھل پتھر رکھ دیا کہ ان کی زبان نکل پڑی،

حضرت لہیعہؓ، یہ بھاری ایک کثیر تھین، حضرت عمرؓ کیس کو مارتے مارتے تھک جاتے
 تو کہتے تھے کہ میں نے تجھ کو رحم کی بنا پر نہیں بلکہ اس وجہ سے چھوڑ دیا ہے کہ تھک گیا
 ہوں، وہ نہایت استقلال سے جواب دیتے کہ اگر تم اسلام نہ لاؤ گے تو خدا اس کا انتقام
 حضرت زبیرؓ، حضرت عمرؓ کے گھرانے کی کثیر تھین، اور اس وجہ سے حضرت عمرؓ اسلام
 سے پہلے ان کو جی کھول کر ستاتے، ابو بکرؓ نے ان کو اس قدر مارا کہ ان کی آنکھیں جاتی رہیں
 حضرت ہندۃؓ اور اُمّ عیسٰیؓ، یہ دونوں بھی کثیر تھین اور اسلام لانے کے جرم میں
 سخت سے سخت مہینتیں جھیلی تھیں،

حضرت ابو بکرؓ کے دفتر فضائل کا یہ پہلا باب ہے کہ انھوں نے ان مظلوموں میں سے
 اکثر ان کی جان بچائی، حضرت بلالؓ، عامر بن نبیرہؓ، لہیعہؓ، زبیرؓ، ہندۃؓ، ام عیسٰیؓ سب کو
 بھاری بھاری دامنوں پر خرید لیا اور آزاد کر دیا،

لے حضرت عمرؓ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے،

یہ لوگ وہ تھے جن کو قریش نے نہایت سخت جہانی اذیتیں پہنچائیں ان سے کم درجہ پر وہ لوگ تھے جن کو طرح طرح سے ساتے تھے،

حضرت عثمانؓ جو کبیر ابن اور صاحب جاہ و اعزاز تھے جب اسلام لائے تو دوسروں نے نہیں بلکہ خود ان کے چچا نے رستی سے باندھ کر مارا، حضرت ابوذرؓ جو ساتویں مسلمان بنیں جب مسلمان ہوئے اور کعبہ میں اپنے اسلام کا اعلان کیا تو قریش نے مارتے مارتے ان کو مار ڈالا، حضرت زبیر بن العوامؓ جن کا مسلمان ہونے والوں میں پانچواں نمبر تھا جب اسلام لائے تو ان کے چچا ان کو چٹائی میں پیٹ کر ان کی ناک میں دھواں دیتے تھے، حضرت عمرؓ کے چچا زاد بھائی سینہ بن زید جب اسلام لائے، تو حضرت عمرؓ نے ان کو رستیوں سے باندھ ڈالا، لیکن یہ تمام مظالم یہ جلا دانہ بیرحمیان، یہ عبرت خیز سفاحیان، ایک مسلمان کو بھی راہِ حق سے مترزل نہ کر سکیں، ایک نصرانی مورخ نے نہایت سچ لکھا،

”عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد (ﷺ) کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی کا آپ کے پیروں میں پیدا کیا جس کو عیسیٰ کے ابتدائی پیروں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہے..... جب عیسیٰ کو سولی پر لے گئے تو ان کے پیرو بھاگ گئے، ان کا نشہ دینی جاتا رہا، اور اپنے مقصد کو موت کے پنجو میں گرفتار چھوڑ کر چل دیئے،..... بلکہ اس کے محمد (ﷺ) کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے اور

(ملہ طبقات ترجمہ عثمان بن عفانؓ ملہ بخاری ج ۱ ص ۴۴-۴۵ باب اسلام ابی ذرؓ ریاض النضرہ لطیف باری
ملہ بخاری صفحہ ۱۰۷-۱۰۸ اس وقت تک حضرت عمرؓ اسلام نہیں لائے تھے) اس

ایکے چاندین اپنی جائیں خطرہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر آپ کو غالب کیا،
 ہجرت حبش صہ نبوی قریش کے ظلم و تعدی کا بادل جب یہیم برس کرنے کھلا تو حضرت عالم علی علیہ السلام نے جان نثاران اسلام کو ہدایت کی کہ حبش کو ہجرت کر جائیں حبش قریش کا قدیم تجارت گھاٹ تھا، وہاں کے حالات پہلے سے معلوم تھے، اہل عرب حبش کے فرمان روا کو نجاشی کہتے تھے، اور اس کے عدل و انصاف کی عام شہرت تھی،

جان نثاران اسلام ہر قسم کی تکلیف جھیل سکتے تھے اور ان کا پیادہ صبر بزرگ نہیں ہو سکتا تھا، لیکن مکہ میں رہ کر فرائض اسلام کا آزادی سے بجالانا ممکن نہ تھا، اس وقت تک حرم مکہ میں کوئی شخص بلند آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتا تھا حضرت عبداللہ بن مسعود جب اسلام لائے تو انھوں نے کہا میں اس فرض کو ضرور ادا کروں گا، لوگوں نے منع کیا، لیکن وہ باز نہ آئے، حرم میں گئے اور مقام ابراہیم کے پاس کھڑے ہو کر سورہ الرحمن پڑھنا شروع کیا، کفار ہر طرف سے ٹوٹ پڑے، اور ان کے منہ پر طمانچے مارنے شروع کئے، اگرچہ انھوں نے یہاں پڑھنا تھا پڑھ کر کم کیا، لیکن واپس گئے تو چہرہ پر زخم کے نشان لیکر گئے (حضرت ابو بکرؓ چاہ و اقتدار میں دیگر دوسرے قریش سے کم نہ تھے، لیکن آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتے تھے، اور اسی بنا پر ایک بار ہجرت کے لئے آمادہ ہو گئے)

اس کے ملاوہ تجربت سے ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ جو شخص اسلام لے کر جہان جاتا

لے آیا تو جی کا ذوق فریاد انگیز تر تھا، اور دو سو ۶۶ و ۶۷ مطبوعہ بریلی ۱۳۵۷ھ (۱۹۳۸ء) نجاشی حبش تھا جو اس کی توجہ تھی، جس کے سنی حبشی میں بادشاہ کے ہیں، نجاشی کا نام، ابھی تھا، بخاری باب موت (انجاشی) "س" ۱۱۰۰ ج ۳ اس (۱۱۰۰ ج ۳) بخاری باب ہجرت مدینہ "س"

وہاں اسلام کی شاعین خود بخود پھیلی تھیں،

غرض آنحضرت ﷺ کے ایما سے اول اول گیا رہ مرد اور چار عورتوں نے ہجرت

کی جن کے نام حسب ذیل ہیں،

۱۔ حضرت عثمان (بن عفان)

مع اپنی زوجہ حمترہ (حضرت) رقیہ کے جو رسول
کریم ﷺ کی صاحبزادی تھیں،

ان کا باپ عتبہ قریش کا مشہور سردار تھا لیکن
چونکہ سخت کافر تھا اس لئے ان کو گھر چھوڑنا
پڑا،

۲۔ (حضرت) ابو سعید بن عتبہ مع اپنی

زوجہ کے جن کا نام (حضرت) سہلہ

بنت نسیل تھا،

رسول اللہ ﷺ کے چھو بھیرے بھائی
اور مشہور صحابی تھے،

۳۔ (حضرت) زبیر بن العوام

ہاشم کے پوتے تھے،

۴۔ (حضرت) مصعب بن عمیر،

مشہور صحابی اور عشرہ مبشرہ میں شمار کئے جاتے

۵۔ (حضرت) عبدالرحمن بن عوف،

ہیں قبیلہ زہرہ سے تھے اور اس بنا پر آنحضرت
ﷺ کے نہالی رشتہ دار تھے،

۶۔ (حضرت) ابوسلار (بن عبدالاسد) مخزومی

یہ ام سلمہ وہی ہیں جو ابوسلمہ کے مرنے کے بعد آنحضرت
ﷺ کے عقد میں آئیں،

مع اپنی زوجہ حضرت ام سلمہ (بنت ابی اسلمہ) کے،

مشہور صحابی ہیں،

۷۔ (حضرت) عثمان بن مظعون مخزومی،

۸۔ (حضرت) عامر بن ربیعہ مع اپنی زوجہ کے

جن کا نام (حضرت) ابی زبنت
ابی حاتمہ تھا۔

۹۔ (حضرت) ابوسبرہ بن ابی رہم،

لے
(یا)

۱۰۔ (حضرت) ابی عاصم بن عمرو،

سابقین اولین میں ہیں بدر میں بھی شریک تھے۔
حضرت عثمانؓ نے سفر حج میں ان کو مدینہ کا حکم
مقرر کیا تھا (اصابہ)

ان کی ماں ہرہ آنحضرت (ﷺ) کی چھوٹی
بھین، یہ سابقین فی الاسلام میں ہیں، حافظ ابن
حجر نے اصابہ میں لکھا ہے کہ یہ ہجرت ثانیہ میں گئے
بدر میں شریک تھے، امام ذہری کا بیان ہے کہ
سب سے پہلے ان ہی نے ہجرت کی، (اصابہ)

(لے) حبشہ کے ہاجرین اول کی تعداد اور ان کے تین میں کسی قدر اختلاف ہے۔

ابن اسحاق نے مردوں میں ان ہی دس آدمیوں کا نام لیا جو حضرت عبداللہ بن مسعود کے متعلق وہ یقین کے
ساتھ کہتے ہیں کہ یہ ہجرت اولیٰ میں نہیں بلکہ ہجرت ثانیہ میں تھے، (فتح الباری ج ۷ ص ۱۴۳) و اقدی نے مردوں میں
گیارہ صاحبوں کی ہجرت کا ذکر کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ انھوں نے حضرت ابوسبرہ اور حضرت ابوعاصم و دوسروں
کو ہاجرین میں شمار کیا جو اور ابن اسحاق ان میں سے ایک کو تسلیم کرتے ہیں، اس سلسلہ میں و اقدی سے ایک بڑی
فروگزاشت یہ ہوئی کہ انھوں نے گیارہ مردوں کو ہاجرین میں بشبلا یا لیکن جب ہاجرین کی فہرست گنتی، تو
اس میں بارہ آدمیوں کا نام لیا یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود کا بھی اضافہ کیا، (ذرقانی علی المصابیح ج ۱ ص ۱۳۳)
حافظ ابن حجر نے و اقدی کی اس فروگزاشت پر گرفت کی جو فتح الباری ج ۷ ص ۱۴۳) ابن سعد نے انہی تمام
ہاجرین کا نام لیا ہے، جن کا ذکر و اقدی نے کیا ہے، (ابن سعد اولیٰ ص ۱۳۶) ابن سید الناس نے بھی یہ فہرست
ذہری بارہ آدمیوں کا ذکر کیا جو انھوں نے حضرت زبیرؓ کے بجائے حضرت سلیمان بن عمرو کا نام لیا ہے دیون لاش
اول (۱) بعض دوسرے سیرت نگار جو بارہ مرد ہاجرین کو تسلیم کرتے ہیں وہ حضرت عاصم بن عمرو اور حضرت سید بن
سید کے بجائے حضرت عاصم بن حارث اور حضرت ہاشم بن عمرو کا نام لیتے ہیں (ذرقانی اولیٰ ص ۱۴۳) اسی طرح ص

۱۰۔ (حضرت) سید بن سفار،

۱۱۔ (حضرت) عبداللہ بن مسعود،

مشہور صحابی اور مجتہدین صحابہ میں داخل ہیں،

ان لوگوں نے سہ ماہی و حبیبین سفر کیا، حسن اتفاق یہ کہ جب یہ بندہ گھر پہنچے تو دو تجارتی جہاز حبش کو جا رہے تھے، جہاز والوں نے سستے کرایہ پر ان کو بٹھالیا، ہر شخص کو صرف ۵ درہم دینے پڑے قریش کو خبر ہوئی تو بندہ گاہ تک تعاقب میں آئے لیکن موقع نکل چکا تھا،

عام مورخین کا خیال ہے کہ ہجرت انہی لوگوں نے کی جن کا کوئی حامی اور مددگار نہ تھا، لیکن فرست ہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں، حضرت عثمان بن نویمہ سے تھے جو سب سے زیادہ صاحب اقتدار خاندان تھا، متعدد بزرگ مثلاً زبیر اللہ مصدق خود آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خاندان سے ہیں، عبدالرحمن بن عوف اور ابوسبرہ معمولی لوگ نہ تھے، اس بنا پر زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قریش کا ظلم و ستم یکسوں پر محدود نہ تھا، بلکہ بڑے بڑے خاندان والے بھی ان کے ظلم و ستم سے محفوظ نہ تھے،

ایک عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ سب سے زیادہ مظلوم تھے اور جن کو انکاروں کے بستر پر سونا پڑا تھا، یعنی حضرت بلال، عمارؓ، یا سر وغیرہ ان لوگوں کا نام ہاجرین کی فرست میں نظر نہیں آتا، اس لئے یا تو ان کی بے سرو سامانی اس حد تک پہنچی تھی کہ سفر کرنا بھی ناممکن تھا یا یہ کہ درد کے لذت آشنا تھے اور اس لطفت کو چھوڑ نہ سکتے تھے، دلم زجور تو آسودہ است و می نالم کہ غیر پے نہ بود لذت خدنگ ترا

نجاشی کے بدولت مسلمان حبش میں امن وامان سے زندگی بسر کرنے لگے لیکن قریش یہ خبریں سن کر بیچ و تاب کھاتے تھے، آخر یہ راسے ٹھہری کہ نجاشی کے پاس سفارت بھیجی جائے کہ ہمارے مجرموں کو اپنے ملک سے نکال دو، عبداللہ بن ربیعہ اور عمرو بن العاص (فتح مصر) اس کام کے لئے منتخب ہوئے، نجاشی اور اُس کے درباریوں میں سے ایک ایک کے لئے گران بہا تحفے دیا کئے گئے اور نہایت سرد سامان سے یہ سفارت حبش کو روانہ ہوئی، ایہ سفراء نجاشی سے پہلے درباری پادریوں سے ملے اور ان کی خدمت میں مذہب پیش کیا اور کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادانوں نے ایک نیا مذہب ایجاد کیا ہے، ہم نے ان کو نکال دیا تو آپ کے ملک میں بھاگ آئے، کل ہم بادشاہ کے دربار میں ان کے متعلق درخواست پیش کریں، آپ بھی ہماری تائید فرمائیں، دوسرے دن سفراء دربار میں گئے اور نجاشی سے درخواست کی کہ ہمارے مجرم کو حوالہ کر دیئے جائیں، درباریوں نے بھی تائید کی، نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور کہا تم نے یہ کون سا دین ایجاد کیا ہے جو نصرت اور بہت پرستی دونوں کے مخالفت ہے؟

مسلمانوں نے اپنی طرف سے گفتگو کرنے کے لئے حضرت جعفر (حضرت علی کے بھائی) کو انتخاب کیا، انھوں نے اس طرح تقریر شروع کی:

”اَیُّهَا النَّبِیُّ! ہم لوگ ایک جاہل قوم تھے، اب تو جتنے تھے مردار کھاتے تھے،

(اسلئے منہ اسی طرح اس ۲۰۲ میں اسلئے ابن ہشام نے لکھا کہ کابڑا تھوڑا تھا، اور کتا بون سے ثابت ہوتا ہے کہ جاہل کہ شام وغیرہ کو جہاں تجاتے تھے وہ بھی چمڑا ہوتا تھا، (مسند امام ابن قتیبہ) کہ یہ چمڑا ہی تھا، مسند ابی

بدکاریاں کرتے تھے۔ ہسایون کو ستاتے تھے، بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا، قومی لوگ کمزوروں کو کھاتے تھے، اس آستائیں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے، اُس نے ہم کو اسلام کی دعوت دی اور یہ سکھایا کہ ہم تم پھر لوگوں کو پوجنا چھوڑ دین، اس پر بولیں، خونریزی سے باز آئیں، یتیموں کا مال نہ کھائیں، ہسایون کو آرام دین، عقیقت عورتوں پر بدنامی کا داغ نہ لگائیں، نماز پڑھیں اور سڑے رکھیں، زکوٰۃ دین، ہم اُس پر ایمان لائے، شرک اور بُت پرستی چھوڑ دی اور تمام اعمال بدستے باز آئے، اس جرم پر ہماری قوم ہماری جان کی دشمن ہو گئی اور ہم کو مجبور کرتی ہے کہ اُسی گمراہی میں واپس جائیں۔
 نجاشی نے کہا: جو کلام الہی تمہارے پیغمبر پر اترا ہے کہ میں بڑھو حضرت بھڑنے سورۃ مہکم کی چند آیتیں پڑھیں، نجاشی پر رقت طاری ہوئی اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، پھر کہا: خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں۔ یہ کہہ کر سفر اے قریش سے کہا، تم واپس جاؤ میں ان مظلوموں کو ہرگز واپس نہ دوں گا۔

دوسرے دن عمرو بن العاص نے پھر دربار میں رسائی حاصل کی اور نجاشی سے کہا حضور! آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہیں، نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا کہ اس سوال کا جواب میں ان لوگوں کو ترودہ ہو گا اگر حضرت عیسیٰ کے بن اشد ہونے سے انکار کرتے ہیں تو نجاشی عیسائی ہے ناراض ہو جائے گا، حضرت جعفر نے کہا کچھ ہو، ہم کچھ بولنا چاہتے،

غرض یہ لوگ دربار میں حاضر ہوئے، نجاشی نے کہا تم لوگ عیسیٰ بن مریم کے متعلق

کیا اعتقاد رکھتے ہو؟ حضرت جعفرؓ نے کہا: ہمارے پیغمبر نے بتایا ہے کہ عیسیٰ خدا کا بندہ اور پیغمبر اور کلمۃ اللہ ہے، نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھالیا اور کہا: واللہ جو تم نے کہا عیسیٰ اس تنکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔ بطریق جو دربار میں موجود تھے نہایت برہم ہوئے نھنوں سے خرخر اہٹ کی آواز آنے لگی، نجاشی نے ان کے غصہ کی کچھ پرواہ نہ کی، اور قریش کے سفیر باہل ناکا سیاب آئے،

اسی اثنا میں کسی دشمن نے نجاشی کے ملک پر حملہ کیا، نجاشی اس کے مقابلہ کے لئے خود گیا، صحابہؓ نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے ایک شخص جائے اور خبر بھیجا رہے کہ اگر ضرورت ہو تو ہم بھی نجاشی کی مدد کے لئے آئیں، حضرت زبیرؓ اگرچہ سب سے زیادہ کفن تھے، لیکن انھوں نے اس خدمت کے لئے اپنے کو پیش کیا، مشک کے سہارے دریائے نیل تیر کر روزمگاہ میں پہنچے، ادھر صحابہؓ نجاشی کی فتح کے لئے خدا سے دعا مانگتے تھے، چند روز کے بعد حضرت زبیرؓ

رسلہ مترک حاکم ج ۲ ص ۱۰۰ کتاب التفسیر اس لئے مارگوس صاحب نے ہجرت حبش کی بھی بڑی نادر اور دور اند نظر وجہ تلاش کر کے پیدا کی ہے، فرماتے ہیں کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ قریش سے عہد و پیمان نہیں ہو سکتے اور یہ پہلے ساتھ کہ کعبہ کے گرانے کے لئے ابرہہ الاشرم جو آیا تھا وہ حبش ہی کا تھا، اس لئے انھوں نے چاہا کہ بادشاہ حبش سے سازش کر کے اس کو مکہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دیں تاکہ قریش کا زور ٹوٹ جائے، اسی غرض سے ہجرت کا بہانہ کر کے اپنے اصحاب کو حبش بھیجا، لیکن پھر سمجھے کہ نجاشی اگر مکہ میں آیا تو خود مکہ پر قابض ہو جائیگا، مجھ کو کیا بات آئیگی، اس بنا پر اس اڑے سے باز رہے۔ یہ بالکل بے ثبوت بات ہے، صاحب موصوف کو حضرت جعفرؓ کی تقریر و مکالمات میں اس بنا پر شک ہو کہ نجاشی عربی زبان سے ناواقف تھا، حالانکہ اس زمانہ میں (اولاً تو) عربی زبان عام طور سے حبش میں بے تکلف لوگ سمجھ سکتے تھے، (دکیر دوم) زبانیں باہم نہایت قریب ہیں، ثانیاً درباروں میں ترجمان ہوتے تھے، جیسا کہ ابوسفیان اور قیس روم کے باہمی مکالمہ میں مذکور ہے، بخاری باب درالوجہ) اس

واپس آئے اور خوشخبری سنانی کہ بخاشی کو خدا نے فتح دے گا،

جشن میں کم و بیش ۳۰ مسلمان ہجرت کر کے گئے چند روز آرام سے گزرنے پائے تھے کہ یہ خبر مشہور ہوئی کہ کفار نے اسلام قبول کر لیا ہے، یہ سن کر اکثر صحابہؓ نے مکہ معظمہ کا رخ کیا، لیکن شہر کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے، اس لئے بعض لوگ واپس چلے گئے، اور اکثر چھپ چھپ کر مکہ میں آ گئے،

یہ روایت طبری اور اکثر تاریخوں میں مذکور ہے، اور ممکن ہے کہ صحیح ہو، لیکن ان کی روایت میں اس خبر کے مشہور ہونے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حرم میں ایک دفعہ نماز ادا کی، کفار بھی موجود تھے، جب آپؐ نے یہ آیت پڑھی وَمَنْ لَّهُ النَّارُ لَأُخْرٰی تَوْشِیْطَانَ لَیْ اَیُّہِ الذِّیْنَ یُکْفَرُوْنَ،

تِلْكَ الْغَوَاطِقُ الْعُلٰی وَانْ شَفَا عِثْن
یعنی یہ بُت، معظم و محترم ہیں، اور ان کی
لذت بھی، شفاعت مقبول ہے،

اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سجدہ کیا اور تمام کفار نے آپؐ کی متابعت کی،

یہ تمام واقعات مسند ابن جنبل جلد ۲ صفحہ ۲۰۶ میں مذکور ہیں، ابن ہشام نے بھی تفصیل سے لکھے ہیں، لیکن طبری اور ابن سعد نے حضرت جعفر اور بخاشی کی تقریر کا ذکر نہیں کیا، امام ابن جنبل اور ابن ہشام کا سلسلہ روایت یہ ہے، محمد بن اسحاق، زہری، ابوبکر بن عبد الرحمن بن احرث، بن ہشام خزرجی، امام مسلمہ یہ سب رواۃ ثقہ ہیں اور سب سے اخیر راوی حضرت امام شافعیؒ ہیں، ان کے عقیدہ میں نہیں آئی تھیں، بلکہ اپنے پہلے شہر ابو سلمہ بن عبد اللہ کے ساتھ جشن میں ہجرت کر کے گئے تھیں، مورخ یعقوبی نے بھی یہ تفصیل یہ واقعہ لکھا ہے،

(اس روایت کا یہ آخری حصہ کہ چند کافروں کے سوا تمام جن وانس نے حضور کے ساتھ ایک دفعہ
سجدہ کیا، صحیح ہے جیسا کہ صحیح بخاری باب (قوله فَاَسْبَحُوا لِلّٰهِ وَاعْبُدُوْا) میں مذکور ہے، مگر
باقی قسۃ یہودہ اور ناقابل ذکر ہے اور اکثر کبار محدثین مثلاً بیہقی، قاضی عیاض، علامہ
علینی، حافظ منذری، علامہ نووی نے اس کو باطل اور موضوع لکھا ہے، لیکن انہوں نے یہ
کہ بہت سے محدثین نے اس روایت کو بہ سند نقل کیا ہے، ان میں طبری، ابن ابی حاتم، ابن
المنذر، ابن مردویہ، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، ابو معشر شریعت عام رکھتے ہیں، اس سے
بڑھ کر تعجب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے، اس
روایت کی صحت پر اصرار ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

وقد ذكرنا ان ثلاثة اسانيد هم في اوپر بیان کیا ہے کہ اس روایت کی تین سندیں
منها على شرط الصحيح وهي مسال صحیح کی شرط کے موافق ہیں اور یہ روایتیں اصل
بیحیۃ بمثلها من بیحیۃ بالمسالی ہیں اور ان سے وہ لوگ استدلال کر سکتے ہیں
حقیقت یہ ہے کہ کفار کی عادت تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کی تلاوت
کرتے تو شور مچاتے اور اپنی طرف سے فقرے ملا دیتے، قرآن مجید کی آیت ذیل میں اسی
واقعہ کی طرف اشارہ ہے،

(رہ کتاب التفسیر سورہ نجم نس) لے دیکھو زرقانی برواہب لدنیہ وشفاع قاضی عیاض یعنی شرح بخاری
تفسیر سورہ نجم و نور النبراس، علامہ نووی کے یہ الفاظ ہیں، لا یبصر فی شئ الا من جہۃ النقل ولا من
جہۃ العقل اور علامہ علینی لکھتے ہیں فلا یبصر لہ نقلہ ولا عقلہ لے دیکھو مواہب لدنیہ اور زرقانی
واقعہ ہجرت حبشہ لے زرقانی برواہب جلد اول صفحہ ۳۳۰،

وَمِنْهُمَا ثَلَاثَةٌ الْآخِرَىٰ خَشْيَ اس آیت پر پہنچے و مِمَّا ثَلَاثَةٌ الْآخِرَىٰ تَوَشَّكُوا
 الشُّكْرُ كُونَ اِنْ يَأْتِي بَعْدَ هَآئِثِي کو یہ ڈر پیدا ہو گا اب اُن کے مجبور دونوں کی کچھ
 يَذِمُّ الْمُتَّهَمُ فَبَادِرُوا إِلَى الْبُكْ بڑائی کا بیان ہو گا اس بنا پر انہوں نے جھٹ
 اَكْلًا وَفُطْرًا فِي تِلَاوَتِهِ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت میں یہ
 الْبَقِيَّةُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ فقرے غلط کر کے پڑھ دیئے، جیسا کہ اُن کی
 عَادَتِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ لَا تَسْمَعُوا عادت تھی کہ کہتے کہ قرآن پر کان نہ لگاؤ اور
 لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ اس میں گڑبچا دو، یا شیطان سے شیطان
 اَوَالِئِمْ بِالْشَّيْطَانِ شَيْطَانٌ عَادِي مَرَادُہے،

جو لوگ حبش سے واپس آگئے تھے، اہل مکہ نے اب اُن کو اور زیادہ ستانا شروع کیا
 اور اس قدر اذیت دی کہ دوبارہ ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے، لیکن اب کی ہجرت کچھ آسان
 نہ تھی، کفار نے سخت مزاحمت کی تاہم جس طرح ہو سکا بہت سے صحابہ جن کی تعداد قریباً
 سو تک پہنچی ہے، مکہ سے نکل گئے، اور حبش میں اقامت اختیار کی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بنے یہ مینہ منورہ کو ہجرت کی تو کچھ لوگ فوراً واپس چلے آئے اور جو لوگ رہ گئے تھے، آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے اُن کو بلا لیا،

کفار کی ایذا و تعدی اب کمزوروں اور بیکیوں پر محدود نہ تھی، آنحضرت ابو بکر کا قبیلہ
 معزز اور طاقتور قبیلہ تھا، اُن کے یا اور انصار بھی کم نہ تھے، تاہم وہ بھی کفار کے ظلم سے تنگ

لے یہ تمام طبقات بن سعد میں جی بھڑ مورخوں نے اس ہجرت نامیہ کا ذکر نہیں کیا اور بعض نے نہایت اخفا کیے ہیں ذکر
 کیا ہے۔

کے پاس بھیجے، راہ میں ابو جہل نے دیکھ لیا اور چھین لینا چاہا، اتفاق سے ابو بختری کہین سے آگیا، وہ اگرچہ کافر تھا، لیکن اس کو رحم آیا اور کہا کہ ایک شخص اپنی چھوٹی کو کچھ کھانے کے لئے بھیجتا ہے تو کیوں روکتا ہے؟

متصل تین برس تک آنحضرت ﷺ اور تمام آلِ ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں بالآخر دشمن ہی کو رحم آیا اور خود انہی کی طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریر ہوئی ہشام عامری خاندان بنی ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ میں ممتاز تھا، وہ چوری چھپے بنو ہاشم کو غلہ وغیرہ بھیجتا رہتا تھا، ایک دفعہ وہ زہمیر کے پاس جو عبدالمطلب کے نواسے تھے، گیا اور کہا، کیوں زہمیر تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ، پیو، ہر قسم کا لطف اٹھاؤ، اور تمہارے مامون کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو؟ زہمیر نے کہا، کیا کروں تمہا ہوں ایک شخص بھی میرا ساتھ سے تو میں اس ظالمانہ معاہدہ کو بھاڑ کر پھینک دوں، ہشام نے کہا میں موجود ہوں، دونوں مل کر مطعم بن عدی کے پاس گئے، ابو بختری بن ہشام، زمعہ بن الاسود نے بھی ساتھ دیا، دوسرے دن سب مل کر حرم میں گئے، زہمیر نے سب لوگوں کو مخاطب کر کے کہا، اے اہل مکہ! یہ کیا انصاف ہے، ہم لوگ آرام سے بسر کریں اور بنو ہاشم کو آب و دانہ نصیب نہ ہو، خدا کی قسم جب تک یہ ظالمانہ معاہدہ چاک نہ کر دیا جائے گا میں باز نہ آؤں گا، ابو جہل برابر سے بولا ہرگز اس معاہدہ کو کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا، زمعہ نے کہا تو جھوٹ کہتا ہے، جب یہ لکھا گیا تھا اس وقت بھی ہم رضی نہ تھے، غرض مطعم نے ہاتھ بڑھا کر دستاویز چاک کر دی، مطعم بن عدی، عدی بن قیس، زمعہ بن الاسود، ابو بختری،

زہیر سب ہتھیار باندھ کر نو ہاشم کے پاس گئے اور ان کو درہ سے نکال لائے، بقول ابن
یسلمہ نبوی کا واقعہ ہے اسی زمانہ میں معراج واقع ہوئی، جس کی تفصیل تیسرے حصہ
میں آئے گی، اسی زمانہ میں نماز پنجگانہ فرض ہوئی،

سلسلہ نبوی حضرت خدیجہؓ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابی طالب کے نکلے تھے اور
ابو طالب کی وفات | چند روز قریش کے جو رو ظلم سے امان ملی تھی کہ ابو طالب اور
حضرت خدیجہؓ کا انتقال ہو گیا،

ابو طالب کی وفات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لگے،
ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ پہلے سے موجود تھے، آپؐ نے فرمایا مرنے مرنے لا الہ الا اللہ
الا اللہ کہہ لیجئے کہ میں خدا کے ہاں آپؐ کے ایمان کی شہادت دوں۔ ابو جہل اور ابن
ابی امیہ نے کہا ابو طالب! کیا تم عبد المطلب کے دین سے پھر جاؤ گے، بالآخر ابو طالب نے
کہا میں عبد المطلب کے دین پر رہتا ہوں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب
کر کے کہا میں وہ کلمہ کہہ دیتا لیکن قریش کہیں گے کہ موت سے ڈر گیا۔ آپؐ نے فرمایا،
"میں آپکے لئے دعائے مغفرت کروں گا جب تک کہ خدا مجھ کو اس سے منع نہ کرے"
یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے، ابن اسحاق کی روایت ہے کہ مرنے وقت
ابو طالب کے ہونٹ ہل رہے تھے، حضرت عباسؓ نے (جو اس وقت تک کافر تھے)

لے یہ تفصیل ابن ہشام، طبری وغیرہ میں مذکور ہے، اخیر واقعہ موت ابن مسعود نے بیان کیا ہے، مگر بخاری
باب ابنا نزار اور مسلم، ابو طالب کا اخیر فقرہ مسلم میں ہے، بخاری میں نہیں،

کہ ان لوگوں کو سنا تو آنحضرت ﷺ سے کہا کہ تم نے جس کلمہ کے لئے کہا تھا، ابوطالب ہی کہہ رہے ہیں۔

اس بنا پر ابوطالب کے اسلام کے متعلق اختلاف ہے، لیکن چونکہ بخاری کی روایت عموماً صحیح تر مانی جاتی ہے، اس لئے محدثین زیادہ تر ان کے کفر ہی کے قائل ہیں، لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چندان قابلِ حجت نہیں کہ اخیراً وہی مسیب بن اہرج فتح مکہ میں اسلام لائے، اور ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے۔ اسی بنا پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ روایت مرسل ہے۔ ابن اسحاق کے سلسلہ روایت میں عباس بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب بن عباس بن ابیہ دونوں ثقہ ہیں، لیکن یحٰی کا ایک راوی یہاں بھی رہ گیا ہے، اس بنا پر دونوں روایتوں کے درجہ ہستانتہ میں چندان فرق نہیں،

علامہ ابن ہشام مطبوعہ مصر صفحہ ۱۰۷ اسلئے معنی کتاب انجائز درج ۱۰۷ (۱) اس وقت مصنف کے اس نظریہ سے مجھے اتفاق نہیں ہوا اس لئے کہ بخاری کی روایت کے آخر راوی حضرت مسیب بن جرمحالی ہیں، ظاہر ہے کہ صحابی کی روایت کسی صحابی ہی سے ہوگی اسی لئے قرطبی صحابہ حجت میں اور ابن اسحاق کی روایت منقطع ہوا اور چھوٹا ہوا راوی صحابی نہیں ہو، خود ابن اسحاق بھی استاد کا اعلیٰ درجہ نہیں رکھتے، اس لئے دونوں روایتوں کو یکساں نہیں قرار دیا جاسکتا۔ علامہ برین حضرت مسیب کی اس روایت کی تائید میں خود حضرت عباسؓ کی وہ روایت جو جو اسی مسیب دلی روایت سے اوپر صحیح بخاری میں موجود ہے جس میں ذکر ہے کہ حضرت عباسؓ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا (ابوطالب) کو آپ سے کیا فائدہ پہنچا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے، اور آپ کے لئے آپ کے دشمنوں سے برسرِ پناہ رہتے تھے، فرمایا وہ دوزخ کی آگ میں صرت تھے، تک ہیں مگر اس کا اثر بھی ناسخ تک پہنچ جاتا ہے، اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نیچے طبقہ میں ہوتا، اس سے مسلم ہو کر خود حضرت عباسؓ کے علم میں تھا کہ ان کا فائدہ توحید کے قرار پر نہیں ہوا، اسی

ابوطالب نے آنحضرت ﷺ کے لئے جو جان تشریان کیں اس سے کون بچا
 کر سکتا ہے، وہ اپنے جگر گوشن تک کو آپ پر نثار کرتے تھے، آپ کی محبت میں تمام عرب
 کو اپنا دشمن بنالیا، آپ کی خاطر محصور ہوئے، فاسقے اٹھائے، شہر سے نکالے گئے، تین تین
 برس تک آپؐ دانہ بند رہا، کیا یہ محبت، یہ جوش، یہ جان نثاریاں سب ضائع چاہیں گی؟
 ابوطالب، آنحضرت ﷺ سے ۳۵ برس عمر میں بڑے تھے، رسول اللہ ﷺ
 کو ان سے نہایت محبت تھی، ایک دفعہ وہ بیمار پڑے، آنحضرت ﷺ ان کی عیادت
 کے لئے گئے تو انھوں نے کہا "بھتیجے! جس خدا نے تجھ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اس سے دعا نہیں مانگنا
 کہ مجھ کو اچھا کر دے" آپؐ نے دعا کی اور وہ اچھے ہو گئے، آنحضرت ﷺ سے کہا خدا تیرا
 کھانا مانا ہے، آپؐ نے فرمایا کہ آپؐ بھی اگر خدا کا کھانا میں تو وہ بھی آپؐ کا کھانا مانے۔
 ابوطالب کی وفات کے چند ہی روز بعد حضرت خدیجہؓ نے بھی وفات کی بعض روایتوں
 میں ہے کہ انھوں نے ابوطالب سے پہلے انتقال کیا، اب آپؐ کے مددگار اور نگہدار دونوں
 اٹھ گئے صحابہ خود اپنی حالت میں مبتلا تھے، یہی زمانہ ہے جو اسلام کا سخت ترین زمانہ ہو
 اور خود آنحضرت ﷺ اس سال کو عام الحزن (سال غم) فرمایا کرتے تھے،
 حضرت خدیجہؓ نے رمضان سنہ نبوی میں وفات کی، ان کی عمر ۶۵ برس کی تھی،
 مقام حِجْر میں دفن کی گئیں، آنحضرت ﷺ خود ان کی قبر میں اترے، اس وقت تک
 نماز جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی۔

لے صحابہ نے احوال اصحاب ذکر ابوطالب علیہ السلام لہذا یہ تفصیل ابن سعد میں ہے،

ابو طالب! حضرت خدیجہؓ کے اٹھ جانے کے بعد قریش کو کس کا پاس تھا، اب وہ نہایت بے رحمی دے باکی سے آنحضرت ﷺ کو ستاتے تھے، ایک دفعہ آپؐ راہ میں جا رہے تھے، ایک شقی نے آکر فرقِ مبارک پر خاک ڈال دی، اسی حالت میں آپؐ گھر میں تشریف لائے، آپؐ کی صاحبزادی نے دیکھا تو پانی لے کر لائیں، آپؐ کا سر دھو تی تھیں اور خوش بختی سے روتی جاتی تھیں، آپؐ نے فرمایا: جانِ پدر! رو نہیں، خدا تیرے باپ کو بچائے گا۔ اہل مکہ سے تو قطعی ناامیدی تھی، اس لئے آپؐ نے ارادہ فرمایا کہ طائف تشریف لے جائیں اور وہاں دعوتِ اسلام فرمائیں، طائف میں بڑے بڑے امرا اور اربابِ اثر رہتے تھے، ان میں غیر کا خدا ان رئیس اقبائل تھا، یہ تین بجائی تھے، عبد یاسیل، مسعود، جببہ! آنحضرت ﷺ ان کے پاس گئے اور اسلام کی دعوت دی، ان تینوں نے جو جواب دیئے وہ نہایت عبرت انگیز تھے، ایک نے کہا اگر تجھ کو خدا نے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تو کعبہ کا پڑ چاک کر رہا ہے، دوسرے نے کہا کیا خدا کو تیرے سوا اور کوئی نہیں ملتا تھا، تیسرے نے کہا ”میں بہر حال تجھ سے بات نہیں کر سکتا تو اگر سچا ہے تو تجھ سے گفتگو کرنا خلافتِ ادب ہے اور جھوٹا ہے تو گفتگو کے قابل نہیں۔“

ان بدبختوں نے اسی پر اکتفا نہیں کیا، طائف کے بازار میں لوگوں کو بجا دیا کہ آپؐ کی ہنسی اڑائیں، شہر کے اوباش ہر طرف سے ٹوٹ پڑے، یہ مجمعِ دور ویہ صفت باندھ کر کھڑا ہوا، جب آپؐ اُدھر سے گزرے تو آپؐ کے پانوں پر پتھر مارنے شروع کئے، یہاں تک کہ

لے پڑی اور ابنِ ہشام ذکرِ وفاتِ حضرت خدیجہؓ

آپ کی جوتیان خون سے بھر گئیں، جب آپ زخموں سے چور ہو کر بیٹھ جاتے تو بازو تھام کر کھڑا کر دیتے، جب آپ پھر چلنے لگتے تو پتھر بوساتے، ساتھ ساتھ گھایاں دیتے، اور تالیاں بجاتے جاتے، آخر آپ نے ایک باغ میں انگور کی ٹیوں میں پناہ لی، یہ باغ عقبہ بن ربیعہ کا تھا جو باوجود کفر کے شریف الطبع اور نیک نفس تھا، اُس نے آپ کو اس رات میں دیکھا تو اپنے غلام کے ہاتھ جس کا نام عداس تھا، انگور کا خوشہ ایک کشتی میں رکھ کر بھیجا، اس سفر میں حضرت زید بن حارثہ بھی ساتھ تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف سے پھر کر چند روز نخلہ میں قیام کیا، پھر حراہ بن شریف لائے اور مطعم بن عدی کے پاس پیغام بھیجا کہ جگو اپنی حمایت میں لے سکتے ہو، غرض کا شمار تھا کہ جب کوئی ان سے طالب حمایت ہوتا تو گو دشمن ہوتا انکا رہنمائی کر سکتے تھے مطعم نے یہ درخواست منظور کی بیٹوں کو بلا کر کہا کہ ہتھیار لگا کر حرم میں جاؤ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں تشریف لائے مطعم اونٹ پر سوار ساتھ تھا، حرم کے پاس آیا تو پکارا کہ میں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پناہ دی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حرم میں آئے

لے یہ پوری تفصیل مواہب لدنیہ بحوالہ موسیٰ بن عقبہ اور طبری و ابن ہشام میں جو کچھ کیا عجیب بات ہو کہ ایک ہی واقعہ دو مختلف نگاہوں کو کس طرح مختلف نظر آتا ہو مگر یہ دوس نے دعوہ زائد، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سفر کو سوا بدیزمین داخل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ طائف مکہ سے باطل قریب اور ان کے زیر اثر تھا اور وہ ان دوسوں کے باغ تھے، جس کی وجہ سے ان کی آمدورفت بہت تھی، اس لئے جب مکہ کے تمام رؤسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف تھے، تو طائف کے لوگوں سے کیا اُمید ہو سکتی تھی، لیکن سر ولیم مور صاحب لکھتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا زور اعتقاد اور اعتماد علی انفس تھا کہ باوجود تمام ناکامیوں کے وہ تنہا ایک نجات شہر میں گئے اور تبلیغ اسلام کا فرض ادا کیا، ع والفضل ماشہدات بابہ الاحداء،

نہاڑا کی اور دولت بخار کو واپس گئے، مٹم اور اس کے بیٹے آپ کو تلواروں کے سایہ میں لائے،
 مٹم نے کفر کی حالت میں غزوہ بدر سے پہلے وفات کی، حضرت حسانؓ جو دربارِ رسالت
 کے شاعر تھے، انھوں نے مرثیہ لکھا، زرقانی نے یہ مرثیہ بدر میں نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس میں
 کچھ مضائقہ نہیں، مٹم کا یہ کام بے شبہ مدح کا مستحق تھا لیکن اُجکل کے مسلمان حضرت حسانؓ
 اور زرقانی سے زیادہ شیعہ اسلام ہیں، اس لئے معلوم نہیں حضرت حسانؓ کا یہ فعل آج بھی
 پسند کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

قبائل کا دورہ | آنحضرت ﷺ کا معمول تھا جب حج کا زمانہ آتا اور عرب کے قبائل
 ہر طرف سے آکر مکہ کے آس پاس اترتے تو آپؐ ایک ایک قبیلہ کے پاس جاتے اور تبلیغ
 اسلام فرماتے، عرب میں مختلف مقامات پر میلے لگتے تھے، جن میں دور دور کے قبائل ہتے
 تھے، آپؐ ان میلوں میں جاتے اور اسلام کی تبلیغ فرماتے،

ان میلوں میں سے عکاظہ اہل عرب کا قومی اور علمی دنگل تھا، اور مجتہ اور ذوالجہا
 کا نام مورخین نے خاص طور پر لیا ہے، قبائل عرب میں سے بنو عامر، محارب، خزاعہ، غسان
 مرہ، حنیفہ، سلیم، عیس، بنو نصر، کنذہ، کلب، حارث بن کعب، غدرہ، حضارہ، مشورہ، قبا
 ہیں، ان سب قبائل کے پاس آپؐ تشریف لے گئے، لیکن ابو لہب ہر جگہ ساتھ ساتھ جاتا
 اور جب آپؐ کسی مجمع میں تقریر کرتے تو برابر سے کہتا کہ ”دین سے پھر گیا ہے اور جھوٹ کہتا
 ہے“

ابن سعد رحمہ اللہ کسی قدر تفصیل مواہب لدنیہ سے اضافہ کی گئی ہے جو ابن اسحاق کی روایت پر توجہ ہے
 کہ ابن ہشام نے یہ حالات قلم انداز کئے ہیں، زرقانی جلد اول صفحہ ۵۱۵ سے ابن سعد نے ان تمام
 قبائل کا ذکر کیا ہے، مستدرک حاکم جلد اول ص ۵۱۵ (آباد اس)

چھوڑ دینا زرد اعتقاد ہی ہے۔ اس کے علاوہ ہم کسریٰ کے زیر اثر ہیں اور معاہدہ ہو چکا ہے کہ ہم اور کسی کے اثر میں نہ آئیں گے۔ آپؐ نے اُن کی راست گوئی کی تحسین کی اور فرمایا کہ ”خدا اپنے دین کی آپؐ مدد کرے گا۔“

قبیلہ بنو عامر کے پاس گئے تو ایک شخص نے جس کا نام بنو حوین (فراس تھا) آپؐ کی تقریر سن کر کہا ”یہ شخص مجھ کو ہات آجائے تو میں تمام عرب کو سحر کر لوں“ پھر آپؐ سے پوچھا کہ ”اگر ہم تمہارا ساتھ دین اور تم اپنے مخالفوں پر غالب آ جاؤ تو تمہارے بعد ریاست ہم کو ملے گی“ آپؐ نے فرمایا ”یہ خدا کے ہات ہے۔“ اس نے کہا ”ہم اپنا سینہ عرب کا آماج گاہ بنائیں اور حکومت غیروں کے ہات آئے، ہم کو یہ غرض نہیں۔“

رسول اللہ ﷺ اسباب مذکورہ بالا کی بنا پر قریش نے آنحضرت ﷺ کی سخت مخالفت کی، اور چاہا کہ آپؐ کو اس قدر ستائیں کہ آپؐ مجبور ہو کر تبلیغ

اسلام سے دست بردار ہو جائیں، سوہ اتفاق یہ کہ جو کفار آپؐ کے ہمسایہ تھے یعنی ابو جہل، ابولہب، اسود بن حذافہ، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، نضر بن حارث، ہنہ بن جاح، عقبہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص سب قریش کے سربراہ اور دہ رُوسا تھے، اور یہی سب بڑھ کر آپؐ کے دشمن تھے، یہ لوگ آنحضرت ﷺ کی راہ میں کانٹے بچھاتے، نماز پڑھتے وقت ہنسی اڑاتے، مسجدہ میں آپؐ کی گردن پر اوجھڑی لاکر ڈال دیتے، نگلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچتے کہ گردن مبارک میں بدھیاں پڑ جاتیں، را آپؐ کی روحانی قوت اثر کر

لے، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، (سنن طبری ج ۳ ص ۱۲۰) اس سے ابن سعد طباطبائی ص ۱۳۲

دیکھ کر لوگ جادوگر کہتے، دعوائے نبوت کو سن کر محزون کہتے، باہر نکلتے تو شیریں لڑکے پیچھے پیچھے
غول باندھ کر کھینچتے، نماز جماعت میں قرآن زور سے پڑھتے تو قرآن، قرآن کے لانے والے
(رسول اللہ ﷺ) اور قرآن کے اتارنے والے (خدا) کو گایاں دیتے،

ایک دفعہ آپ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، دوسرے قریش بھی موجود تھے، ابوہریرہ
نے کہا: کاش اس وقت کوئی جاتا اور اونٹ کی اوجھ بچا ست سمیت اٹھا لاتا کہ جب
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سجدہ میں جاتے تو اُن کی گردن پر ڈال دیتا، عقبہ نے کہا: یہ خدمت
میں انجام دیتا ہوں، چنانچہ اوجھ لاکر آپ کی گردن پر ڈال دی، قریش مارے خوشی کے
ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے، کسی نے جا کر حضرت فاطمہؓ کو خبر کی، وہ اگرچہ اُس وقت
صرف پانچ چھ برس کی تھیں، لیکن جوشِ مجتہد سے دوڑی آئیں، اور اوجھ ہٹا کر عقبہ کو برا
بھلا کہا، اور بددعا میں دینے لگی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کہیں کسی مجمع عام میں دعوتِ اسلام کا وعظ فرماتے
تو بولسب جو آپ کے ساتھ ساتھ برابر سے کہتا جاتا کہ یہ جھوٹ کہتا ہے، ایک صحابی کا
بیان ہے کہ ایک دفعہ جب کہ میں اسلام نہیں لاچکا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بازارِ ذوالحجہ
میں گئے اور مجمع میں گھس کر لوگوں سے کہا کہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ کو ابوہریرہؓ آپ پر خاک پھینکتا
جاتا تھا، اور کہتا کہ اس کے فریب میں نہ آنا، یہ چاہتا ہے کہ تم لات وعزتی کی پرستش چھوڑو

(مسند امام شریف جلد ۱ صفحہ ۳۰۲ سے صحیح بخاری ۶۸۶) مسند صحیح بخاری باب الطہارۃ والصلوۃ والجزیۃ
والجہاد، وصحیح مسلم در توفانی جلد اول صفحہ ۲۹۴ سے مسند امام شریف جلد ۱ صفحہ ۶۳،

حالت میں کفار نے آپ کو جو اذیتیں پہنچائیں ان کا بیان چھیچھے گزر چکا،

ایک دفعہ آپ حرم کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ نے آپ کی گردن میں چادر لپیٹ کر نہایت زور سے کھینچی اتفاقاً حضرت ابو بکر آگئے، اور آپ کا شانہ پکڑ کر عقبہ کے ہاتھ چھڑایا اور کہا کہ اس شخص کو قتل کرتے ہو جو صرف یہ کہتا ہے کہ خدا ایک ہے۔

جو لوگ آنحضرت ﷺ کی دشمنی میں نہایت سرگرم تھے اور رات دن اسی شغل میں رہتے تھے ان کے نام جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں لکھے ہیں حسب ذیل ہیں:

”ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، حارث بن قیس بن عدی، ولید بن المغیرہ،

امیہ، ابی بن خلف، ابو قیس بن فاکہ بن المغیرہ، عاص بن وائل بن اقرہ، حارث،

منبہ بن الحجاج، زہیر بن ابی امیہ، سائب بن صیفی، اسود بن عبدالاسد، عاص بن سمیعہ

ابن العاص، عاص بن ہاشم، عقبہ بن ابی معیط، ابن الامدی، ہذلی، حکم بن ابی العباس

عدی بن حراۃ۔“

یہ سب کے سب آنحضرت ﷺ کے ہمسایہ اور ان میں سے اکثر صاحبِ اوقاف تھے

یہ جو کچھ ہوا، گو نہایت درد انگیز اور حسرت خیز تھا، لیکن تعجب انگیز نہ تھا، دنیا کی تاریخ

میں کوئی ایسی مثال نہیں ہے کہ نامانوس اور اجنبی مدائین بد رغبت سن لی گئی ہوں جس طرح

نوح علیہ السلام کو سیکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور وحشت کا سامنا رہا، یونان دنیا

کی شائستگی کا معلم اول ہے تاہم اسی حکمت کہ وہیں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت ﷺ

سے صحیح بخاری باب مالتی انہی حتی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بیکمۃ الخ۔

کو دار و سن کا منظر پیش آیا، اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی زنجیر بن کر
 کڑی نہ تھی، لیکن غور طلب یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں سرور عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کیا کیا
 سقراط (زہر کا پیالہ) پی کر فنا ہو گیا، حضرت نوح علیہ السلام نے مخالفت سے تنگ
 آکر ایک قیامت خیز طوفان کی استدعا کی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام تیس چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سو لی
 پر چڑھ گئے، لیکن سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض ان سب سے بالاتر تھا، حضرت خائب بن
 نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض
 کی کہ آپ اُن کے حق میں بددعا کیوں نہیں فرماتے؟ تو آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا، اور فرمایا
 کہ تم سے پہلے وہ لوگ گذرے ہیں جن کے سر پر آسے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے
 تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے، خدا اس کام کو پورا کرے گا یہاں تک کہ ستر سو
 صد ہزار سے حضور موت تک سفر کرے گا اور اُس کو خدا کے سوا کسی کا ڈر نہ ہوگا۔
 کیا یہ پیشین گوئی حروف بہ حروف پوری نہیں ہوئی؟

لے صحیح بخاری، باب ما نطق النبی واصحابہ من المشرکین ذکر لایم جاہلیہ،

مدینہ منورہ اور انصا

آفتاب کی روشنی دو پہنچ کر تیز ہوتی ہے، شبیم گل باغ سے نکل کر عطر نشان بنتی ہے،
آفتاب اسلام طلوع مکہ میں ہوا، لیکن کرین مدینہ کے افق پر چمکین،
مدینہ کا اہلی نام تیرب ہے، رسول اللہ ﷺ نے جب یہاں آکر قیام کیا تو
اس کا نام مدینہ النبی یعنی پیغمبر کا شہر پڑ گیا، اور پھر مختصر ہو کر مدینہ مشہور ہو گیا،
یہ شہر مدتوں سے آباد ہے، بہت قدیم زمانہ میں یہودی یہاں آکر آباد ہوئے،
ان کی نسلیں کثرت سے پھیلین اور مدینہ کے اطراف ان کے قبضہ میں آگئے، انھوں نے
مدینہ اور اس کے حوالی میں چھوٹے چھوٹے قلعے بنائے تھے اور ان میں سکونت رکھتے تھے،
(یہود کے متعلق زائد تحقیق آگے آئے گی)

انصار اصل میں یمن کے رہنے والے اور قحطان کے خاندان سے تھے، یمن میں
جب مشہور سیلاب آیا جس کو سیل غم کہتے ہیں، یہ لوگ یمن سے نکل کر مدینہ میں آباد ہوئے
یہ دو بھائی تھے، اوس اور خزرج، تمام انصار ان ہی دو کے خاندان سے ہیں، یہ خاندان
جب تیرب میں آیا تو یہود نہایت اقتدار اور اثر رکھتے تھے، اس پاس کے مقامات
ان کے قبضہ میں تھے اور دولت و مال سے مالا مال تھے، چونکہ آل و اولاد کی کثرت سے
میں کیوں قبیلہ بن گئے تھے، اس لئے دور دور تک بستیوں بستیوں میں، انصار کچھ زمانہ

لے انصار کے نسب اور مدینہ میں آباد ہونے کی پوری تفصیل وفاقا، الوفا، جلد اول صفحہ ۱۶ تا ۱۵۲ میں مذکور ہے،

اُن سے الگ ہے، لیکن اُن کا زور اور اثر دیکھ کر بالآخر اُن کے حلیف بن گئے، ایک مدت تک یہ حالت قائم رہی، لیکن اب انصار کا خاندان پھیلتا جاتا تھا، اور اقتدار حاصل کرتا جاتا تھا، یہود نے پیش بینی کے لحاظ سے اُن سے معاہدہ توڑ دیا،

یہودیوں میں ایک رئیس فطیلون پیدا ہوا جو نہایت عیاش اور بدکار تھا، اس نے یہ حکم دیا کہ جو دشمنہ لڑکی بیاہی جائے، پہلے اس کے شبستان میں آئے، یہود نے اسکو گوارا کر لیا تھا، لیکن جب انصار کی نوبت آئی تو انھوں نے سرتابی کی اس زمانہ میں نصیحا کا سردار ایک شخص مالک بن عجلان تھا، اس کی بہن کی شادی ہوئی تو وہ عین شادی کے دن گھر سے نکلی اور اپنے بھائی مالک بن عجلان کے سامنے سے بے پردہ گزری، مالک کو غیرت آئی، اٹھ کر گھر میں آیا اور بہن کو سخت ملامت کی، اُس نے کہا ہاں لیکن کل جو کچھ ہو گا اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ دوسرے دن حسب دستور جب مالک کی بہن دہن بنکر فطیلون کی خدمت گاہ میں گئی تو مالک بھی زمانے کپڑے پہن کر سیلیون کے ساتھ گیا، اور فطیلون کو قتل کر کے شام کو بھاگ گیا، یہاں عثمانیوں کی حکومت تھی اور ابو جہلہ حکمران تھا اس نے یہ حالات سنے تو ایک فوج گرانے کر آیا، اور اس اور خزرج کے رؤسا کو بلا کر ان کو خلعت اور نعل دیئے، پھر رؤسا سے یہود کی دعوت کی اور ایک ایک کو دھوکے سے قتل کر دیا، یہود کا زور اب ٹوٹ گیا، اور انصار نے نئے سرے سے قوت حاصل کی،

لے جو قبیلے آپس میں ایک دوسرے کی اعانت و شرکت کا (مصلحت) معاہدہ کرتے تھے وہ باہم حلیف کہلاتے تھے مثلاً، الوفا، یہ واقعہ مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے اور وفاء الوفا میں یہ تمام روایتیں مذکور ہیں

انصار نے مدینہ اور حوالی مدینہ میں کثرت سے چھوٹے چھوٹے قلعے بنائے، اوس اور خزرج
ایک دوسرے تک باہم متحد رہے، لیکن پھر عرب کی فطرت کے موافق خانہ جنگیان شروع ہو گئیں
اور سخت خوزیر لڑائیاں ہوئیں، سب سے اخیر لڑائی میں جس کو پھیلا کتہ بنیں اس زور کا
معرکہ ہوا کہ دونوں خاندانوں کے تمام نامور لڑاکو مر گئے، انصار اب اس قدر ضعیف ہو گئے
کہ انھوں نے قریش کے پاس سفارت بھیجی کہ ہم کو حلیف بنالیجئے، لیکن ابو جہل نے معاملہ دیرینہ
انصار کو بت پرست تھے، تاہم چونکہ یہود سے میل جول تھا، اس لئے نبوت اور کتب
آسمانی سے گوش آشنا تھے، یہود سے گواہ انصار اک گونہ رقابت رکھتے تھے، لیکن ان کے علمی
فضل و کمال کے معترف تھے، یہود نے مدینہ میں جو علمی مدارس قائم کئے تھے اور جن کو
ہیت المذراہ اس کہتے تھے (بخاری وغیرہ میں نام مذکور ہے) ان میں تورات کی تعلیم ہوتی
تھی، انصار جاہل تھے اس لئے ان پر یہود کے علمی تفوق کا خواہ مخواہ اثر پڑتا تھا، یہاں تک
کہ انصار میں سے جس کے اولاد زندہ نہیں رہتی تھی وہ منت مانتا تھا کہ بچہ زندہ رہے گا تو
یہودی بنا دیا جائے گا، یہودی عموماً یہ یقین رکھتے تھے کہ ایک پیغمبر بھی اور آنے والا ہے،
اس بنا پر انصار بھی ایک پیغمبر موعود کے نام سے آشنا تھے،

انصار میں ایک شخص سوید بن صامت جو شاعری اور جنگ آوری میں ممتاز تھا
اس کو امثال لقمان کا نسخہ ملتا تھا، جس کو وہ کتاب آسمانی سمجھتا تھا، وہ ایک دفعہ

(۱) بخاری ج ۲، ص ۲۰۴، کتاب الاکراہ باب فی بیع المکرہ ونحوہ فی الحق وغیرہ (۲) اس ۱۵ (کتب
تفسیر میں) (۳) اکرنا فی الدین کی تفسیر دیکھو)

سچ کو گیا، آنحضرت ﷺ نے اس کے حالات سنے تو خود اس کے پاس تشریف لے گئے۔
 اُس نے امثالِ نعمان پڑھ کر سنایا، آپ نے فرمایا "میرے پاس اس سے بھی بہتر چیز ہے۔ یہ
 کہہ کر قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں، سوید نے تحسین کی، اگرچہ وہ مدینہ واپس آکر جنگِ بنی
 مین مار گیا، لیکن اسلام کا معتقد ہو چکا تھا،

سوید شجاعت اور شاعری دونوں میں کمال رکھتا تھا، ایسے شخص کو اہل عرب
 "کامل" کہتے تھے، اور اسی بنا پر سوید اسی لقب سے پکارا جاتا تھا، سوید کے میلانِ اسلام کا
 انصار پر پڑ چکا تھا،

اُس اور خزرج کے معرکوں میں اُس کو جب شکست ہوئی تو اُس کے عابد
 قریش کے پاس گئے کہ خزرج کے مقابلہ میں اُن کو حلیف بنائیں، اس سفارت میں
 ایاس بنِ مُعاذ بھی تھے، رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں کا آنا معلوم ہوا تو آپ
 اُن کے پاس تشریف لے گئے اور قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں، ایاس نے
 ساتھیوں سے کہا کہ خدا کی قسم تم جس غرض کے لئے آئے ہو یہ کام اس سے بھی بہتر ہے۔
 لیکن قافلہ سالار یعنی ابو الجحیس نے کنکریاں اٹھا کر اُن کے منہ پر مار دیں اور کہا کہ تم اس کام
 کے لئے نہیں آئے۔ اس کے بعد بجا ش کا معرکہ پیش آگیا، اور ایاس آنحضرت ﷺ
 کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے، لوگوں کا بیان ہے کہ مرتے وقت ایاس کی زبان پر

دلیلہ الہدیہ و انہما یا ابنِ کثیر (ص ۳۷، ۳۸) اس سے سوید کا ذکر ابنِ ہشام میں ہے، لیکن روض الانف میں زیادہ
 تفصیل ہے، اصحاب میں بھی اس کا حال ہے، لیکن نسب میں اختلاف ہے، اور امثالِ نعمان کا ذکر تین ہی، طبری میں بھی
 سوید کا پورا واقعہ مع اس کے اشعار کے مذکور ہے، دیکھو صفحہ ۱۲۰، ۱۲۱

تکمیل جاری تھی۔

جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ حج کے زمانہ میں رسولِ قبا کے پاس جا کر تبلیغ اسلام فرمایا کرتے تھے اس سال (رجبِ نبوی) میں بھی آپ متعذر قبا کے پاس تشریف لے گئے عقبہ کے پاس ہجان اب مسجدِ عقبہ ہے خزیج کے چند شاخیں آپ کو نظر آئے، آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا، انھوں نے کہا خزیج، آپ نے دعوتِ اسلام دی، اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا ”دیکھو، یہود ہم سے اس اولیت میں بازی نہ لے جائیں“ یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا، یہ چھ شخص تھے جن کے نام حسبِ ذیل ہیں،

سہ جہری اور اصباہ میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہو، اصباہ میں لکھا ہو کہ ایسا حال امامِ بخاری نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے (الہدیہ والہدایہ بن کثیر ج ۳ صفحہ ۱۸۱) اس واقعہ میں منورہ کے یہ حضرات جو پہلے پہل اسلام لائے، بعض مصنفین سیرت نے ان کے اس قبولِ اسلام کے واقعہ کا تذکرہ بیتِ عقبہ اولیٰ کے عنوان سے کیا ہے، یہ عنوان کتبِ سیرت کے ناظرین کے لئے اس وقت پریشانی کا موجب بن جاتا ہے جب وہ دوسری کتابِ زادِ مسافر، مسدک ماکرج ۲/۱۲۷، ابن کثیر علی ما شیخ فیج البیان ج ۹ ص ۱۱۷ میں دیکھتے ہیں کہ بیتِ عقبہ اولیٰ میں بارہ آدمی تھے، اسی اختلافِ روایت کے سبب بعض مصنفین سیرت بیتِ عقبہ ثانیہ میں بارہ آدمی اور بیس، آدمی بتلاتے ہیں،

حالانکہ اصل صورت یہ ہے کہ چھ یا آٹھ آدمی جو شروع شروع میں اسلام لائے، ان کے واقعہ قبولِ اسلام کا عنوان بیتِ عقبہ اولیٰ نہیں بلکہ ابتداء اسلام انصار ہونا چاہئے اور دوسرے سال جب کہ گیارہ بارہ آدمی حاضر خدمت ہوئے ہیں یہ بیتِ عقبہ اولیٰ ہی حضرت عبادة بن الصامت نے بصرہ فرمایا کہ ان احد عشر فی العقبة اولیٰ من العام المقبل، اس روایت میں حضرت عبادة العام قبل میں بیتِ عقبہ اولیٰ کا ہونا فرماتے ہیں اور اس میں گیارہ آدمیوں کے ہونے کی صراحت فرماتے ہیں، اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس سے پہلے جو لوگ اگر اسلام قبول کر چکے تھے اس کا تعلق بیتِ عقبہ اولیٰ میں جن لوگوں نے انصار کے ابتداء اسلام کے واقعہ کا نام بیتِ عقبہ اولیٰ رکھا ہے وہ تین بیتِ عقبہ کا عنوان دیتے ہیں، یعنی ایک یہ بیتِ عقبہ اولیٰ، دوسری وہ بیتِ عقبہ جس میں گیارہ یا بارہ آدمی اسلام لائے اور تیسری وہ بیتِ عقبہ

دوسرے سال بارہ شخص مدینہ منورہ سے آئے اور بیعت کی، اس کے ساتھ اس بات کی بھی خواہش کی کہ احکام اسلام کے سکھانے کے لئے کوئی معلم ان کے ساتھ کر دیا جائے، آنحضرت ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیر کو اس خدمت پر مامور فرمایا، مصعب ہاشم بن عبد مناف کے پوتے اور سابقین اسلام میں سے تھے، غزوہ بدر میں شکر کی علم برداری کا منصب انہی کو ملا تھا، وہ مدینہ میں اگر اسخیز بن زرارہ کے مکان پر ٹھہرے جو مدینہ کے نہایت معزز تھے، روزانہ معمول تھا کہ انصار کے ایک ایک گھر کا دورہ کرتے، لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے، اور قرآن مجید پڑھ کر سناتے، روزانہ ایک نئے آدمی اسلام قبول کرتے، رفتہ رفتہ مدینہ سے تباہ گھر گھر اسلام پھیل گیا، صرف خطبہ وائل، واقف کے چند گھرانے باقی رہ گئے، ابن سعد نے طبقات میں یہ واقعات تفصیل سے لکھے ہیں،

قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ تھے، قبیلہ پران کا یہ اثر تھا کہ ہر کام میں ان کے اشاروں پر چلتے تھے، مصعب نے جب ان کے پاس جا کر اسلام کی دعوت دی تو انھوں نے پہلے نفرت ظاہر کی، لیکن جب مصعب نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں تو پتھر موم تھا، ان کا اسلام لانا تمام قبیلہ اوس کا اسلام قبول کر لینا تھا،

اگلے سال بہتر شخص حج کے زمانہ میں آئے، اور اپنے ساتھیوں سے (جو بہت پست تھے) چھپکر بہ مقام منیٰ (عقبہ) آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی، اس موقع پر حضرت عباسؓ بھی جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے، آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے، انھوں نے انصار سے خطاب کر کے کہا: "گر وہ خزیج و محمد ﷺ اپنے خاندان

میں مسز اور محترم ہیں، دشمنوں کے مقابلہ میں ہم ہمیشہ ان کے سینہ سپر رہے، اب وہ ہمارے پاس جانا چاہتے ہیں، اگر مرتے دم تک ان کا ساتھ دے سکو تو بہتر ورنہ ابھی سے جواب دینا۔ حضرت امیرؓ نے آنحضرت ﷺ کی طرف خطاب کر کے کہا ہم لوگ تلواروں کی گود میں پلے ہیں۔ وہ اسی قدر کہنے پائے تھے کہ ابوالمہذمؓ نے بات کاٹ کر کہا "یا رسول اللہ! ہم سے اور یہود سے تعلقات ہیں، بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے، ایسا تو نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور اقتدار حاصل ہو جائے تو آپ ہم کو چھوڑ کر اپنے وطن چلے جائیں" آپ نے مسکرا کر فرمایا "نہیں تمہارا خون میرا خون ہو، تم میرے اور میں تمہارا" آپ نے اس گروہ میں سے بارہ شخص نقیب انتخاب کئے، جن کے نام خود انھوں نے پیش کئے تھے، ان میں ابوخرزج کے اور تین اوس کے تھے، ان کے نام حسبِ روافی ابن سعد حسبِ ذیل ہیں:-

جنگِ بعاث میں انہی کے باپ اوس کے سردار تھے،

۱ اُسید بن مھیز

۲ ابوالعین بن تہان،

جنگِ بدر میں شہید ہوئے،

۳ سعد بن خثیمہ،

ان کا ذکر اوپر گزر چکا، یہ امامِ ماز تھے،

۴ اسعد بن زرارہ،

جنگِ احد میں شہید ہوئے،

۵ سعد بن الربیع،

مشہور شاعر ہیں، جنگِ موتہ میں شہید ہوئے

۶ عبداللہ بن رواحہ

مسز اور مشہور صحابی ہیں، سقیفہ بنی ساعدہ میں

۷ سعد بن عبادہ،

ان ہی نے پہلے خلافت کا دعویٰ کیا تھا،

بیرموند بن شہید ہوئے،

بیعت عقبہ میں انہی نے انصار کی طرف سے

تقریر کی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت

پہلے انتقال کر گئے،

جنگِ احد میں شہید ہوئے،

مشہور صحابی ہیں، ان سے اکثر حدیثیں مروی ہیں،

جنگِ احد میں شہید ہوئے،

منذر بن عمرو،

براء بن معرور،

عبد اللہ بن عمرو،

عبد اللہ بن الصامت،

رافع بن مالک،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن باتوں پر انصار سے بیعت لی یہ تھیں شرک، چوری، زنا،

قتلِ اولاد اور اقراء کے مرتکب نہ ہوں گے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے جو اچھی بات

کہیں گے، اس سے سرتابی نہ کریں گے۔“

جب انصار بیعت کر رہے تھے تو سعد بن زرارہ نے کھڑے ہو کر کہا: بھائیو! یہ بھی

خبر ہے؟ کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عرب و عجم اور جن و انس سے اعلانِ جنگ ہے۔“

سب نے کہا ہاں ہم اسی پر بیعت کر رہے ہیں،

بارہ شخص جو نقیب انتخاب کئے گئے رئیس القبائل تھے، ان کا اسلام قبول کرنا تمام

ملہ یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ یہ عقبہ اوی کی شرطا ہیں، اخیر بیعت اس

بات پر لی گئی تھی کہ انصار آپ کی جان کی حفاظت کریں گے،

انصار کا اسلام قبول کرنا تھا، صبح کو اس بیعت کی اڑتی سی خبر پھیلی، قریش انصار کے پاس آئے، اور شکایت کی، انصار کے ساتھ جو بت پرست تھے اُن کو اس بیعت کی خبر نہ تھی، انھوں نے تکذیب کی کہ: "ایسا ہونا تو ہم سے کیونکر چھپ سکتا تھا؟"

مدینہ میں اسلام کو پناہ حاصل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ کو اجازت دی کہ تم سے ہجرت کر جائیں، قریش کو معلوم ہوا تو انھوں نے رُودک ٹوک شروع کی، لیکن چوری چھپے لوگوں نے ہجرت شروع کر دی، رفتہ رفتہ اکثر صحابہ پہلے گئے، صرف آنحضرت ﷺ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ رہ گئے، جو لوگ مفلسی سے غبور تھے وہ مدت تک نہ جاسکے یہ آیت انہی کی شان میں ہے،

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ	مزدور مرد، عورتیں اور بچے، جو یہ کہتے
وَالْوِلْدَانَ الَّذِينَ يَقُولُونَ نَبَأًا	بچے کہ اسے خدا! ہم کو اس شہر سے نکال
أَخْرَجَنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ	کہ یہاں کے لوگ ظالم ہیں،
(النَّظَائِرِ أَهْلُهَا) (نساء-۱۰)	

اسم

ہجرت

(اس وقت جبکہ دعوتِ حق کے جواب میں ہر طرف سے تلوار کی جھنکاریں سنائی دے رہی تھیں، حافظِ عالم نے مسلمانوں کو دارالامان مدینہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا، لیکن خود جو واقعہ (مٹی شعلہ) جو ان سنگاؤں کا حقیقی ہدف تھا، اپنے لئے حکم خدا کا منظر تھا، مگر کے باہر اطراف میں جو صاحبِ اثر مسلمان ہو چکے تھے وہ جان نثارانہ اپنی حفاظت کی حد پیش کرتے تھے، قبیلہ دوس ایک محفوظ قلعہ کا مالک تھا، اس کے رئیس طفیل بن عمرو نے اپنا قلعہ پیش کیا کہ آپ یہاں ہجرت کر آئیں، لیکن آپ نے انکار فرمایا اسی طرح نبی ہمدانی کے ایک شخص نے بھی یہی خواہش کی تھی، بعد کو اس نے کہا کہ وہ اپنے بل قبیلہ کو مطلع کرے آئندہ سال آئیگا، لیکن کارساز قضا نے یہ ثمرت صرف انصار کے لئے مخصوص کیا تھا چنانچہ قبل ہجرت آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خواب دیکھا کہ دارالہجرۃ ایک پر بارغ و بہار مقام ہو، خیال تھا کہ وہ یامہ یا ہجر کا شہر ہوگا، لیکن وہ شہر مدینہ نکلا)

نبوت کا تیرہواں سال شروع ہوا، اور اکثر صحابہ مدینہ پہنچ چکے تو وحی الہی کے مطابق

رسلِ صحیح مسم جلد ۵ باب الدلیل علی ان قاتل نفسہ لا یقرب ۱۰۰۰ مترک ج ۲ صفحہ ۶۱۳ و در تانی علی الموابہ ج ۱ اول صفحہ ۳۵۹ ۱۰۰۰ صحیح بخاری باب ہجرۃ النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) "س"

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی مدینہ کا عزم فرمایا۔ یہ داستان نہایت پر شو بہ اور اسی وجہ سے امام بخاری نے باوجود اختصار پسندی کے اس کو خوب چھپا کر لکھا ہے اور حضرت عائشہؓ کی زبانی لکھا ہے، حضرت عائشہؓ کو اُس وقت سات آٹھ برس کی عمر تھیں لیکن ان کا بیان درحقیقت خود رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت ابو بکرؓ کا بیان ہے کہ انہی سے سن کر کہا ہوگا، اور ابتداء واقعہ میں وہ خود بھی موجود تھیں،

قریش نے دیکھا کہ اب مسلمان مدینہ میں جا کر طاقت پکڑتے جاتے ہیں اور وہاں اسلام پھیلتا جاتا ہے، اس بنا پر انھوں نے دارالندوہ میں، جو دارالشوری تھا، اجلاس عام کیا، ہر قبیلہ کے رؤساء یعنی عقیبہ، ابوسفیان، جیسر بن مطعم، نضر بن حارث بن کلاب، ابو جہل، ابن ہشام، زمعہ بن اسود بن مطلب، حکیم بن حزام، ابو جہل، نمیبہ، ومنبہ، امیہ بن خلف وغیرہ وغیرہ سب شریک تھے، لوگوں نے مختلف رائےیں پیش کیں، ایک نے کہا ”حجرت کے ہاتھ پاؤں میں زنجیریں ڈال کر مکان میں بند کر دیا جائے۔“ دوسرے نے کہا جلاوطن کر دینا کافی ہے۔ ابو جہل نے کہا ہر قبیلہ سے ایک شخص انتخاب ہو، اور پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے اُن کا حاتمہ کر دے، اس صورت میں اُن کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا، اور آل ہاشم اکیلے تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔ اس اخیر رائے پر اتفاق ہو گیا، اور مجبٹ پٹے سے اکر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے آستانہ مبارک کا چارہ کر لیا، اہل عرب زمانہ مکان کے اندر گھسنا میعوب سمجھتے تھے، اس لئے باہر ٹھہرے رہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نکلین تو یہ فرض ادا کیا جائے،

رسول اللہ (ﷺ) سے قریش کو اس درجہ عدوت تھی، تاہم آپ کی دینیت پر یہ اعما و تھا کہ جس شخص کو کچھ مال یا اسباب امانت رکھنا ہوتا تھا، آپ ہی کے پاس لاکر رکھتا تھا، اس وقت بھی آپ کے پاس بہت سی امانتیں جمع تھیں، آپ کو قریش کے ارادہ کی پہلے سے خبر ہو چکی تھی اس بنا پر حضرت علیؑ کو بلا کر فرمایا کہ جھکو ہجرت کا حکم ہو چکا ہے میں آج مدینہ روانہ ہو جاؤں گا، تم میرے پٹنگ پر میری چادر اوڑھ کر سو رہو، صبح کو سب کی امانتیں جا کر واپس دے آنا۔ یہ سخت خطرہ کا موقع تھا، حضرت علیؑ کو معلوم ہو چکا تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں، اور آج رسول اللہ (ﷺ) کا بستر خواب قتل گاہ کی زمین ہے، لیکن فاتح خیبر کے لئے قتل گاہ قریش گل تھا،

ہجرت سے دو تین دن پہلے رسول اللہ (ﷺ) دوپہر کے وقت حضرت ابوبکرؓ کے گھر پر گئے، دستور کے موافق دروازہ پر دستک لے لی، اجازت کے بعد گھر میں تشریف لے گئے، حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کچھ مشورہ کرنا ہے سب کو ہٹا دو۔ بولے کہ یہاں آپ کی حرم کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ (اس وقت حضرت عائشہؓ سے شادی ہو چکی تھی) آپ نے فرمایا مجھ کو ہجرت کی اجازت ہو گئی ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے نہایت بیباکی سے کہا "میرا باپ آپ پر غذا ہو کیا مجھ کو بھی عمر اسی کا شرف حاصل ہو گا؟ ارشاد ہوا "ہاں حضرت ابوبکرؓ نے ہجرت کے لئے چار مہینہ سے دو اونٹیاں بول کی پتیاں کھلا کھلا کر تیار کی تھیں عرض کی کہ ان میں سے ایک آپؐ پسند فرمائیں، مجھؐ کو کسی کا احسان گوارا نہیں ہو سکتا تھا ارشاد ہوا "اچھا، مگر یہ قیمت! حضرت ابوبکرؓ نے مجبوراً قبول کیا، حضرت عائشہؓ

اُس وقت کہن تھیں، اُن کی بڑی بہن حضرت اسماءؓ نے جو حضرت عبداللہؓ بن زبیر کی ماں تھیں، سفر کا سامان کیا، دو تین دن کا کھانا، ناشتہ دان میں رکھا، نطاق، جس کو عورتیں کمر سے لٹیتی ہیں، بچاؤ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا، یہ وہ شرف تھا جس کی بنا پر حج اُن کو ذات النطاقین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے،

کفار نے جب آپؐ کے گھر کا محاصرہ کیا اور رات زیادہ گزر گئی تو قدرت نے اُن کو بے خبر کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو سوتا چھوڑ کر باہر آئے، کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”کہہ دو مجھ کو تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہے، لیکن تیرے فرزند مجھ کو رہنے نہیں دیتے“ حضرت ابو بکرؓ سے پہلے سے قرار دیا ہو چکی تھی، دونوں صاحب پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر پوشیدہ ہوئے یہ غار آج بھی موجود ہے اور بوسہ گاہِ خلافت ہے، حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے عبداللہؓ جو نوخیز جوان تھے، شب کو غار میں ساتھ سوتے، صبح منہ اندھیرے شہر چلے جاتے، اور تہہ لگاتے کہ قریش کیا مشورے کر رہے ہیں، جو کچھ خبر ملتی شام کو اگر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عرض کرتے، حضرت ابو بکرؓ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا، اور آپؐ اور حضرت ابو بکرؓ اُن کا دودھ پی لیتے، تین دن تک صرف یہی غذا تھی، لیکن ابن ہشام نے لکھا ہے کہ روزانہ شام کو حضرت اسماءؓ گھر سے کھانا پکا کر غار میں پہنچاتی تھیں، اسی طرح تین راتیں غار میں گزریں۔

(لے صحیح بخاری باب الحجۃ) اُس محلہ یہ غار مکہ سے تین میل دینی جانب ہے، پہاڑ کی چوٹی قریب ایک میل بلند ہے، سہل بیان سے دکھائی دیتا ہے، دیکھو زکوانی (ج ۳ صفحہ ۳۳) یہاں تک صحیح بخاری باب الحجۃ میں باب نائب المہاجرین میں بعض مزید حالات ہیں وہ بھی ہم نے نقل کر لئے ہیں،

صبح کو قریش کی آٹھین کھلین تو پتنگ پر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بجائے حضرت علیؑ تھے، ظالمون نے آپؐ کو پکڑ کر اور حرم میں لے جا کر تھوڑی دیر مجبوس رکھا، اور چھوڑ دیا، پھر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تلاش میں نکلے، ڈھونڈتے ڈھونڈتے غار کے دہانہ پہنچ گئے، آہٹ پا کر حضرت ابوبکرؓ غمزدہ ہوئے، اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عرض کی کہ اب دشمن اس قدر قریب آگئے کہ اگر اپنے قدم پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے، آپؐ فرمایا:

لَا تَحْزَنَنَّ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا (توبہ) گھبراؤ نہیں خدا ہمارے ساتھ ہے،

مشہور ہے کہ جب کفار غار کے قریب آگئے تو خدا نے حکم دیا، دفعۃً بول کا درخت اُگلا، اور اس کی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھپایا، ساتھ ہی دو کبوتر آئے، اور گھوسلا بنا کر انڈے دیے، حرم کے کبوتر انہی کبوتروں کی نسل سے ہیں، اس روایت کو مواسب لدنیہ بن تغفیل سے نقل کیا ہے، اور زر قانی نے براز و غیرہ سے اس کے مانند بتائے ہیں، لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں، اس روایت کا اصلی راوی عون بن عمرو ہے، اس کی نسبت امام فخریؒ رجال بخاری بن یحییٰ کا قول ہے "کوشیئی" یعنی یحیٰ ہے، امام بخاریؒ نے کہا ہے کہ وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے، اس روایت کا ایک اور راوی ابو مصعب مکی ہے، وہ مجہول الحال ہے، چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں عون بن عمرو کے حال میں یہ تمام اقوال نقل کئے ہیں، اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے،

لے تاریخ طبری (ج ۳ ص ۱۲۳۴) اس (ملاحظہ سیرۃ النبی ج ۳ ص ۳۰) میں جن میں مشہور عام دلائل معجزات کی روایتی حیثیت ان روایات پر مفصل تنقید کی گئی ہے اس

بہر حال چوتھے دن آپؐ غار سے نکلے، عبد اللہ بن ارقطہ ایک کافر جس پر اعتقاد تھا، تنہا
 کے لئے اُجرت پر مقرر کر لیا گیا، وہ آگے آگے راستہ بتاتا جاتا تھا، ایک رات دن برابر چلے گئے۔
 دوسرے دن دوپہر کے وقت دھوپ سخت ہو گئی تو حضرت ابو بکرؓ نے چاہا کہ رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) سایہ میں آرام فرمائیں چاروں طرف نظر ڈالی، ایک چٹان کے نیچے سایہ نظر
 آیا، سواری سے اتر کر زمین چھاری، پھر اپنی چادر بچھا دی، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے آرام
 فرمایا، تو تلاش میں نکلے کہ کہیں کچھ کھانے کو مل جائے تو لائین پاس ہی ایک چرواہا بکریان
 چرا رہا تھا، اُس سے کہا ایک بکری کا تھن گردوغبار سے صاف کر دے، پھر اس کے ہاتھ صاف
 کر ائے اور دودھ دو پایا، برتن کے منہ پر کپڑا پیست دیا کہ گرد نہ پڑنے پائے، دودھ کے کر
 آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس آئے اور تھوڑا سا پانی ملا کر پیش کیا، آپؐ نے پی کر فرمایا کہ
 ”کیا ابھی چلنے کا وقت نہیں آیا؟“ آفتاب اب ڈھل چکا تھا، اس لئے آپؐ ہان سو روانہ ہوئے
 قریش نے اشتہار دیا تھا کہ جو شخص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یا ابو بکرؓ کو گرفتار کر کے لائیگا،
 اس کو ایک نوہنہا کے برابر (یعنی سٹوانٹ) انعام دیا جائے گا، مشرق بن مجشم نے سنا تو
 انعام کی امید میں نکلا، عین اس حالت میں کہ آپؐ روانہ ہو رہے تھے، اُس نے آپؐ کو دیکھ
 لیا، اور گھوڑا دوڑا کر قریب آگیا، لیکن گھوڑے نے ٹھوکر کھائی، وہ گر پڑا، ترکش سے فال کے
 تیر نکالے کہ حملہ کرنا چاہئے یا نہیں؟ جواب میں ”نہیں“ نکلا، لیکن سٹوانٹوں کا گرا نہیا معاوضہ

لے یہ پوری تفصیل حوت بہ حوت مجموعہ دی باب مناقب الہما جرین میں ہے، ہم نے تمام جزئیات اس لئے
 نقل کیں کہ اس سے حضرت ابو بکرؓ کی صفائی پسندی کا بھی اندازہ ہوتا ہو سٹوانٹ بعد میں اسلام لائے اور حبشہ
 فتح ہوا اور کسریٰ کے زیورات لوٹ میں لے گئے تو حضرت عمرؓ نے انہی کو وہ زیورات پہنا کر عالم کی نیرنگی کا تماشا دیکھا،

ایسا نہ تھا کہ تیر کی بات مان لی جاتی، دوبارہ گھوڑے پر سوار ہوا، اور آگے بڑھا، ابکی گھوڑے کے پاؤں گھبنوں تک زمین میں دھنس گئے، گھوڑے سے اتر پڑا اور پھر فال دیکھی اب بھی وہی جواب تھا، لیکن مکر تجربہ نے اُس کی ہمت پست کر دی، اور یقین ہو گیا کہ یہ کچھ اور آثار ہیں، آنحضرت ﷺ کے پاس آکر قریش کے اشتہار کا واقعہ سنایا، اور درخواست کی کہ مجھ کو اس کی تحریر لکھ دیجئے، حضرت ابو بکرؓ کے غلام عامر بن فہیرؓ نے چمڑے کے ایک ٹکڑے پر فرمان اس لکھ دیا،

حُسن اتفاق یہ کہ حضرت زبیرؓ شام سے تجارت کا سامان لے کر آرہے تھے، انھوں نے آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں چند بیش قیمت کپڑے پیش کئے، جو اس بے سرو سامانی میں غنیمت تھے،

ابن سعد نے طبقات میں اس مقدس سفر کی تمام منزلیں گنا لی ہیں، اگرچہ عرب کے نقشہ میں آج ان کا نشان نہیں ملتا، تاہم عقیدت مند صرف نام سے لذت یاب ہو سکتے ہیں، خوار، ثنیۃ المرأة، لقف، مدبجہ، مزرج، حدائد، اذخر، رانج (یہ مقام آج بھی حجاج کے رستہ میں آتا ہے، یہاں آپؐ نے مغرب کی نماز پڑھی) ذاسلم، عثمانیہ، فاضہ، عرج، جدوات، رکوۃ، عقیق، حجابۃ،

تشریف آوری کی خبر مدینہ میں پہلے پہنچ چکی تھی، تمام شہر ہمہ تن خیم انتظار تھا، معصوم بچے خڑو و شمشیر میں کتے پھرتے تھے کہ پیغمبر ﷺ آ رہے ہیں، لوگ ہر روز تڑکتے ملے صحیح بخاری باب ہجرۃ انبی صلی اللہ علیہ وسلم، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پریشانی میں بھی دوات قلم ساتھ رہتا تھا

نخل ٹھکڑے شہر کے باہر جمع ہوتے، اور دو پہر تک انتظار کر کے حسرت کے ساتھ واپس چلے آتے۔ ایک دن انتظار کر کے واپس جا چکے تھے کہ ایک یہودی نے قلعہ سے دیکھا اور قرآن سے پہچان کر پکارا کہ اہل عرب لو تم جس کا انتظار کرتے تھے وہ آگیا۔ تمام شہر تکبیر کی آواز سے گونج اٹھا، انصار ہتھیار سج سج کر بیتا بانہ گھروں سے نکل آئے،

مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر جو بالائی آبادی ہے اُس کو عالیہ اور قبا کہتے ہیں، یہاں انصار کے بہت سے خاندان آباد تھے، ان میں سب سے زیادہ ممتاز عمرو بن عفان کا خاندان تھا، اور کلثوم بن الہدم خاندان کے افسر تھے، آنحضرت ﷺ یہاں پہنچے تو تمام خاندان نے جوش مسرت میں اللہ اکبر کا نعرہ مارا یہ قرآن کی قسمت میں تھا کہ میزبانِ دو عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انہی کی دعائی قبول کی، انصار ہر طرف سے جوق جوق آتے اور جوش عقیدت کے ساتھ سلام عرض کرتے،

اکثر اکابر صحابہ جو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے مدینہ میں آچکے تھے، وہ بھی انہی کے گھر میں آ رہے تھے، چنانچہ حضرت ابو عبیدہ، مقداد، جناب، ہبیل، صفوان، عیاض، عبد بن حنظلہ، وہب بن مسود، عمر بن ابی سرح، عمر بن عوف، اب تک انہی کے گھر آئے تھے، جناب امیر، آنحضرت ﷺ کے روانہ ہونے کے تین دن بعد مکہ سے چلے آئے۔ وہ بھی آگئے اور یہیں ٹھہرے، تمام مورخین اور راہب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے یہاں صرف چار دن قیام فرمایا، لیکن صحیح بخاری میں چودہ دن سے اور یہی قرین قیاس

لے صحیح بخاری صفحہ ۶۰ طبقات ابن سعد سیرۃ نبوی صفحہ ۱۵ ابن سعد تذکرہ کلثوم بن ہدم،

بیان آپ کا پہلا کام مسجد کا تعمیر کرنا تھا حضرت کاظمؑ کی ایک قادیانہ زمین تھی، جہاں کچھ زمین سکھائی جاتی تھیں یہیں دست مبارک سے مسجد کی بنیاد ڈالی، یہی مسجد ہے جس کی شان میں قرآن مجید میں ہے،

لَمَسْجِدَ جَدِّ اُسِّسْ عَلٰی السَّقْوٰی
اَوَّلَ یَوْمٍ اَحٰی اَنْ تَقُوْمَ فِیْہِ
فِیْہِ رِجَالٌ یَّحْیُوْنَ اَنْ یَّطْفَرُوْا
وَاللّٰہُ یَحِبُّ الْمُطْہَرِّیْنَ رَوٰیہُ

وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے ہی دن پرہیزگاری پر رکھی گئی تھی وہ اس بات کی زیادہ متنی ہو کہ تم اس میں کھڑے ہو، اس میں ایسے لوگ ہیں جن کو صفائی بہت پسند ہے اور خدا صابر ہے ان لوگوں کو دوست رکھتا ہے۔

مسجد کی تعمیر میں مزدوروں کے ساتھ آپ خود بھی کام کرتے تھے، بھاری بھاری پتھر ان کے اٹھاتے وقت جہ مبارک خم ہو جاتا تھا، عقیدت مند آتے اور عرض کرتے "ہمارے اٹائی آپ پر فدا ہوں، آپ چھوڑ دیں ہم اٹھالیں گے" آپ ان کی درخواست قبول فرماتے لیکن پھر اسی وزن کا دوسرا پتھر اٹھا لیتے،

حضرت عبداللہ بن رواحہ شاعر تھے، وہ بھی مزدوروں کے ساتھ شریک تھے، اور جس طرح مزدور کام کرنے کے وقت تھکن مٹانے کو گاتے جاتے ہیں وہ یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے،

اَفْلَا مِنْ یُّعَالِجِ الْمَسَاجِدَا وہ کامیاب ہے جو مسجد تعمیر کرتا ہے
وِیَقْرِءُ الْقُرْآنَ قَائِمًا وَّ قَاعِلًا اور اٹھتے بیٹھتے قرآن پڑھتا ہے،
وَلَا یَبِیْتُ اللَّیْلَ عِنْدَ رَاقِدَا اور رات کو جاگتا رہتا ہے۔

لے وفاء الوفا، بحر الہ طبرانی کبیر (ج ۱ ص ۱۰۰)

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی ہر ہر تافہ کے ساتھ آواز ملا تے جاتے تھے،
 قبائین آپ کا داخلہ اسلام کے دور خاص کی ابتدا ہے، اس لئے مؤرخین نے اس
 تاریخ کو زیادہ اہتمام کے ساتھ محفوظ رکھا ہے، اکثر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ یہ آٹھ ربیع الاول
 ۳۱ھ نبوی (مطابق ۶۱۰ء سنبر ۶۲۲ء) تھی (محمد بن) موسیٰ خوارزمی نے لکھا ہے کہ ہجرات
 کا دن اور فارسی ماہ تیر کی چوتھی تاریخ، اور رومی ماہ ایلول ۲۳۱ھ اسکندری کی دسویں تاریخ
 تھی، مورخ یعقوبی نے ہیئت و انون سے یہ زائچہ نقل کیا ہے :-

آفتاب	برج سرطان میں	۲۳۳ درجہ ۶ دقیقہ پر
زحل	برج اسد میں	۲ درجہ
مشتری	برج ہوت میں	۶ درجہ
زہرہ	برج اسد میں	۱۳ درجہ
عطارد	برج اسد میں	۱۵ درجہ

چودہ دن کے بعد (جنت کو) آپ شہر کی طرف تشریف فرما ہوئے (راہ مین بنی سالم
 کے محلہ میں نماز کا وقت آگیا، جمعہ کی نماز میں اور فرمائی نماز سے پہلے خطبہ دیا، یہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے پہلی نماز جمعہ اور سب سے پہلا خطبہ نماز تھا، لوگوں کو جب تشریف آوری

ملے دنا، ابوہریرہؓ ابن خبیرہؓ اص ۱۸۱ھ مصر لے گئے تشریح بخاری جلد دوم صفحہ ۳۵۴ (یعنی مطبوعہ قسطنطنیہ
 میں مطبع کی غلطی سے ۳۵۳ء مبدعاً لکھا گیا ہے) اس کو تسامیہ پڑھنا چاہئے، رومی ماہ ایلول کی دسویں کے بجائے
 جدید طریقہ حساب میں یونین ثابت ہوئی ہے، خوارزمی نے ہجرات کا دن بتایا ہے لیکن جدید حساب کے دو شعبہ
 کا دن آج بھی ۳۱ھ خوارزمی کے حساب کے مطابق روزہ درود (ہجرات) نہ لیا جاو تو ہم ۱۸ دن کے بعد جمعہ ہوگا،

کی خبر معلوم ہوئی تو ہر طرف سے لوگ جوشِ مسرت سے پیش قدمی کے لئے دوڑے آپ کے
 انتہائی رشتہ دار بنو نجار پھیا ریح سج کر آئے، قبائے مدینہ تک دو روہ جان نثاروں کی صفیں
 تھیں، راہ میں انصار کے خاندان آتے تھے، ہر قبیلہ سامنے آکر عرض کرتا: حضور! یہ گھر ہے،
 یہ مال ہے، یہ جان ہے! آپ منت کا اظہار فرماتے اور دعا سے خیر دیتے، شہر قریب آگیا تو
 جوش کا یہ عالم تھا کہ پردہ نشین خاتونین چھتون پر نکل آئیں اور گانے لگیں،

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا چاند نکل آیا ہے،

مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوَدَاعِ کوہِ وداع کی گھاٹیوں سے،

وَجِبَ الشُّعْرُ عَلَيْنَا ہم پر خدا کا شکر واجب ہو،

مَا دَعَى إِلَهُ دَاعٍ جب تک دعا مانگنے والے دعا مانگیں،

مَعصُومِ الرُّكِيَانِ دَفَّ بَجَاكَرِ كَاتِي تَحِيْنٍ،

نَحْنُ جَوَارِ مِنْ بَنِي النَّجَّاسِ ہم خاندانِ نجار کی رُکِیان ہیں،

يَا حَبِذَ أَحْمَدَ امْنِ جَارٍ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا اچھا ہمسایہ ہو،

آپ نے ان رُکِیوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا: کیا تم مجھ کو چاہتی ہو؟ بولیں: ہاں!
 فرمایا کہ: میں بھی تم کو چاہتا ہوں! :-

۱۔ واقعہ نجاری کے متعدد ابواب مسجدِ نبوت وغیرہ میں مذکور ہوئے، وہ انوارِ جلیلِ اول صفحہ ۱۸۰ پہلے اشعار کے متعلق
 زرقانی میں نہایت محققانہ، عمدتاً نہ بحث کی ہو، اور ابنِ تیمیہ کے اس اعتراض کا جواب دیا ہو کہ تیسرا ابوابِ شام کی طرف
 ہوا نہ کہ مکہ کی طرف، مواہب میں لکھا ہو کہ یہ اشعار علوانی نے یثعین کی شرط پر روایت کئے ہیں، نجاری میں بھی یہ اشعار
 مستقل ہیں، مگر غزوہ تبوک کے موقع پر لیکن ان دونوں روایتوں میں کچھ متافض نہیں، مگر یہ دونوں دونوں پر یہ اشعار
 لکھے ہوئے ہیں،

جہاں اب مسجد نبویؐ ہے، اس سے متصل حضرت ابو ایوبؓ اٹھارہ ٹی کا گھر تھا، کو کہیہ نبویؐ بیان پہنچا سخت کشمکش تھی کہ آپؐ کی میرزائی کا شرف کس کو حاصل ہو؟ قرعہ ڈالا گیا اور آخر یہ دولت حضرت ابو ایوبؓ کے حصہ میں آئی،

حضرت ابو ایوبؓ کا مکان دو منزلہ تھا، انھوں نے بالائی منزل پیش کی لیکن آپؐ نے زائرین کی آسانی کے لیے نیچے کا حصہ پسند فرمایا، ابو ایوبؓ دو وقتہ آپؐ کی خدمت میں کھانا بھیجتے اور آپؐ جو چھوڑ دیتے، ابو ایوبؓ اور ان کی زوجہ کے حصہ میں آتا، کھانے میں جہاں آنحضرت ﷺ کی انگلیوں کا نشان پڑا ہوتا، ابو ایوبؓ بھی تبرکاً وہیں انگلیاں ڈالتے، ایک دن اتفاق سے بالائی منزل میں پانی کا برتن ٹوٹ گیا، اندیشہ ہوا کہ پانی پکے نیچے جائے اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف ہو، گھر میں اوڑھنے کا صرف ایک ٹکڑا تھا، حضرت ابو ایوبؓ نے اس کو ڈال دیا کہ پانی جذب ہو کر رہ جائے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے سات مہینہ تک یہیں قیام فرمایا، اس اثنا میں جب مسجد نبویؐ اور اس پاس کے حجرے تیار ہو گئے تو آپؐ نے نقل مکان فرمایا، تفصیل

لے ابو ایوبؓ کا نام خالد بن اصابہؓ فی احوال الصحابہ میں ہی نام سے ان کا ذکر کیا ہے اور وہیں یہ واقعہ لکھا ہے اکثر سیرۃ تواریخ میں کتبوں میں لکھا ہے کہ چونکہ ہر شخص اپنے گھر میں آتا رہنے کی درخواست کرتا تھا، آپؐ فرمایا کہ میرزا کو چھوڑ دو وہ خدا کی طرف سے مامور ہے، چنانچہ آنحضرت ابو ایوبؓ کے گھر کے سامنے جا کر بیٹھ گیا، اس نے اپنے انہی کے گھر پر قیام فرمایا لیکن صحیح مسلم باب الحجۃ میں ہے کہ جب لوگوں میں آپؐ کی میزبانی کے متعلق جھگڑا ہو تو آپؐ کہا کہ میں نبی جبار کے ہاں رہتا ہوں جو میرا مطلب کے سامن ہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عمداً یہ کیا تھا، حضرت ابو ایوبؓ اسی خاندان سے تھے، امام بخاری نے تاریخ صغیر میں تصریح کی ہے کہ ابو ایوبؓ کے گھر ترناہی قربت کی وجہ سے تھا، اصابہؓ ذکر ابو ایوبؓ اور زمانہ نبویؐ جو واقعہ خاصی ابو یوسف و حاکم و وفاء و نوفا و

آگے آتی ہے،

مدینہ میں آکر آپ نے حضرت زیدؓ اور اپنے غلام ابو رافعؓ کو دو اونٹ اور پانسو درہم دے کر بھیجا کہ مکہ جا کر صاحبزادیوں اور حرم نبویؐ کو لے آئیں حضرت ابو بکرؓ نے اپنے بیٹے عبداللہؓ کو لکھا کہ وہ بھی اپنی ماں اور بہنوں کو لے کر چلے آئیں، آنحضرت ﷺ کی ہما جنزادیوں میں سے حضرت رقیہؓ حضرت عثمانؓ کے ساتھ حبش میں تھیں حضرت زینبؓ کو ان کے شوہر نے آنے نہ دیا، زیدؓ حضرت فاطمہؓ زہراؓ (اور حضرت ام کلثومؓ) اور حضرت سووہؓ (زینبؓ) محترم نبویؐ کو لے کر آئے، حضرت عائشہؓ اپنے بھائی عبداللہؓ کے ساتھ آئیں،

مسجد نبویؐ اور ازواج مطہرات مدینہ میں قیام کے بعد سب سے پہلا کام ایک خانہ خدا کی تعمیر کی حجرہ کی تعمیر

اب تک یہ معمول تھا کہ موشی خانہ میں (یا جہاں موقع ملتا تھا) آپؐ نماز پڑھا کرتے تھے، دولت کدہ کے قریب خاندانِ نبویؐ کی زمین تھی جس میں کچھ قبرین تھیں، کچھ کھجور کے درخت تھے، آپؐ نے ان لوگوں کو بلا کر فرمایا میں یہ زمین قیمتی لینا چاہتا ہوں، وہ بولے کہ ہم قیمت لین گے لیکن آپؐ سے نہیں بلکہ خدا سے، چونکہ اصل میں وہ زمین دو تہیم بچوں کی تھی آپؐ نے خود ان قیمتوں کو بلا بھیجا، ان تہیم بچوں نے بھی اپنی کائنات نذر کرنی چاہی لیکن آپؐ نے گوارا نہ کیا، حضرت ابو ایوبؓ نے قیمت ادا کی، قبرین اکھڑا کر زمین ہموار کر دی گئی اور مسجد کی تعمیر شروع ہوئی، شہنشاہِ دو عالم پھر مزدور کے لباس میں تھا، صحابہؓ پتھر اٹھا اٹھا کر لاتے تھے اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے، آنحضرت ﷺ

لے ابن سعد - جزو ثلث (۱) ابو داؤد باب بناء المسجد

بھی اُن کے ساتھ آواز ملائے اور فرماتے،

اَللّٰهُمَّ لَاحِخَيْرَ اِلَّا خَيْرُ الْاٰخِرَةِ اے خدا! کیا ہی صرف آخرت کی کامیابی ہو

فاغفرْ لَاصْفَارَ وَالْمَہَا جَزَاءُ اے خدا! ہمارے جین اور انصار کو بخش دے

یہ مسجد ہر قسم کے تکلفات سے بری اور اسلام کی سادگی کی تصویر تھی، یعنی کچی اینٹوں کی دیواریں، برگ خرم کا چھپر، کھجور کے ستون تھے، قبلہ بیت المقدس کی طرف رکھا گیا، لیکن جب قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف ہو گیا تو شمالی جانب ایک نیا دروازہ قائم کر دیا گیا، فرش چٹا بکرا کا غلام تھا، بارش میں کچڑ ہو جاتی تھی، ایک دفعہ صحابہ نماز کے لئے آئے تو کنگریاں لیتے آئے اور اپنی اپنی نشست گاہ پر بچھالین آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے پسند فرمایا اور شکر گزار کا فرش بنوا دیا،

مسجد کے ایک سرے پر ایک مستطی چوتھرہ تھا، جو منہ کھلاتا تھا، یہ اُن لوگوں کے لئے تھا جو اسلام لاتے تھے اور گھر بار نہیں رکھتے تھے،

مسجد نبوی جب تعمیر ہو چکی تو مسجد سے متصل ہی آپؐ نے ازواجِ مطہرات کے لئے مکان بنوائے، اس وقت تک حضرت سوڈہ اور حضرت عائشہؓ عقدِ نکاح میں آپکی تھیں اس لئے دو ہی حجرے بنے، جب اور ازواجِ آتی گئیں تو اور مکانات بنتے گئے، یہ مکانات کچی اینٹوں کے تھے، ان میں سے پانچ کھجور کی ٹیٹوں سے بنے تھے، جو حجرے اینٹوں کے تھے ان کے اندرونی حجرے بھی ٹیٹوں کے تھے، ترتیب یہ تھی کہ

لے بخاری باب المساجد و بابا لہجرۃ و حج، و باب الیسوع و عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۳۵ و ذر تانی

حضرت ام سلمہؓ، حضرت ام حبیبہؓ، حضرت زینبؓ، حضرت جویریہؓ، حضرت میمونہؓ، حضرت زینب بنت جحشؓ کے مکانات شامی جانب تھے اور حضرت عائشہؓ، حضرت صفیہؓ، حضرت سودہؓ مقابل جانب تھیں، یہ مکانات مسجد سے اس قدر متصل تھے کہ جب آپؐ مسجد میں اعتکاف میں ہوتے تو مسجد سے سر نکال دیتے اور اذواجِ مطہرات گھر میں بیٹھے بیٹھے آپ کے بال دھو دیتی تھیں،

یہ مکانات چھ چھ، سات سات ہاتھ چڑستے اور دس دس ہاتھ لاپتے تھے، اتنی اونچی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر چھت کو چھو لیتا تھا، دروازوں پر کھل کا پردہ پڑا ہوا تھا، راتوں کو چراغ نہیں جلتے تھے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہمسایہ میں جو انصار رہتے تھے ان میں حضرت سعد بن عبادہؓ، حضرت سعد بن معاذؓ، حضرت عمارہ بن حزمؓ اور حضرت ابو ایوبؓ، ان میں اور دولت مند تھے، یہ لوگ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں دودھ بھیج کر کرتے تھے اور اسی پر آپؐ بسر فرماتے تھے، حضرت سعد بن عبادہؓ نے انعام کربا تھا کہ رات کے کھانے پر ہمیشہ اپنے ہاں سے ایک بڑا دایہ بھیج کرتے تھے، بس میں کبھی سالن کبھی دوڑ کبھی گھی ہوتا تھا، حسنت انس کی ماں حضرت ام انسؓ نے اپنی باندہ اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں پیش کی، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے قبول فرما کر پنی دایہ حضرت ام

ملک طبقات ابن سعد جلد سیرت نبویؐ صفحہ ۱۱۱، تہذیب النبیؐ جلد ۱، صفحہ ۱۱۱، اور دوسری میں تفسیر ابن کثیر جلد ۱، باب فی السلوۃ علی الفرائض جلد ۱، صفحہ ۱۱۱، ابن سعد جلد ۱، کتاب النساء، صفحہ ۱۱۱،

کو دیدیا، اور خود غرق و فاقہ اختیار فرمایا۔

اذان کی ابتدا | اسلام کے تمام عبادات کا اصلی مرکز وحدت واجتماع ہے، اس وقت تک کسی خاص علامت کے نہ ہونے کی وجہ سے نماز جماعت کا کوئی انتظام نہ تھا، لوگ (وقت کا اندازہ کر کے آتے تھے، اور نماز پڑھتے تھے، آنحضرت ﷺ کو یہ پسند نہ تھا، آپ نے ارادہ فرمایا کہ کچھ لوگ مقرر کر دیئے جائیں جو وقت پر لوگوں کو گھرون سے بلالائیں، لیکن اس میں زحمت تھی، صحابہ کو بلا کر مشورہ کیا، لوگوں نے مختلف رائیں دین کسی نے کہا نماز کے وقت مسجد پر ایک علم کھڑا کر دیا جائے، لوگ دیکھ دیکھ کر آتے جائیں گے، آپ نے یہ طریقہ ناپسند فرمایا، عیسائیوں اور یہودیوں کے بیان اعلان نماز کے جو طریقے ہیں وہ بھی آپ کی خدمت میں عرض کئے گئے، لیکن آپ نے حضرت عمرؓ کی رائے پسند کی اور حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ اذان دین، اس سے ایک طرف تو نماز کی اطلاع عام ہو جاتی تھی، دوسری طرف ان میں پانچ دفعہ دعوت اسلام کا اعلان ہو جاتا تھا۔

صحاح ستہ کی بعض کتابوں میں ہے کہ اذان کی تجویز عبداللہ بن زیدؓ نے پیش کی تھی جو انھوں نے خواب میں دیکھی تھی، ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ کو بھی خواب میں توارد ہوا، لیکن صحیح بخاری کی روایت کے مقابلہ میں کسی اور روایت کو ترجیح نہیں دیا جاسکتی۔

لے صحیح بخاری ۳ باب فی فضل المیزان ابو داؤد باب فی الاذان بخاری میں زید کے وقتہ کا ذکر نہیں آیا یہ روایت صحیح بخاری کے علاوہ صحیح مسلم نسائی اور ترمذی میں بھی ہے لیکن تمام روایات کو اور علما کی تحقیقات کو سامنے رکھنے سے مسئلہ کی صحیح صورت یہ معلوم ہوتی جو کہ حضرت عمرؓ نے دوسرے لوگوں کی رائوں کے مقابلہ میں اپنی رائے پیش کی تھی جیسا کہ بخاری میں مذکور ہے کہ اولاً تبعتون رجلاً ینادی بالصلوۃ کہ ایک آدمی بیجا جائے جو

بخاری میں صاف تصریح ہو کہ آنحضرت ﷺ کے سامنے بوق اور ناقوس کی تجویزین پیش کی گئیں، لیکن حضرت عمرؓ نے اذان کی تجویز پیش کی، اور آپ نے اس کے موافق حضرت بلالؓ کو بلا کر اذان کا حکم دیا، خواب کا ذکر نہیں،

مواخاتہ | مہاجرین، مکہ معظمہ سے بالکل بے سرو سامان آئے تھے، گوان میں دولت مند اور خوشحال بھی تھے، لیکن کافروں سے چھپ کر بچے تھے، اس لئے کچھ ساتھ نہ لاسکے تھے،

اگرچہ مہاجرین کے لئے انصار کا گھر ہمان خانہ عام تھا، تاہم ایک مستقل انتظام کی ضرورت تھی، مہاجرین نذر اور خیرات پر بسر کرنا پسند نہیں کرتے تھے، وہ دست و بازو سے کام لینے کے خوگر تھے، تاہم چونکہ بالکل بگھرے تھے اور ایک جگہ تک پاس نہ تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے خیال فرمایا کہ انصار اور ان میں رشتہ اخوت قائم کر دیا جائے، جب مسجد کی تعمیر قریب ختم ہوئی تو آپ نے انصار کو طلب فرمایا، حضرت انسؓ بن مالک جو اس وقت وہ سالہ تھو ان کے مکان میں لوگ جمع ہوئے، مہاجرین کی تعداد پینتالیس تھی، آنحضرت ﷺ نے انصار کی طرف خطاب کر کے فرمایا "یہ تمہارے بھائی ہیں، پھر مہاجرین اور انصار میں کدوؤں کا شخص کو بلا کر فرماتے گئے کہ یہ اور تم بھائی بھائی ہو، اور اب وہ حقیقت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۸۳) پکار کر نماز کا اعلان کر دے، آنحضرت ﷺ نے ان کی رائے کو پسند فرمایا اور اوصاف جامعہ کے لفظ سے اس کا اعلان کر دیا، اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے خود بھی اور بعض دوسرے صحابہؓ نے بھی خواب میں اذان کے مروجہ الفاظ کے ساتھ اذان کو خواب میں دیکھا اور آنحضرت ﷺ نے اس کو منجانب اللہ سمجھ کر قبول فرمایا، اور اسی کے مطابق اذان مروجہ جاری فرمائی گئی، فتح الباری و نووی و ذرعاتی و روض الانعت بابت ہذا اذان میں یہ تفصیلاً بحوالہ سند مذکور ہیں، "س" (۵)

بھائی بھائی تھے، انصار نے ہاجرین کو ساتھ لے جا کر گھر کی ایک ایک چیز کا جائزہ دیدیا کہ اداہا آپ کا اور اداہا ہمارا ہے، سعد بن الربیع جو عبدالرحمن بن عوف کے بھائی قرار پائے اُن کی دہویاں تھیں، عبدالرحمن سے کہا کہ ایک کو میں طلاق دیتا ہوں آپ اس سے نکاح کر لیجئے، لیکن انھوں نے احسان مندی کے ساتھ انکار کیا،

انصار کا مال و دولت جو کچھ تھا تکتاں تھے، روپے پیسے تو اُس زمانہ میں تھے نہیں، انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ یہ باغ ہمارے بھائیوں میں برابر تقسیم کر دیئے جائیں، ہاجرین تجارت پیشہ تھے اور اس وجہ سے کھیتی کے فن سے باطل نا آشنا تھے، اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے اُن کی طرف سے انکار کیا، انصار نے کہا سب کا وہاں ہم خود انجام دے لیں گے جو کچھ پیداوار ہوگی اس میں نصف حصہ ہاجرین کا ہوگا، ہاجرین نے اس کو منظور کیا،

یہ رشتہ باطل حقیقی رشتہ بن گیا، کوئی انصاری مرنے والا تھا تو اس کی جائداد اور مال ہمارا ہو جاتا تھا، اور بھائی بند محروم رہتے، یہ اس فرمانِ الہی کی تعمیل تھی،

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا
وَجَآهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَآلِیْہِمْ
جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ
میں مال جان و جہاد کیا اور وہ لوگ جنھوں نے
ان لوگوں کو پناہ دی اور اُن کی مدد کی؟

لے سنا تھا کہ ذکرِ اہدایہ ایک کتاب کا نام، ابن ہشام مضمونہ امین ہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف کا واقعہ صحیح بخاری کتاب المناقب باب اخاء النبی میں ہے، صحیح بخاری صفحہ ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶

اَوَّلًا وَنَصْرًا اَوَّلِيَّكَ بَعْضُهُمْ

یہ لوگ باہم بجائی بجائی ہیں۔

اَوَّلِيَّاءُ بَعْضٍ (انفال - ۱۰)

جنگ بدر کے بعد جب ہاجرین کو اعانت کی ضرورت نہ رہی تو یہ آیت اتری

وَأُولَٰئِكَ رَحَاهُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ

ارباب قرابت ایک دوسرے کے زیادہ

قدر ہیں،

بَعْضٍ، (انفال - ۱۰)

اس وقت سے یہ قاعدہ جا آ رہا، چنانچہ کتب تفسیر و حدیث میں بہ تصریح مذکور ہے،

سہ ماہ میں بنو نضیر جب جلاوطن ہوئے اور ان کی زمین اور نخلستان قبضہ میں

آئے تو آنحضرت (ﷺ) نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ ہاجرین نادار ہیں، اگر تمہاری

مرضی ہو تو نئے مقبوضات تمہاں کو دیدیے جائیں، اور تم اپنے نخلستان واپس لے لو۔

انصار نے عرض کی کہ نہیں ہمارے نخلستان بھائیوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیجئے اور

نئے بھی انہی کو عنایت فرمائیے،

دینا انصار کے اس ایشیاء پر ہمیشہ ناز کرے گی، لیکن یہ بھی دیکھو کہ ہاجرین نے کیا کیا؟

حضرت سعد بن الربیع نے جب حضرت عبدالرحمن بن عوف کو ایک ایک چیز کا جائزہ

دے کر نصف لے لینے کی درخواست کی تو انھوں نے کہا خدا یہ سب آپ کو مبارک

کرے، مجھ کو صرف بازار کا راستہ بتا دیجئے، انھوں نے قنقار کا، جو مشہور بازار تھا، جا کر

راستہ بتا دیا، انھوں نے کچھ گئی، کچھ نیر خرید، اور شام تک خرید و فروخت کی، چند روز

میں اتنا سرمایہ ہو گیا کہ شادی کر لی، رفتہ رفتہ اُن کی تجارت کو یہ ترقی ہوئی کہ خود اُن کا قول تھا کہ خاک پر ہاتھ ڈالتا ہوں تو سونا بن جاتی ہے، اُن کا اسباب تجارت سات سات سو اونٹوں پر لدا کرتا تھا اور جس دن مدینہ میں پہنچتا تھا مین و صومچ جاتی تھی؟

بعض صحابہؓ نے دکانیں کھول لیں، حضرت ابو بکرؓ کا کارخانہ مقام سبخ میں تھا جہاں وہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے، حضرت عثمانؓ بن عفانہ بنو قینقار کے بازار میں کچھ دکانیں خرید وخت کرتے تھے، حضرت عمرؓ بھی تجارت میں مشغول ہو گئے تھے، اور شاید اُن کی اس تجارت کی وسعت ایران تک پہنچ گئی تھی، اور صحابہؓ نے بھی اسی قسم کی چھوٹی بڑی تجارت شروع کر دی تھی، صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ پر لوگوں نے جب کثرتِ روایت کی بنا پر اعتراض کیا کہ اور صحابہؓ تو اس قدر روایت نہیں کرتے تو انھوں نے کہا اُس میں میرا قصور ہے، اور لوگ بازار میں تجارت کرتے تھے اور میں رات دن بارگاہِ نبوت میں حاضر رہتا تھا پھر جب خیبر فتح ہوا تو تمام مہاجرین نے یہ تھکستان انصار کو واپس کر دیئے، صحیح مسلم باب الجہاد میں ہے،

اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
اَخْرَجْتُمْنِیْ مِنْ اَیْمَانِیْ لَمْ یَجِبْ عَلَیْکُمْ جَنْجَ خَیْبَرَ فَاَنْزَلَ
لَمَّا فَرَغَ مِنْ مِّتَالِ اَہْلِ خَیْبَرَ ہُوئے اور مدینہ واپس آئے تو مہاجرین نے

لے جو بخاری میں دو مختلف موقعوں پر یہ واقعہ مذکور ہے (کتاب البیوع باب کیف آتی الہی صلی اللہ علیہ وسلم باب اخاء الہی بن المہاجرین والانصار باب الولیۃ ولولہ شاق) اس مسئلہ (اسد الغابہ ج ۳ صفحہ ۳۱۲ و ۳۱۳ وغیرہ) میں واقعہ مذکور ہے مسئلہ ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۱۳۰ مسئلہ مسند امام حنبل جلد ۱ صفحہ ۶۲ مسئلہ مسند ابن حنبل جلد ۲ صفحہ ۱۳۰

وانصرف الی المدینۃ سرحد انصار کے عطیے جو تختستان کی صورت میں

المہاجرین الی الانصار تھے، واپس کر دیئے،

مناعھم الی کانوا منھم ^{منہم}

مہاجرین کے لئے مکانات کا یہ انتظام ہوا کہ انصار نے اپنے گھروں کے آس پاس جو افتادہ زمینیں تھیں ان کو دیدین، اور جن کے پاس زمین نہ تھی انھوں نے اپنے مسکنہ مکانات دیدیئے، سب سے پہلے حضرت حارثہ بن نعمان نے اپنی زمین پیش کی، بنو زہرہ بنو عبد کے عقب میں آباد ہوئے، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے میان ایک قلعہ (جس کو گرجی کہنا زیادہ موزوں ہوگا) بنوایا، حضرت زبیر بن العوام کو ایک وسیع زمین ہاتھ آئی جس پر سنان، حضرت مقداد، حضرت عبیدہ کو انصار نے اپنے مکانات کے پہلو میں زمینیں دیں، مہاجرات کے رشتہ سے، جو لوگ آپس میں بھائی بھائی بنے، ان میں سے بعض حضرت کے نام یہ ہیں:-

انصار	مہاجرین
حضرت فارح بن زید انصاری	حضرت ابوبکرؓ
حضرت عبان بن مالک انصاری	حضرت عمرؓ
حضرت اوس بن ثابت انصاری	حضرت عثمانؓ
حضرت سعد بن معاذ انصاری	حضرت ابو عبیدہؓ

لے یہ پوری تفصیل مع البلدان مدنیہ منورہ کے ذکر میں ہے، یہ تفصیل ابن ہشام صفحہ ۹۹، امین ہے،

ماجرین	انصار
حضرت زبیر بن العوام،	حضرت سلامہ بن دقش،
حضرت مصعب بن عمیر،	حضرت ابو ایوب انصاری،
حضرت عمار بن یاسر،	حضرت حذیفہ بن یمان،
حضرت ابوذر غفاری،	حضرت منذر بن عمرو،
حضرت سلمان فارسی،	حضرت ابو دردا،
حضرت بلال،	حضرت ابو ریحہ،
حضرت ابو حذیفہ بن عقیقہ بن ربیعہ،	حضرت جابر بن بشر،
حضرت سید بن زید بن عمرو بن نفیل،	حضرت ابی بن کعب،

مواعیات کا رشتہ بظاہر ایک عارضی ضرورت کے لئے قائم کیا گیا کہ بے خانان
ماجرین کا چند روزہ انتظام ہو جائے، لیکن درحقیقت یہ عظیم الشان اغراض اسلامی کی
تکمیل کا سامان تھا۔

اسلام تہذیب اخلاق و تکمیل فضائل کی شاہنشاہی ہے، اس سلطنت الہی کے
لئے دوزاد اور باپ تدبیر سپہ سالاران لشکر ہر قابلیت کے لوگ درکار ہیں، شرفِ صحبت
کی برکت سے ماجرین میں ان قابلیتوں کا ایک گروہ تیار ہو چکا تھا، اور ان میں
یہ وصف پیدا ہو چکا تھا کہ ان کی درسگاہ تربیت اور ارباب استعداد بھی تربیت
پاکر نکلیں اس بنا پر جن لوگوں میں ذستہ اخوت قائم کیا گیا، ان میں اس بات کا لحاظ رکھا

کہ استاد اور شاگردین وہ اتحاد مذاق موجود ہو جو تربیت پذیری کے لیے ضرور ہے، تفصیل اور استقصاء سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص جس کا بھائی بنایا گیا، دونوں میں یہ اتحاد مذاق ملحوظ رکھا گیا، اور جب اس بات پر لحاظ کیا جائے کہ اتنی کم مدت میں سیکڑوں اشخاص کی طبیعت اور فطرت اور مذاق کا صحیح اور پورا اندازہ کرنا، قریباً ناممکن ہے تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ شانِ نبوت کی خصوصیات میں سے ہے،

حضرت سعید بن زید عشرہ مبشرہ میں ہیں، ان کے والد زیدؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ملت ابراہیمی کے پیر ہو چکے تھے، اور گویا اسلام کے مقدمہ الجیش تھے، حضرت سعیدؓ نے اُن ہی کے دامنِ تربیت میں پرورش پائی تھی، اس لئے اسلام کا نام سننے کے ساتھ انھوں نے لَبَّيْكَ کہا، اُن کی مان بھی اُن کے ساتھ یا ان سے پہلے اسلام لائیں، حضرت عمرؓ انہی کے گھر میں اور اُن ہی کی ترغیب سے اسلام کی طرف مائل ہوئے تھے، علم و فضل کے لحاظ سے فضلاء صحابہ میں تھے، اُن کی اخوت حضرت ابی بن کعب سے قائم کی گئی، جنھوں نے یہ مرتبہ حاصل کیا کہ حضرت عمرؓ ان کو سید المسلمین کہتے تھے، باز گاہِ نبوت میں منصبِ انشا پر سب سے پہلے وہی ممتاز ہوئے، فنِ قرأت کے وہ امام تسلیم کیے جاتے تھے، حضرت ابو حذیفہ ثقبہ بن ربیعہ کے فرزند تھے، جو قریش کا رئیسِ اعظم تھا، اس مناسبت سے اُن کو حضرت عباد بن بشر کا بھائی بنایا گیا جو قبیلہٴ شہل کے سردار تھے،

حضرت ابو عبیدہؓ جراح جن کو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے امینِ الامۃ کا خطاب دیا تھا ایک طرف تو فاتحِ شام ہونے کی قابلیت رکھتے تھے، دوسری طرف اسلام کے

مقابلہ میں پدیری اور فرزند کی کے جذبات اُن پر کچھ اثر نہیں کر سکتے تھے، چنانچہ غزوہ بدر میں جب اُن کے باپ اُن کے مقابلہ میں آئے تو انھوں نے پہلے حقوقِ اُتوت کی مراعات کی لیکن بالآخر اسلام پر باپ کو تیار کر دینا پڑا، اُن کی تربیت میں حضرت سعد بن معاذ دیئے گئے، جو قبیلہ اُکوس کے رئیسِ اعظم تھے، اُن میں بھی ایسا رکاوٹ کا یہ وصف نمایان طور پر نظر آتا ہے، بنو قریظہ ان کے حلیف تھے اور عرب میں حلیف کا رشتہ اخوت اور اُتوت کے برابر ہوتا تھا، تاہم غزوہ بنی قریظہ میں جب اسلام کا مقابلہ پیش آیا تو انھوں نے اپنے چار سو حلیفوں کو اسلام پر تیار کر دیا،

حضرت بلالؓ اور حضرت ابو ریحہؓ، حضرت سلمانؓ فارسی اور حضرت ابو درداؓ، حضرت عمارؓ بن یاسر اور حضرت حذیفہؓ بن یمان، حضرت مصعبؓ اور حضرت ابو ایوبؓ میں وہ وحدت موجود تھی جس کی بدولت نہ صرف شاگرد بلکہ اُستاد بھی شاگرد سے اثر پذیر ہو سکتا تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ مدینہ میں آئے تو پیر سر پر رکھ کر بیٹھے تھے، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی صحبت میں جو امیر الامراء تھے دولت اور امارت کے جس درجہ پر پہنچے ہم ادھر لکھ آئے ہیں، انصار نے ہاجرین کی ہمائی اور بھرداری کا جو حق ادا کیا دنیا کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی، بحرین جب فتح ہوا تو آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ میں اس انصار میں تقسیم کر دینا چاہتا ہوں، انھوں نے عرض کی کہ پہلے ہمارے بھائی ہمارے لون کو اتنی جی زمین عنایت فرمائیے، تب ہم لینا منظور کریں گے۔

ایک دفعہ ایک فاقہ زدہ شخص، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا کہ سخت بھوکا

ہوں، اپنے گھر میں دریافت فرمایا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ جواب آیا کہ صرف پانی آپ نے
 حاضرین کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کوئی ہے؟ جو ان کو آج اپنا ہمان بنائے، حضرت ابو
 نے عرض کی میں حاضر ہوں، غرض وہ اپنے گھر لو گئے، لیکن وہاں بھی برکت تھی، بیوی نے
 کہا صرف بچوں کا کھانا موجود ہے، انھوں نے بیوی سے کہا چراغ بجھا دو، اور وہی کھانا
 کے سامنے لا کر رکھ دو، تینوں ساتھ کھانے پر بیٹھے، میان بیوی بھوکے بیٹھے رہے، اور اس
 ہاتھ چلاتے رہے کہ گویا کھا رہے ہیں، اسی واقعہ کے بارہ میں یہ آیت اُتری ہے،

وَلَوْ تَرَوُنَّ عَلَىٰ انْفُسِهِمْ وَكُفَّانَ ۚ اَوَلَا تُؤْمِنُونَ
 بِحُجَّتِ خَصَاصَتُهُ (حشر-۱۱) کو ترجیح دیتے ہیں،

صفہ اور اصحابِ صفہ | اصحابِ صفہ اسلامی امت کا ایک متداول لفظ ہے، گو اس کی حقیقت
 سے لوگ اچھی طرح واقف نہیں،

”صفہ“ سائبان کو کہتے ہیں، یہ ایک سائبان تھا جو مسجد نبوی کے ایک کنارہ پر مسجد
 سے ملا ہوا تیار کیا گیا تھا، صحابہ میں سے اکثر تو مشاغلِ دینی کے ساتھ ہر قسم کے کاروبار یعنی تجارت
 یا زراعت وغیرہ بھی کرتے تھے، لیکن چند لوگوں نے اپنی زندگی صرف عبادت اور آنحضرت
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کی تربیت پذیریری پر نذر کر دی تھی، ان لوگوں کے بال بچے نہ تھے، اور جب
 شادی کر لیتے تھے تو اس حلقہ سے نکل آتے تھے، اُن میں ایک ٹوٹی دن کو جنگل سے لکڑیاں
 چُن لاتی اور بیچ کر اپنے بھائیوں کے لئے کچھ کھانا میاں کرتی،

یہ لوگ دن کو بارگاہِ نبوت میں حاضر رہتے اور حدیثیں سنتے اور رات کو کسی چہرہ (صفہ)

پو پڑ رہتے، حضرت ابوبکرؓ بھی انہی لوگوں میں تھے، ان میں سے کسی کے پاس چادر اور تہہ دونوں چیزیں کبھی ساتھ نہ تھیں، ہو سکیں، چادر کو گلے سے اس طرح باندھ لیتے کہ راتوں تک ٹنک آتی، اکثر انصار کھجور کی پھلی ہوئی شاخیں توڑ کر لاتے اور چھت میں لگا دیتے، کھجوریں جو ٹپک ٹپک کر گرتی ہیں، یہ اٹھا کر کھا لیتے، کبھی دو دو دن کھانے کو نہیں ملتا تھا، اکثر ایسا ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لاتے اور نماز پڑھاتے، یہ لوگ آکر شریک نماز ہوتے لیکن بھوک اور ضعف سے عین نماز کی حالت میں گر پڑتے، باہر کے لوگ آتے اور ان کو دیکھتے تو سمجھتے کہ دیوانے ہیں، آنحضرت ﷺ کے پاس جب کہیں سے صدقہ کا کھانا آتا تو مسلم ان کے پاس بھیج دیتے، اور جب دعوت کا کھانا آتا تو ان کو بلا لیتے، اور ان کے ساتھ بیٹھ کر کھاتے، اکثر ایسا ہوتا کہ راتوں کو آنحضرت ﷺ کو مہاجرین اور انصار پر تقسیم کر دیئے، یعنی اپنے مقدور کے موافق ہر شخص ایک ایک دو دو کو اپنے ساتھ لے جائے اور ان کو کھانا کھلائے،

حضرت سعد بن عبادہ نہایت فیاض اور دولت مند تھے، وہ کبھی کبھی انہی انہی لوگوں کو اپنے ساتھ لے کر جاتے، آنحضرت ﷺ ان لوگوں کا اس قدر خیال رکھتے تھے کہ جب ایک دفعہ آنحضرت ﷺ سے حضرت فاطمہ زہراؓ نے درخواست کی کہ میرے ہاتھوں میں چکی پیسے پیسے نیل پڑ گئے ہیں، مجھ کو ایک کثیر غنایت ہو تو فرمایا کہ یہ

لے جو ترمذی اب میسنہ، اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زر قانی (رج ۱ صفحہ ۳۴ مصر) ذکر اصحاب صفہ

و مسجد نبویؐ،

نہیں ہو سکتا کہ میں تم کو دون اور صفہ والے بھوکے رہیں۔" راتوں کو عموماً یہ لوگ عبادت کرتے اور قرآن مجید پڑھا کرتے، ان کے لئے ایک معلم مقرر تھا، اس کے پاس جا کر پڑھتے، اسی بنا پر ان میں سے اکثر فارسی کہلاتے تھے، دعوت اسلام کے لئے کہیں بھیجنا ہوتا تو یہ لوگ بھیجے جاتے تھے، غزوہ مودۃ میں انہی میں سے سر آدمی اسلام کھانے کے لئے بھیجے گئے تھے، اُن کی تعداد گھٹتی اور بڑھتی رہتی تھی، کل مجموعی تعداد... ہم تک پہنچی تھی، لیکن کبھی آپ زمانہ میں اس قدر تعداد نہیں ہوئی، نہ صفہ میں اس قدر گنجائش تھی، ان لوگوں کا مفصل حال ابن الاصابی احمد بن محمد البصری المتوفی ۳۲۵ھ درجواہن سندہ کے استاد تھے، نے ایک الگ تصنیف میں لکھا ہے، سہلی نے بھی اُن کے حالات میں ایک الگ کتاب لکھی ہے، مدینہ کے یہود اور اُن سے مؤرخین عرب کا بیان ہے کہ مدینہ کے یہود نسلًا یہودی تھے اور معاہدہ

اس تقریب سے عرب میں آئے تھے، کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو عالتہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا تھا، لیکن تاریخی قرائن سے اُس کی تصدیق نہیں ہوتی، یہود گو تمام دنیا میں پھیلے لیکن انھوں نے اپنے نام کہیں نہیں بدلے، آج بھی وہ جہاں ہیں اسرائیلی نام رکھتے ہیں، بخلاف اس کے عرب کے یہودیوں کے نام، تغیر، قسطنطین، مرحب، حادث وغیرہ ہوتے تھے، جو خاص عربی نام ہیں، یہود عموماً بزدل اور دنیٰ بطع ہوتے

لے زرقانی (ج ۱، صفحہ ۳۴ مصر) ذکر اصحاب صفہ ۳۵۰ سند ابن خبیل جلد ۳ صفحہ ۳۵۰ (مناظریہ سیوطی) نے دو صفحہ کا ایک سالہ اصحاب صفہ کے نام دیں، لکھا ہے اس رسالہ میں تئو آدمیوں کے نام بہ ترتیب ہجا، مذکور ہیں (۱) لکے اصحاب صفہ کا حال بخاری باب المغازی وغیرہ اور صحیح مسلم میں جستہ مذکور ہے، زرقانی نے اور کتابوں سے یکسر اضافہ کیا ہے، میں نے یہ واقعات بخاری و مسلم کے علاوہ زرقانی ہی کے حوالہ سے لکھے ہیں (نیز سند ابن خبیل جلد ۳ صفحہ ۳۵۰ ابن خبیل)

بن، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن سے لڑنے کے لیے کہا تو بولے،
 فَادْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا تم میرے خدا کے جاؤ اور لڑو، ہم یہاں
 اِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ (مائدہ - ۴) بیٹھے رہیں گے،
 بحکات اس کے مدینہ کے یہود نہایت دلیر شجاع اور بہادر تھے،
 ان قرآنِ عقی کے علاوہ ایک بڑے مؤرخ (یعقوبی) نے صاف تصریح کی ہو کہ
 قرظہ اور نصیر عرب تھے جو یہودی بن گئے تھے،

ثم كانت وقعة بني النضير
 و هم فخذ من جذور الانعم
 ثم بنو نصير معكم
 فخذان تھا، لیکن یہودی ہو گیا تھا اور
 تصودوا... وكذلك قرظية
 اسی طرح قرظہ بھی،

مؤرخ مسعودی نے بھی کتاب الاشراف والتبایع میں ایک روایت لکھی ہے، کہ
 "یہ جذام کے قبیلہ سے تھے کسی زمانہ میں عمالہ سے اور ان کی بُت پرستی سے بیزار ہو کر حضرت
 موسیٰ پر ایمان لائے اور شام سے نقل مکان کر کے حجاز چلے آئے۔
 یہ تین قبیلے تھے، بنو قینقاع، بنو نصیر اور قرظہ، مدینہ کے اطراف میں آباد تھے، اور
 مضبوط برج اور قلعے بنائے تھے،

انصار کے جو دو قبیلے تھے یعنی اوس اور خزرج، ان میں باہم جو اخیر معرکہ ہوا تھا،

۱۔ مشرکوں نے یہودی کے متعلق تفصیل سے تحقیق نہ کر سکی تھی، ان کا میلان اسے یہ ہے اور غالباً صحیح ہے
 کہ یہودیوں کی اس بڑی آبادی میں ایک دو خاندان صلی یہودی بھی تھے، عرب جو یہودی ہوتے گئے وہ
 بھی ان میں شامل ہوتے گئے ۲۔ یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۹۰ مطبوعہ یورپ صفحہ ۱۴۱،

اس نے انصار کا ذریعہ بالکل توڑ دیا تھا، یہود اس مقصد کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے، کہ انصار پر ہم کبھی متحد نہ ہونے پائیں،

ان اسباب کی بنا پر جب آنحضرت (ﷺ) مدینہ میں تشریف لائے تو پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں، آپ نے انصار اور یہود کو بلا کر حسب ذیل شرائط پر ایک معاہدہ لکھوایا جس کو دونوں فریق نے منظور کیا یہ معاہدہ ابن ہشام میں پورا مذکور ہے، خلاصہ یہ ہے:-

- ۱- خونہا اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا اب بھی قائم رہے گا،
- ۲- یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی، اور ان کے مذہبی امور سے کوئی تعرض نہیں کیا جائیگا،
- ۳- یہود اور مسلمان باہم دوستانہ برتاؤ رکھیں گے،
- ۴- یہود یا مسلمانوں کو کسی سے لڑائی پیش آئے گی تو ایک فریق دوسرے کی مدد کرے گا،
- ۵- کوئی فریق قریش کو امان نہ دے گا،
- ۶- مدینہ پر کوئی حملہ ہوگا تو دونوں فریق شریک یکدگر ہوں گے،
- ۷- کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرا بھی شریک صلح ہوگا، لیکن مذہبی لڑائی اس سے مستثنیٰ ہوگی،

واقعات متفرقہ | اس سال انصار میں سے دونہایت معزز شخصوں نے جو مقرر بنے خاص میں تھے، وفات پائی، حضرت کلثوم بن ہرم اور حضرت اسد بن زرارہ، کلثوم وہ شخص ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قبا میں تشریف لائے تو انہی کے مکان میں ٹھہرے

اکثر بڑے صحابہ بھی انہی کے گھر آتے تھے، حضرت اسعد بن زرہؓ ان چھ شخصوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مکہ میں جا کر آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، اور ابن سعد کی روایت کے نوافی ان چھ شخصوں میں جس نے سب سے پہلے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا یہی اسعدؓ تھے، یہ فخر بھی انہی کو حاصل ہے کہ سب سے پہلے انہی نے مدینہ میں اگر ہجر کی نماز قائم کی،

چونکہ یہ قبیلہ بنی نجار کے نقیب تھے اس لئے ان کی وفات کے بعد اس قبیلہ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کے بجائے کوئی شخص اس منصب پر مقرر کیا جائے، چونکہ یہ احتمال تھا کہ کوئی شخص مقرر ہوگا تو اور دن کو رشک ہوگا اس لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں خود تمہارا نقیب ہوں۔ چونکہ آپ کی نہایت اسی قبیلہ میں تھی، اس لئے اور قبائل کو رشک اور منافست کا موقع نہ تھا،

حضرت اسعدؓ کی وفات کا آنحضرت (ﷺ) کو نہایت صدمہ ہوا۔ منافقین اور یہود نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد (ﷺ) اگر پیغمبر ہوتے تو ان کو یہ صدمہ کیوں پہنچتا؟ آپ نے سنا تو فرمایا،

لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي وَلَا لِحَاجِبِي میں اپنے لئے اور اپنے ساتھیوں کے لئے
مَنْ اَللّٰهُ شَيْئًا - (طبرہ ص ۱۳۶) خدا کے ہاں کوئی اختیار نہیں رکھتا،

یہ عجب اتفاق ہے کہ میں اُسی زمانہ میں دو بڑے ریسان کفر نے بھی وفات پائی یعنی دبید بن النفرہ جو حضرت خالدؓ کا باپ تھا اور عاص بن دؤل سمی جس کے بیٹے

حضرت عمرو بن عاص بن جو فاتح مصر اور حضرت امیر معاویہ کے وزیر اعظم تھے۔
 اسی زمانہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی ولادت ہوئی، ان کے والد حضرت زبیرؓ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے بھائی تھے اور ان کی والدہ (حضرت اسماءؓ) حضرت ابو بکرؓ
 کی صاحبزادی اور حضرت عائشہؓ کی بے مات بہن تھیں، اب تک ہاجرین میں سے
 کسی کے اولاد نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ مشہور ہو گیا تھا کہ یہودیوں نے جادو کر دیا ہے
 حضرت عبداللہ بن زبیر پیدا ہوئے تو ہاجرین نے خوشی کا نعرہ مارا،
 اب تک نمازوں میں صرف دو کعتیں تھیں، اب ظہر و عصر و عشاء میں چار چار
 ہو گئیں، لیکن سفر کے لئے اب بھی وہی دو کعتیں قائم رہیں،



۲ تحویل قبلہ و آغازِ غزوات

(اس سال سے اسلام کی زندگی میں دو عظیم اشان واقعات پیدا ہوتے ہیں، ایک یہ کہ اسلام اپنے لئے ایک خاص قبلہ قرار دیتا ہے جو آب ہم کو در قلوب کا مرکز ہے، دوسرا یہ کہ دشمنانِ اسلام اب مخالفت کے لئے تلوار اٹھاتے ہیں اور مسلمان اسکی مدافعت کے لئے تیار ہوتے ہیں)

تحویل قبلہ، شعبان ۱۱؎ | ہر گروہ، ہر قوم، اور ہر مذہب کے لئے ایک خاص امتیازی شعار ہوتا ہے، جس کے بغیر اُس قوم کی مستقل ہستی قائم نہیں ہو سکتی، اسلام نے یہ شعار قبلہ نما قرار دیا جو اصل مقصد کے علاوہ اور بہت سے حکم و اسرار کا جامع ہے، اسلام کا خاص نمایاں وصف مسأولِ علم، جمہوریت اور توحیدِ عمل ہے یعنی تمام مسلمان یکساں اور متحدہ اجماع نظر آئیں مذہبِ اسلام کا کارکنِ عظیم نماز ہے، جس سے ہر روز پانچ وقت کام پڑتا ہے، نماز کی اصلی صورت یہ ہے کہ جمیعت اور افراد کثیر کے ساتھ ادا کی جائے، لیکن اس طرح کہ ہزاروں لاکھوں اشخاص کی منقر و ہستی ان سٹ کر ایک ہستی بن جائے، اسی بنا پر نماز جماعت ایک امام ہوتا ہے کہ مقتدیوں کی ایک ایک حرکت اُس کے اشاروں سے وابستہ ہوتی ہے، اس لئے ضرور ہے کہ سب کا مرجعِ عمل بھی ایک نظر آئے، یہی اھول ہو جس کی

بنا پر نماز کے لئے ایک قبلہ قرار پایا اور اس شعار کا دائرہ اس قدر وسیع کیا گیا کہ اس قبلہ کی
 طرف رخ کرنا ہی کفر کے دائرہ سے نکل آنا ہے، اب صرف یہ بحث باقی تھی کہ قبلہ کس
 قرار دیا جائے، یہودی اور عیسائی بیت المقدس کو قبلہ سمجھتے تھے، کیونکہ ان کی قومی اور
 مذہبی اسی بیت المقدس سے وابستہ تھی، لیکن ابراہیمؑ بت شکن کے جانشین کے لئے صرف
 کعبہ قبلہ ہو سکتا تھا، جو اُس موحد اعظم کی یادگار اور توحید خالص کا سب سے بڑا منظر ہے،
 رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) جب تک مکہ میں تھے دو ضرورتیں ایک ساتھ پیش
 تھیں، ملت ابراہیمی کی تاسیس و تجدید کے لحاظ سے کعبہ کی طرف رخ کرنے کی ضرورت
 تھی، لیکن یہ مشکل تھی کہ قبلہ کی جو اصلی غرض ہے یعنی امتیاز اور اختصاص وہ نہیں حاصل
 ہوتی تھی، کیونکہ مشرکین اور کفار بھی کعبہ ہی کو اپنا قبلہ سمجھتے تھے، اس بنا پر آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) مقام ابراہیم کے سامنے نماز ادا کرتے تھے، جس کا رخ بیت المقدس
 کی طرف تھا، اس طرح دونوں قبیلے سامنے آجاتے تھے، مدینہ میں دو گروہ آباد تھے،
 مشرکین جن کا قبلہ کعبہ تھا اور اہل کتاب جو بیت المقدس کی سمت نماز ادا کرتے
 تھے، شرک کے مقابلہ میں یہودیت اور نصرانیت دونوں کو ترجیح تھی اس لئے آنحضرت
 (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک مدت یعنی تقریباً (۱۶) مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز
 ادا کی، لیکن جب مدینہ میں اسلام زیادہ پھیل گیا تو اب کوئی ضرورت نہ تھی کہ اہل قبلہ
 کو چھوڑ کر دوسری طرف رخ کیا جاتا، اس بنا پر یہ آیت اتری اور دفعۃً قبلہ بدل گیا،

لے اس مضمون میں جس قدر واقعات ہیں وہ سب بخاری (حدیث قبلہ نماز) اور فتح الباری شرح صحیح بخاری سے
 ماخوذ ہیں،

قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
تو اپنا منہ مسجد الحرام کی طرف پھیر دو
الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا
اور جہاں کہیں رہو اسی طرف
وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ، (بقرہ-۱۵۰)

تحويلِ قبلہ نے یہودیوں کو سخت برہم کر دیا، اُن کو مشرکین کے مقابلہ میں مذہبی
تفوق کا دعویٰ تھا، اور اسلام سے پہلے مشرکین بھی اُن کے مذہبی امتیاز کے معترف تھے
یہاں تک کہ (جیسا ابو داؤد میں روایت ہے) جن لوگوں کی اولاد زندہ نہیں رہتی تھی
وہ منتین مانتے تھے کہ بچہ زندہ رہے گا تو ہم اس کو یہودی بنائیں گے، اسلام نے ان کے
اس مذہبی اعزاز کو صدمہ پہنچایا، تاہم چونکہ اب تک اسلام کا قبلہ بیت المقدس ہی تھا
اس لئے وہ فخر کرتے تھے کہ اسلام بھی انہی کے قبلہ کی طرف رخ کرتا ہے، جب اسلام نے
قبلہ بھی بدل دیا تو اُن کی ناراضی اور برہمی کا پیالہ بالکل بربز ہو گیا، انھوں نے یہ طعنہ
دینا شروع کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) چونکہ ہر بات میں ہماری مخالفت کرنا چاہتے ہیں اس
قبلہ بھی مخالفت کے ارادہ سے بدل دیا ہے، دو دوسے اور ضعیف الایمان مسلمانوں کو یہ
بات کھٹکتی تھی کہ قبلہ بدلنے کی چیز نہیں، اور اس سے بے استقلالی اور ترزل اعتقاد کا
اظہار ہوتا ہے، اس بنا پر قبلہ کی اصلیت اور ضرورت اور تحويلِ قبلہ کے مصالح کی متعلق
چند آیتیں آئیں جن سے یہ شکلیں حل ہوتی ہیں،

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ
سفہار یہ اعتراض کریں گے کہ مسلمانوں کا جو
مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلَيْهِمْ اَلَّتِي كَانُوا
قبلہ تھا، اس سے اُن کو کس نے پھیرا

عَلَيْهَا قُلْتُ لِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي
كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ
يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ
عَلَىٰ عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ
إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
(بقرہ-۱۰۷)

کہہ دو کہ مشرق و مغرب سب خدا ہی کا ہے
تیرا جو پہلے قبلہ تھا (کعبہ) اس کو جو ہم نے
پہر قبلہ کر دیا تو اس کی وجہ یہ ہو کہ یہ معلوم
ہو جائے کہ پیغمبر کا پیرو کون ہے اور پیچھے
پھر جانے والا کون ہے اور بے شبہ یہ قبلہ
نہایت گران اور ناگوار ہے جو برون لوگوں کو
جن کو خدا نے ہدایت کی ہے،

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
قِبَلَ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ
الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ
وَالنَّبِيِّنَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ
ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنَى السَّبِيلِ ۚ وَالسَّائِلِينَ
وَفِي الرِّقَابِ ۚ (بقرہ-۱۷۷-۱۷۸)

پورب بچیم رخ کو نہا یہی کوئی ثواب کی
بات نہیں ثواب تو یہ ہے کہ آدمی خدا پر
قیامت پر، ملائکہ پر، خدا کی کتابوں پر،
پیغمبروں پر ایمان لائے اور خدا کی نعمت
میں عزیزوں کو، یتیموں کو، مسکینوں کو،
مسافروں کو، سائلوں کو، غلاموں کو
(آزاد کرانے میں) اپنی دولت
دے،

ان آیتوں میں خدا نے پہلے یہ بتایا کہ قبلہ خود کوئی مقصود بالذات چیز نہیں خدا کی
عبادت کے لئے پورب بچیم سب برابر ہیں، خدا ہر جگہ ہے، ہر سمت، ہر طرف ہے، پھر قبلہ

کی تعیین کی ضرورت بتائی کہ وہ اختصا ہی شعار ہے، اور اصلی اور نمائشی مسلمانوں کو الگ کر دیتا ہے، بہت سے یہودی تھے جو منافقانہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ نمازین بھی شرکت کرتے تھے، یہ اسلام کے لئے مارتین تھے، لیکن جب قبلہ بیت المقدس کے بجائے کعبہ سے بدل گیا تو تفاق کا راز باطل فاش ہو گیا، کوئی یہودی کسی طرح یہ گوارا نہیں کر سکتا تھا کہ جو چیز اس کی قومیت، مذہب، بلکہ اس کی ہستی کی بنیاد ہے، (یعنی بیت المقدس) اسی سے اس کا رشتہ ٹوٹ جائے، پھر دوبارہ خدا نے اس نکتہ کو زیادہ واضح کر دیا، کہ کسی خاص قبلہ کی طرف رخ کرنا اصلی ثواب نہیں بلکہ ثواب در حقیقت ایمان اور اعمالِ صالحہ کا نام ہے،



سلسلہ غزوات

کیا عجیب بات ہے، اباب سیر، مغازی کی داستان جس قدر زیادہ دراز نفسی اور بلند آہنگی سے بیان کرتے ہیں، یورپ اُسی قدر اس کو زیادہ شوق سے جی لگا کر مستحضر اور چاہتا ہے کہ یہ داستان اور پھیلتی جائے، کیونکہ اُس کو اسلام کے جو روستم کا جو مرتع اور آستانہ کرنا ہے اُس کے نقش و نگار کے لئے لبو کے چند قطرے نہیں بلکہ چشمہ ہائے خون درکار ہیں، یورپ کے تمام مورخوں نے سیرت نبویؐ کو اس انداز میں لکھا ہے کہ وہ لڑائیوں کا ایک مسلسل سلسلہ ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ لوگ زبردستی مسلمان بنائے جائیں،

لیکن یہ خیال چونکہ واقع میں غلط اور سرتاپا غلط ہے، اس لئے مغازی کی ابتداء پہلے ضرور ہے کہ اس بحث کا فیصلہ کیا جائے،

عام خیال یہ ہے کہ اسلام جب تک مکہ میں تھا، مصائب گونا گوں کا آماج گاہ تھا، مدینہ میں آکر اس کی کلفتیں دور ہوئیں، مگر یہ خیال صحیح نہیں، مکہ میں جو مصیبت تھی گو سخت تھی، لیکن تنہا اور منفرد تھی، مدینہ میں آکر وہ متعدد اور گونا گوں بن گئی، مکہ کل ایک قوم تھا،

لے غزوات کا سلسلہ جن اسباب سے پیدا ہوا، اور جن قسم کے واقعات غزوات میں پیش آئے اُن کے لئے ہم نے ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے کیونکہ ضمنی طریقے سے وہ ادا نہیں ہو سکتے تھے، لیکن یہ عنوان اچھی طرح سے اسی وقت ذہن نشین ہو سکتا ہے کہ ایک فوج تمام غزوات سرسری نظر سے لگے جائیں اس لئے ہم نے اس کو تمام غزوات کے بعد لکھا ہے، تاہم ابھی سے اس کا خیال رکھیں،

مدینہ میں انصار کے ساتھ یہودی بھی تھے، جو عادات، خصائص، مذہب اور دیانت میں انصار سے بالکل مختلف اور ان کے حریفِ مقابل تھے، اس پر ایک تیسری قسم (منافقین) کا اضافہ ہوا، جو براہِ استین ہونے کی وجہ سے دونوں سے زیادہ خطرناک تھے، مگر اگر قابو میں آجاتا تو حرم کی وسعتِ اثر کی وجہ سے تمام عرب کی گردنیں خم ہو جاتیں، لیکن مدینہ کا اثر چار دیواری تک محدود تھا، مدینہ اب تک بیرونی خطرات سے بالکل مطمئن تھا، لیکن رسول اللہ ﷺ کی قیامگاہ ہونے نے اس کو قریش کے غیظ و غضب کا تاراج گاہ بنا دیا، آنحضرت (ﷺ) جب مکہ سے چلے آئے تو چند ہی روز کے بعد قریش نے عبداللہ بن ابی کو جو واقعہ ہجرت کے قبل رئیس الانصار تھا، اور انصار نے اس کی تاجپوشی کی شاہانہ رسم ادا کرنے کے لئے تیاری کر لی تھی، خط لکھا جس کے الفاظ یہ تھے،

انکراؤ یتہ صاحبنا وانا نقسم	تم نے ہمارے آدمی کو اپنے ہاں پناہ دی
باللہ لتقاتلنہ او تخرجنہ	ہے، ہم خدا کی قسم کھاتے ہیں کہ یا تو تم لوگ
اولئسیون الیکم باجمعنا	ان کو قتل کرو، یا مدینہ سے نکال دو
حتی تقتل مقاتلتکم و تستلیم	ورنہ ہم سب لوگ تم پر حملہ کریں گے،
نساکم (سنن ابوداؤد صفحہ ۶۷)	اور تم کو قتل کر کے تمہاری عورتوں پر تعریف

جلد ۲ باب غیر النصیر) کرین گے،

جب آنحضرت (ﷺ) کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ عبداللہ کے پاس تشریف

لے بنجاری باب (التلیم فی مجلس فیہ اخلاط من المسلمین المشرکین) میں

لے گئے، اس کو سمجھایا کہ کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے۔ چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے اس لئے عبد اللہ اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا، بعد کے بعد پھر قریش نے اسی صفوں کا خط لکھا، چنانچہ اُس کی تفصیل آگے آئے گی،

(تاہم قریش کی شہ سے منافقین و یہود مدینہ کا سر بھر چکا تھا، اسی زمانہ میں نبی ہد سے پہلے آنحضرت ﷺ بنو الحارث بن خزیمہ کے محلہ میں سوار ہو کر تشریف لے گئے، ایک جگہ مشرکین و منافقین مدینہ، یہود اور بعض مسلمان بیٹھے تھے، اگرچہ اس کے چلنے سے گرد اڑی، تو عبد اللہ بن ابی نے ہنسنے پر کپڑا ڈال دیا، اور تحارث سے بولا "گرد نہ اڑاؤ" آنحضرت ﷺ نے جمع کو سلام کیا اور کچھ قرآن کی آیتیں سنائیں، عبد اللہ نے کہا "اے شخص مجھ کو یہ پسند نہیں، اگر تمہاری بات سچ بھی ہو، تو ہماری مجلس میں اگر ہم کو نہ ستایا کرو، جو تمہارے پاس جائے اس سے بیان کیا کرو" مسلمان اس تحقیر سے براہ فرختہ ہو گئے اور قریب تھا کہ کشت و خون ہو جائے، آخر آنحضرت ﷺ نے دونوں کو ٹھنڈا کیا)

اسی زمانہ کے قریب حضرت سعد بن معاذ جو قبیلہ اوس کے رئیس الا عظم تھے، عمر و کرنے کے لئے مکہ معظمہ گئے، اُمیہ بن خلف سے اور اُن سے مدت کا یا رہا نہ تھا اور یہ تعلق اسلام کے بعد بھی قائم رہا، اس تعلق سے حضرت سعد اب بھی اُمیہ ہی کے ہمان ہوئے، ایک دن اُمیہ کو لے کر کعبہ کے طواف کو نکلے، اتفاق سے ابوہل سانے سے آگیا، اُمیہ سے اُس نے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ اُمیہ نے کہا "سعد بن ابوہل" نے کہا "تم لوگوں نے

صابیون (کفار) آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اہل اسلام کو صابی یعنی مرتد کہتے تھے (کو پناہ دی ہے، مین کبھی یہ نہیں دیکھ سکتا کہ تم کعبہ مین آسکو، خدا کی قسم اگر تم اُمیہ کے ساتھ نہ ہوتے تو بچ کر واپس نہیں جاسکتے تھے۔ حضرت سعدؓ نے کہا اگر تم نے ہم کو حج سے روکا تو ہم تمہارا مدینہ کا راستہ روک دین گے۔ یعنی شام کی تجارت کا راستہ)

حرم کی تولیت اور مجاورت کی وجہ سے تمام عرب قریش کا احترام کرتا تھا، اور مکہ سے مدینہ تک جو قبائل پھیلے ہوئے تھے سب قریش کے زیر اثر تھے، اس بنا پر قریش نے تمام قبائل کو اسلام کا مخالف بنا دیا، ہجرت کے چھ سال تک مین وغیرہ کے لوگ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس نہیں پہنچ سکتے تھے، چنانچہ سترہ مین جب بحرین سے عبدالقیس کی سفارت آئی تو لوگوں نے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت مین عرض کی کہ مضر کے قبائل ہم کو آپ تک پہنچے نہیں دیتے، اس لئے ہم صرف آیام حج مین جب کہ لڑائی عموماً موقوف ہو جاتی ہے، آپ کی خدمت مین آسکتے ہیں؟

قریش نے انہی باتوں پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ جیسا کہ انھوں نے عبداللہ بن ابی کو لکھا تھا اُس کی تیاریاں کر رہے تھے کہ مدینہ پر حملہ کر کے اسلام کا استیصال کر دیں، مدت تک یہ حال رہا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) راتوں کو جاگ جاگ کر بسر کرتے تھے، صحیحہ نسائی مین ہے:

لے یہ پردہ واقعہ مزید تفصیل کے ساتھ صحیحہ بخاری باب المنازی کی ابتدا مین مذکور ہے۔ علامہ ابن ہشام راقعات و فوفیہ و ذلک ان قریبہ کا نو امام انا س.... وقادة العرب لایکرون ذلک وکانت قریش ہی اتقی نصبت الحرب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقریبہ عبدالقیس کے ذکر مین صحیحہ بخاری اور دیگر تمام کتابوں مین یہ واقعہ مذکور ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول جب مدینہ میں
ماقد والمدینہ سہر من اللیل آئے تو راتوں کو جاگا کرتے تھے۔

صحیح بخاری باب الجہاد میں ہے کہ ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ تیج کوئی اچھا آدمی
پہرہ دیتا، چنانچہ حضرت سعد وقاص نے ہتھیار لگا کر رات بھر پہرہ دیا تب آپ نے آرام
فرمایا، اس سے بڑھ کر حاکم کی روایت ہے جس کے الفاظ میں،

عن ابی بن کعب قال لما قدم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما
المدینہ وآوتهم الانصار
رمتهم العرب عن قوس و
وكانوا لا یبیتون الا بالسهل
ولا یصبحون الا فیہ
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
جب مدینہ آئے اور انصار نے ان کو
پناہ دی تو تمام عرب ایک ساتھ
ان سے لڑنے کو آمادہ ہو گئے، مگر
صبح تک ہتھیار باندھ کر سوتے
رہے۔

مورخین نمازی کی ابتدا انہی واقعات سے کرتے ہیں کہ اسی سال خدا نے
جہاد کی اجازت دی، لیکن ایک دقیقہ میں انہی کی تصریحات سے پتہ لگا سکتا ہے کہ
اصل واقعہ کیا تھا مواہب لدنیہ اور زرقانی میں لکھا ہے کہ خدا نے ۱۲ صفر ۲ھ میں
جہاد کی اجازت دی، اس کی سند میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے،

لہ باب فی اسباب النزول للسیوطی سورۃ نور آیت وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْکُمْ الْمُسْلِمِ
دارمی میں بھی یہ روایت مذکور ہے،

اَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْاَذَانِ پہلی آیت جو قتال کی اجازت میں نازل ہوئی
 بِالْقِتَالِ اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْا
 بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوْا وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی
 نَصْرِهِمْ لَظَلِيْمٌ (زمرہ ۲۵) لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کیونکہ ان پر ظلم کیا
 (نسائی جلد ۱ صفحہ ۴۴۷) جا رہا ہے اور خدا اُن کی مدد پر یقیناً قادر ہے،

تفسیر ابن جریر میں ہے کہ قتال کے متعلق سب سے پہلے جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے،
 وَقَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ
 يُقَاتِلُوْكُمْ (بقرہ - ۲۱۷) اور خدا کی راہ میں اُن لوگوں سے لڑو جو تم سے
 لڑتے ہیں،

لیکن غور سے دیکھو کہ دونوں آیتوں میں انہی لوگوں سے لڑنے کی اجازت ہے جو
 پہلے مسلمانوں سے لڑتے آئے ہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان درحقیقت لڑنے
 پر مجبور کئے جاتے تھے،

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ مدینہ میں آکر آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سب سے پہلا کام خطبہ
 خود اختیاری کی تدبیر تھی، نہ صرف اپنی اور ہاجرین کی بلکہ انصار کی بھی، کیونکہ اس جرم
 میں کہ انصار نے مسلمانوں کو پناہ دی ہے، قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا، اور
 اپنے تمام قبائل متحدہ میں یہ آگ بھڑکا دی تھی، اس بنا پر آپ نے دو تدبیریں اختیار کیں،
 اوّل یہ کہ قریش کی شامی تجارت جو اُن کا مایہ غرور تھی بند کر دی جائے تاکہ وہ صلح پر مجبور
 ہو جائیں، اور یاد ہو گا کہ حضرت سعد بن معاذؓ نے مکہ میں ابو جہل کو اسی کی دھمکی دی تھی،

دوسرے یہ کہ مدینہ کے قرب و جوار کے جو قبائل بن اُن سے امن امان کا معاہدہ ہو چکا
 (غرض ان حالات کی بنا پر غزوہ بدر سے پہلے سو سو پچاس پچاس کی ٹکڑیاں مکہ
 کی طرف روانہ کی جانے لگیں) ابواء کی ہم سے پہلے بذاتِ خاص آپ نے کسی ہم میں شرکت
 نہیں کی، اس ابواء کی ہم سے پہلے جو صفر ۲ھ میں واقع ہوئی اور جس میں آپ نے خود سر
 فرمائی تھی، اباب سیر نے تین ہم کا ذکر کیا ہے جن کو اُن کی زبان میں سر یہ کہتے ہیں، سر یہ
 حمزہ، سر یہ عبیدہ بن حارث، سر یہ سعد بن ابی قاص، لیکن ان میں سے کسی ہم میں کوئی
 خون نہیں ہوا، یا بیچ بچاؤ ہو گیا، یا بچ کر نکل گئے، اباب سیر نے ان سر یا کا مقصد یہ بتایا
 ہے کہ یہ قریش کے تجارتی قافلہ کو چھیننے کے لئے بھیجے جاتے تھے یعنی حضرت سعد کی تہذیب
 کے مطابق اُن کی شامی تجارت کو بند کرنا مقصود تھا، غافلین کہتے ہیں کہ صحابہ کو غارت گری
 کی تعلیم دی جاتی تھی، لیکن یہ الزام کس قدر جہالت پر مبنی ہے، کہ اول تو اسلام کی شریعت
 میں یہ سخت تر گناہ ہے، ثانیاً واقعہ کیا جاتا ہے؟ کیا ان میں سے کسی ہم میں بھی یہ مذکور
 ہے کہ صحابہ نے قافلہ کا مال لوٹ لیا؟ ثانیاً اگر ان سر یا کا مقصد لوٹنا اور ڈاکہ ڈالنا ہی
 ہوتا تھا تو قریش کے قافلہ تجارت کے سوا یہ مقصد کہیں اور نہیں حاصل ہو سکتا تھا؟
 اطراف کے جن قبائل کے پاس معاہدہ کے لئے ہم بھیجی گئی، ان میں سب سے پہلے
 جُمہیمہ کا قبیلہ ہے، جُمہیمہ کا قبیلہ مدینہ سے تین منزل پر آباد تھا اور اُن کا کوہستان دور تک
 پھیلا ہوا تھا، اُن سے معاہدہ ہوا کہ وہ فریقین سے یکساں تعلقات رکھیں گے یعنی

اس واقعہ کا ذکر مؤرخین نے مستقل طور پر نہیں کیا بلکہ جان سے پہلے سر یہ غزوہ کا ذکر کیا اور جان بوجھ کر ہمیں (مؤرخین)
 کی نسبت لکھا ہے، کان مواداً للفریقین، یعنی اس نے دونوں فریقین سے صلح کر رکھی تھی،

دونوں سے الگ رہیں گے،

صفر ۲ء میں آپؐ ساتھ ہاجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور ابواء تک گئے جس کے قریب ہی غزوہ ابواء یا غزوہ ودان واقع ہوا اور جہان آپؐ کی والدہ ماجدہ کا مزار ہے۔ ابواء کا صدر مقام فرع ہے جو ایک وسیع قصبہ ہے اور جہان قبیلہ خزیمہ آباد ہے اور جو مدینہ سے تقریباً ۸۰ میل) ہے۔ یہ مدینہ کی اخیر سرحد ہے ان اطراف میں قبیلہ بنو فہرہ آباد تھا اور یہ نواح ان کی حدود حکومت میں داخل تھے، یہاں آپؐ نے چند روز قیام کر کے بنو فہرہ سے معاہدہ کیا، جن کا سردار خثعمی بن عمرو فہری تھا معاہدہ کے یہ الفاظ تھے

ہذا کتاب من عند رسول اللہ	یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر ہے
لبنی خثعم فانھما امنون علی	بنو فہرہ کے لئے ان لوگوں کا جان اور مال
اموالھم وانفسھم واتّٰ لھم	محموداً رہیگا اور جو شخص ان پر حملہ کریگا
النصر علی من رامھم الاھن	اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے گی
یحاربوا فی دین اللہ ما بک عہد	بجز اس صورت کے کہ یہ لوگ مذہب
صوفتہ وان النبی اذا دعا	کے مقابلہ میں ٹرین اور پیغمبر جہان کو
لنصرہ اجابوکا الخ (روض الان	مدد کے لئے بلائیں گے، تو یہ مدد کو
(رج ۴۵۹) (وزرقانی جلد ۱ ص ۵۹)	آئیں گے،

تمام محدثین، معاذی کی ابتداء اسی واقعہ سے کرتے ہیں، صحیح بخاری میں بھی اسی کو اول الغزوات قرار دیا ہے،

قریباً ایک مہینہ کے بعد کربلا میں جا برفری نے جو مکہ کے رؤسائین تھا، مدینہ کی چار گاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مویشی لوٹ لئے، اس کا تعاقب کیا گیا لیکن وہ بچ کر نکل گیا تھا، (کرز بعد کو مسلمان ہوئے اور فتح مکہ میں تہرا راہ چلتے شہید ہوئے) جمادی الثانی یعنی اس واقعہ کے تیسرے مہینے آپ دوشوہا جرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور مقام ذوالعشیرہ پہنچ کر بنو مدریج سے معاہدہ کیا، یہ مقام مدینہ سے ۹ منزل پر پیہوے کے نواح میں ہے،

بنو مدریج، بنو نضیرہ کے حلیف تھے اور چونکہ بنو نضیرہ پہلے اسلام کے معاہدہ میں داخل ہو چکے تھے، اس لئے انھوں نے آسانی سے یہ شرطیں منظور کر لیں تھیں۔

چند روز کے بعد یعنی رجب سہمہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت عبداللہ بن جحش کو بارہ آدمیوں کے ساتھ بطن نخلہ کی طرف بھیجا، یہ مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں مکہ سے ایک شبانہ روز کی مسافت پر ہے، آپ نے حضرت عبداللہ کو

لے اصابہ ذکر کر فرمایا تھے میں تسلیم کرتا ہوں کہ مورخین نے دونوں پہلے واقعوں کی نسبت لکھا ہے کہ انھوں نے مقصد قریش کے کاروان کا لوٹنا تھا، لیکن اتفاق سے کاروان ہاتھ نہ آیا اور بچ کر نکل گیا۔ لیکن بین واقعات کا پابند ہوں، اسے اور قیاس سے غرض نہیں اس قدر واقعہ ہے کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ان مقامات تک گئے اور وہاں کے قبائل سے معاہدہ کیا، اس سے آگے مورخین کا قیاس ہے کہ قریش کے کاروان پر حملہ کرنا مقصد تھا، گو یہ مقصد نہ حاصل ہو سکا، اگر خدا خواستہ کاروان کا لوٹنا ہی مقصد نہ ہوتا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو عیاذ باللہ تعالیٰ بے تہمیر غرض نہ پڑے گا کہ ہر مرتبہ ناکامیابی ہوتی تھی، اور قافلہ بچ بچ کر نکل جاتا تھا، یہاں تک کہ بار بار تجربہ کے بعد بھی بدریں اسی قسم کی ناکامیابی ہوتی اور قافلہ صحیح و سلامت نکل گیا،

ایک خط دے کر فرمایا تھا کہ دو دن کے بعد اس کو کھونا، حضرت عبداللہؓ نے خط کھولا تو لکھا تھا کہ مقام نخلہ میں قیام کرو اور قریش کے حالات کا پتہ لگاؤ، اور اطلاع دو، اتفاق یہ کہ قریش کے چند آدمی جو شام سے تجارت کا مال لیے آتے تھے، سامنے سے نکلے، حضرت عبداللہؓ نے ان پر حملہ کیا، ان میں سے ایک شخص عمرو بن العاصؓ مارا گیا، دو گرفتار ہوئے اور مال غنیمت ہاتھ آیا، حضرت عبداللہؓ نے مدینہ میں آکر یہ واقعہ بیان کیا، اور غنیمت کی چیزیں پیش کیں، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے تم کو یہ اجازت نہیں دی تھی غنیمت کے قبول کرنے سے بھی آپ نے انکار فرمایا، صحابہؓ نے حضرت عبداللہؓ سے تنہا برہم ہو کر کہا،

صنعتوالموتومروابہ وقتا تلتشر
تم نے وہ کام کیا (خاندانِ حسن کا تم کو حکم نہیں
فی الشہر الحرام ولعدتومروا دیا گیا تھا اور ماہِ حرام میں لڑنے کا لاکھ اس میں
بقیال، (طبری صفحہ ۱۲۷) میں تم کو لڑنے کا حکم نہ تھا،

جو لوگ گرفتار اور قتل ہوئے وہ بڑے معزز خاندان کے لوگ تھے، عمرو بن العاصؓ جو مقتول ہوا عبداللہؓ حضری کا بیٹا تھا، جو حرب بن امیہ (امیر معاویہ کا دادا) کا حلیف تھا، حرب قریش کا رئیس اعظم تھا، اور عبدالطلب کے بعد ریاست عام اسی کو حاصل ہوئی تھی، جو لوگ گرفتار ہوئے یعنی عثمان و نوفل دونوں منیرہ کے پوتے تھے منیرہ ولید کا باپ حضرت خالد کا دادا، اور حرب کے بعد دوسرے درجے کا رئیس تھا اس

بنا پر اس واقعہ نے تمام قریش کو مشتعل کر دیا، اور تاراجی انتقام خون کی بنیاد قائم ہو گئی
 معرکہ بدر کا سلسلہ اسی واقعہ سے وابستہ ہے، حضرت عروہ بن زبیر حضرت عائشہؓ
 کے بھانجے تھے، انھوں نے تصریح کی ہے کہ عروہ بدر اور تمام لڑائیوں جو قریش سے
 پیش آئیں سب کا سبب یہی حضرمی کا قتل ہے، علامہ طبریؒ لکھتے ہیں :-

وكان الذي هاج وقعة بدر
 اور جس چیز نے بدر کے واقعہ کو ابھارا،

وسائر الحروب التي كانت
 وہ تمام لڑائیاں چھڑ دیں، جو انھوں نے

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین قریش میں

وبين مشركي قریش فيما
 پیش آئیں، سب کا سبب یہی

قال عروہ بن الزبير ما كان
 تھا کہ واقعہ مہمی نے حضرمی کو

من قتل واقد بن عبد الله
 قتل کر دیا تھا،

السمعي عمرو بن الحضرمي،

چونکہ عروہ بدر تمام غزوات کی اصلی بنیاد ہے، اس لئے ہم پہلے اس واقعہ کو
 سادہ صورت میں لکھ کر پھر تفصیل سے اس کے متعلق گفتگو کریں گے،

(جلد ۱ ص ۱۲۸) سن



عزروہ بدر

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ، فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ

رمضان سترہ بدر ایک گھاؤں کا نام ہے جو ان سال کے سال میلہ لگتا ہے، یہ مقام اس نقطہ کے قریب ہے جہاں شام سے مدینہ جانے کا راستہ دشوار گزار گھاٹیوں میں سے ہو کر گذرتا ہے، مدینہ منورہ سے قریباً ۱۰ میل کے فاصلہ پر ہے،

ن جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، قریش نے ہجرت کے ساتھ ہی مدینہ پر حملہ کی تیاری شروع کر دی تھیں، عبداللہ بن ابی کوا انھوں نے خط لکھ بھیجا کہ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دو، یا ہم اگر ان کے ساتھ تمہارا بھی نیصلہ کر دیتے ہیں، قریش کی چھوٹی چھوٹی ملکیاں مدینہ کی طرف گشت لگاتی رہتی تھیں، اگر نہ فری مدینہ کی چراگا ہوں تاکہ اگر غارت گری کر گیا تھا،

حملہ کے لئے سب سے بڑی ضروری چیز مصارف جنگ کا بندوبست تھا، اس لئے اب کے موسم میں قریش کا جو کاروان تجارت شام کو روانہ ہوا، اس سرور سامان سے روانہ ہوا کہ مکہ کی تمام آبادی نے جس کے پاس جو رقم تھی کل کی کل دلے دی،

لے ابن سعد، بنی اوس، بنی سدرہ، قافلہ کا قول لکھا جو واللہ ما بلکہ من قرشی ولا قرشیۃ لہ نثر وصالا الایض بہ معنا ہمارے مورخین کو اس بات مانع کی جو نہیں ہوتی اس لیے انھوں نے اس واقعہ کو محض ایک رقم کی حیثیت سے لکھ دیا، لیکن ان کو احساس نہیں کہ مکہ کو تمام سرمایہ کے اگل دینے کی ضرورت کیا تھی،

نہ صرف مرد بلکہ عورتیں جو کاروبار تجارت میں بہت کم حصہ لیتی ہیں، اُن کا بھی ایک ایک فرد اس میں شریک تھا، قافلہ ابھی شام سے روانہ نہیں ہوا تھا کہ حضرمی کے قتل کا اتفاقیہ واقعہ پیش آگیا، جس نے قریش کی آتش غضب کو اور بھڑکا دیا، اسی اثنا میں یہ غلط خبر مکہ معظمہ میں پھیل گئی کہ مسلمان قافلہ کے لوٹنے کو آرہے ہیں، قریش کے غیظ و غضب کا بادل بڑے زور شور سے اٹھا اور تمام عرب پر چھا گیا، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ان حالات کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ کرام کو جمع کیا اور واقعہ کا اظہار فرمایا، حضرت ابو بکرؓ وغیرہ نے جان نثاؤں سے تقریریں کیں لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) انصار کی طرف دیکھتے تھے، کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت تلوار اٹھائیں گے، جب دشمن مدینہ پر چڑھ آئیں، حضرت سعد بن عبادہ (سر داہ خرورج) نے اُٹھ کر کہا کیا حضورؐ کا اشارہ ہماری طرف ہے؟ خدا کی قسم آپؐ فرمائیں تو ہم سمندر میں کود پڑیں۔

یہ صحیح مسلم کی روایت ہے، بخاری میں ہے کہ حضرت مقدادؓ نے کہا کہ ہم موسیٰؑ کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپؐ اور آپؐ کا خدا جا کر لڑیں، ہم لوگ آپؐ کے داہنے سے بائیں سے، سامنے سے، پیچھے سے، لڑیں گے، اُن کی اس تقریر سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چہرہ چمک اٹھا،

غرض ۱۲ رمضان ۳ھ کو آپؐ تقریباً تین سو جان نثاروں کے ساتھ شہر سے نکلے ایک میل چل کر فوج کا جائزہ لیا، جو کم عمر تھے واپس کر دیئے گئے، کہ ایسے بڑے خطر موقع پر بچوں

کا کام نہیں، عمر بن ابی وقاص ایک کمن بچے تھے، جب ان سے واپسی کو کہا گیا تو رو پڑے،
 آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دیدی، عمر کے بھائی حضرت سعد بن ابی وقاص نے
 کمن سپاہی کے گلے میں تلوار کاٹل لٹکی، اب فوج کی کل تعداد ۱۳۱۳ تھی جس میں ساتھ ہمارے
 اور باقی انصار تھے، چونکہ غیبت کی حالت میں منافقین اور یہود کی طرف سے اطمینان
 نہ تھا، اس لئے ابو لبابہ بن عبد المذکر کو مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا، اور حکم دیا کہ مدینہ کو واپس جانے
 عالیہ (مدینہ کی بالائی آبادی) پر عاصم بن عدی کو مقرر فرمایا، ان انتظامات کے بعد آپ
 بدر کی طرف بڑھے، ہر صرے اہل مکہ کی آمد کی خبر تھی، دو چہر سان بُسینہ اور عدی آگے
 روانہ کر دیئے گئے تھے کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں، دو حمار، منصرف ذات
 اجدال، منخلہ، اشیل سے گذرتے ہوئے، ۱۱ رمضان کو بدر کے قریب پہنچے، خبر سنان
 نے خبر دی کہ قریش وادی کے دوسرے سرے تک آگئے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 مہینہ رک گئے اور فوجیں اتر پڑیں،

مکہ معظمہ سے قریش بڑے سرداران سے نکلے تھے، ہزار آدمی کی جمعیت تھی نہو
 سو ارون کا رسالہ تھا، دوسرے قریش سب شریک تھے، ابو لمب مجہوری کی جو
 سے نہ آسکا تھا، اس لیے اپنی طرف سے اس نے قائم مقام بھیج دیا تھا، رسد کا یہ انتظام
 تھا کہ امرائے قریش یعنی عباس (بن مطلب) عتبہ بن ربیعہ، حارث بن عامر، نضر بن الحارث
 ابو جہل، امیہ وغیرہ بارہی بادی ہر روز دس دس اونٹ ذبح کرتے اور لوگوں کو

لے منتخب کنز العمال بہ روایت ابن عساکر، بدر،

کھلاتے تھے، عتبہ بن ربیعہ جو قریش کا سب سے معزز رئیس تھا، فوج کا سپہ سالار تھا،
 قریش کو بدر کے قریب پہنچ کر جب معلوم ہوا کہ ابوسفیان کا قافلہ خطرہ کی زد
 سے نکل گیا ہے تو قبیلہ زہرہ اور عدی کے سرداروں نے کہا اب لڑنا ضرور نہیں، لیکن
 ابوہل نے نہ مانا، زہرہ اور عدی کے لوگ واپس چلے گئے، باقی فوج آگے بڑھی،
 قریش جو کچھ پہلے پہنچ گئے تھے، انھوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا،
 بجلائ اس کے مسلمانوں کی طرف چشمہ یا کنواں تک نہ تھا، زمین اسی ریتی تھی
 کہ اونٹنوں کے پاؤں ریتی میں دھنس دھنس جاتے تھے، حضرت حباب بن منذر
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ جو مقام انتخاب کیا گیا ہے وحی کی رو
 ہے؟ یا فوجی تدبیر ہے؟ ارشاد ہوا کہ وحی نہیں، حضرت حباب نے کہا تو بہتر ہو گا کہ آگے
 بڑھ کر چشمہ پر قبضہ کر لیا جائے اور اس پاس کے کنوئین بیکار کر دیے جائیں، آپ نے
 اسے پسند فرمایا اور اسی پر عمل کیا گیا، تاہم ایزدی اور حسن اتفاق سے مینہ برس گیا جس
 گرجم گئی، اور جا بجا پانی کو روک کر چھوٹے چھوٹے حوض بنائے گئے کہ وضو اور غسل کے
 کام آئیں، اس قدرتی احسان کا خدا نے قرآن مجید میں بھی ذکر کیا ہے،

وَيُنْزِلُ عَلَيْكَ كُمُومًا مِّنَ السَّمَاءِ ۖ
 مَاءً يُطَهِّرُ كَمَا يُطَهِّرُ ۖ (الأنفال - ۱۲) کہ تم کو پاک کرے،

۱۔ مسند ابن قتیبہ، باب اسرار المطہین من قریش فی غزاة بدر و سيرة ابن اسحاق، ۲۔ روایت ابن
 ہشام غزوہ بدر ۳۔ ابن ہشام،

پانی پر اگرچہ قبضہ کر لیا گیا، لیکن ساتی کو رَضَا عَلَيْهِ کا فیض عام تھا اس لئے دشمنوں کو بھی پانی لینے کی عام اجازت تھی، یہ رات کا وقت تھا، تمام صحابہ نے مکر کھول کھول کر رات بھر آرام کیا، لیکن صرف ایک ذات تھی (ذات نبوی) جو صبح تک بیدار اور مصروف دعا، رتی صبح ہوئی تو لوگوں کو نماز کے لئے آواز دی، بعد نماز جہاد پر وعظ فرمایا،

قریش جنگ کے لئے بیتاب تھے، تاہم کچھ نیک دل بھی تھے، جن کے دل خورجہ سے لرزتے تھے، ان میں حکیم بن حزام (جو آگے چل کر اسلام لائے) نے سردار فوج عتبہ سے جا کر کہا آپ چاہیں تو رَج کا دن آپ کی نیک نامی کی ابدی یادگار رہ جائے۔ عتبہ نے کہا کیونکر؟ حکیم نے کہا قریش کا جو کچھ مطالبہ ہے وہ صرف حضرمی کا خون ہے، وہ آپ کا حلیف تھا، آپ اس کا خون بہاؤ کر دیجئے عتبہ نیک نفس آدمی تھا، اس نے نہایت خوشی سے منظور کیا، لیکن چونکہ ابوہل کا اتفاق رائے ضرور تھا، حکیم عتبہ کا پیغام لے کر ابوہل ترکش سے یرغمال کر پھیلا رہا تھا، عتبہ کا پیغام سن کر بولا۔ ہاں عتبہ کی ہمت نے جواب دیدیا عتبہ کے فرزند حضرت ابوہذیفہ اسلام لچکے تھے، اور اس معرکہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ آئے تھے اس بنا پر ابوہل نے یہ بدگمانی کی کہ عتبہ اس لڑائی سے جی چراتا ہے، کہ اس کے بیٹے پر آنچ نہ آئے،

ابوہل نے حضرمی کے بھائی عامر کو بلا کر کہا، دیکھتے ہو، تمہارا خون بہا تمہاری آنکھ کے سامنے آکر پھٹا جاتا ہے، عامر نے عرب کے دستور کے مطابق کپڑے پھاڑ ڈالے اور

لے جن ہشام جلد ۷ ص ۶۰۔ بخاری منتخب کنز العمال غزوہ بدر، روایت مسند ابن حنبل وابن ابی شیبہ،

گرداگرد اعمول و اعمول کا نعرہ مارنا شروع کیا، اس واقعہ نے تمام فوج میں آگ لگا دی
 عقبہ نے ابوجہل کا طعنے سننا تو غیرت سے سخت برہم ہوا، اور کہا میدان جنگ بتاؤ
 کہ نامردی کا داغ کون اٹھاتا ہے، یہ کہہ کر منفر مانگا، لیکن اس کا سر اس قدر بڑا تھا کہ کوئی
 منفر اس کے سر پر بھیک نہ اترا، مجبوراً سر سے کپڑا لپیٹا اور لڑائی کے ہتھیار سجے،
 چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے ہاتھ کو خون سے آلودہ کرنا پسند نہیں فرماتے
 تھے، صحابہؓ نے میدان کے کنارے ایک چھپر کا سانپاں تیار کیا کہ آپ اس میں تشریف
 رکھیں، حضرت سعد بن معاذ دروازہ پر تیغ بکف کھڑے ہوئے کہ کوئی ادھر نہ بڑھے پائے
 اگرچہ بارگاہ الہی سے فتح و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا، عناصرِ عالم آمادۂ مدد تھے مگر
 کی فوجیں ہمرکاب تھیں، تاہم عالم اسباب کے لحاظ سے آپ نے اصول جنگ کے مطابق
 فوجیں مرتب کیں، ماجرین کا علم حضرت مصعب بن عمیر کو عنایت فرمایا، خزیج کے علیار
 حضرت جہاٹ بن منذر اور اوس کے حضرت سعد بن معاذ مقرر ہوئے،
 صبح ہوتے ہوتے آپ نے صف آرائی شروع کی، دست مبارک میں ایک تبر تھا
 اس کے اشارہ سے صفین قائم کرتے تھے، کہ کوئی شخص تل بھر آگے یا پیچھے نہ رہنے پائے
 لڑائی میں شور و غل عام بات ہے لیکن منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز نہ نکلتے پائے
 اس موقع پر بھی جبکہ دشمن کی عظیم الشان تعداد مقابل تھی اور مسلمانوں کی طرف
 ایک آدمی بھی آکر بڑھ جاتا تو کچھ نہ کچھ مسرت ہوتی، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمہ تن دنا
 تھے (حضرت) حذیفہ بن یمان اور حضرت حسیلؓ دو صحابی کہیں سے آرہے تھے، راہ میں

کفار نے روکا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد کو جا رہے ہو؟ انھوں نے انکار کیا اور عدم شرکت کا وعدہ کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو صورت حال عرض کی، فرمایا ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے، ہم کو صرف خدا کی مدد درکار ہے،

اب وصفین آنے سے سامنے مقابل تھیں، حق و باطل، نور و ظلمت، کفر و اسلام،

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ
جو لوگ باہم لڑے اُن میں تمہارے لئے

الَّتِي تَقَاتَلَتُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
جہرت کا نشان ہے، ایک خدا کی راہ میں

وَأُخْرَى كَافِرَةٌ، (ال عمران - ۲) لڑ رہا تھا اور دوسرا منکر خدا تھا،

یہ عجیب منظر تھا، اتنی بڑی وسیع دنیا میں توحید کی قسمت صرف چند جانوں پر منحصر تھی، صحیحین میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سخت حضور کی حالت طاری تھی دو دن ہاتھ پھیلا کر فرماتے تھے، خدا یا! تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے آج پورا کر، محویت اور بنجوسی کے عالم میں چادر کندھے پر سے گر کر پڑتی تھی اور آپ کو خبر تک نہ ہوتی تھی ابھی سجدہ میں گرتے تھے اور فرماتے تھے کہ خدا یا! اگر یہ چند نفوس آج مٹ گئے تو پھر قیامت تک تو نہ پوچھا جائیگا اس بے قراری پر بندگانِ خاص کو رقت آگئی، حضرت ابو بکرؓ نے عرض کی حضور خدا اپنا وعدہ وفا کرے گا، آخر روحانی تسکین کے ساتھ

سَيَقْبِضُكُمْ الْجَمْعُ وَيُولَوْنَ إِلَيْكُمْ
فوج کو شکست دی جائے گی اور وہ

(قصہ - ۳) پشت پھیر دیں گے،

لے مجھ کو مسلم باب الوفا، بالبعد، کتاب الجہاد والسیرۃ

پڑھتے ہوئے لب مبارک فتح کی پیشین گوئی سے آشنا ہوئے،
قریش کی فوجیں اب بالکل قریب آگئیں تاہم آپ نے صحابہ کو پیش قدمی سے روکا
اور فرمایا کہ جب دشمن پاس آجائیں تو تیرے روکو،

یہ معرکہ ایثار اور جان بازی کا سب سے بڑا حیرت انگیز منظر تھا، دونوں فوجیں سامنے
آئیں تو دونوں کو نظر آیا کہ خود اُن کے جگر کے ٹکڑے تلوار کے سامنے ہیں، حضرت ابو بکرؓ کے بیٹے
(جواب تک کا فر تھے) میدان جنگ میں بڑھے تو حضرت ابو بکرؓ تلوار کھینچ کر نکلے، عقبہ میدان میں
آیا تو حضرت حدیفہؓ (عقبہ کے فرزند تھے) اس کے مقابلہ کو نکلے، حضرت عمرؓ کی تلوار مامون کے خون
سے رنگین تھی،

لڑائی کا آغاز یوں ہوا کہ سب پہلے عام حضری جس کو بھائی کے خون کا دعویٰ تھا آگے
بڑھا، جمع حضرت عمرؓ کا غلام اس کے مقابلہ کو نکلا اور مارا گیا،

علقبہ جو سردارِ لشکر تھا، ابوبہل کے طعنہ سے سخت برہم تھا سب پہلے وہی بھائی اور
بیٹے کو لے کر میدان میں نکلا، اور مبارزہ طلبی کی، عرب میں دستور تھا کہ نامور لوگ کوئی امتیاز
شان لگا کر میدان جنگ میں جاتے تھے، عقبہ کے سینہ پر شرم رخ کے پر تھے، حضرت عوفؓ
حضرت معاذؓ، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ مقابلہ کو نکلے، عقبہ نے نام پوچھا اور جب یہ معلوم
ہوا کہ انصار ہیں تو عقبہ نے کہا ہم کو تم سے عرض نہیں، پھر آنحضرت ﷺ کی طرف خطا
کر کے پکارا کہ محمدؐ! یہ لوگ ہمارے جوڑے نہیں تھے، آنحضرت ﷺ کے ارشاد کے مطابق

لے استیعاب ذکر عبدالرحمن بن ابی بکرؓ سیرت ابن ہشام (۳۸۸ مطبع محمد علی مصر) سے کتب حدیث

انصار بہت آئے اور حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبیدہؓ میدان میں آئے، چوکیدہ لوگ خود پہننے تھے جس سے پھرے چھپ گئے تھے عتبہ نے پوچھا تم کون ہو، سب نے نام و نسب بتائے، عتبہ نے کہا "ہاں اب ہمارا جوڑ ہے"

عتبہؓ حضرت حمزہؓ سے اور ولیدؓ حضرت علیؓ سے مقابل ہوا، اور دونوں مارے گئے، لیکن عتبہ کے بھائی شیبہ نے حضرت عبیدہؓ کو زخمی کیا، حضرت علیؓ نے بڑھ کر شیبہ کو قتل کر دیا اور حضرت عبیدہؓ کو کندھے پر اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لائے، حضرت عبیدہؓ نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ کیا میں دولتِ شہادت سے محروم رہا؟ آپ نے فرمایا "نہیں تم نے شہادت پائی" حضرت عبیدہؓ نے کہا آج ابو طالب زندہ ہونے تو تسلیم کرتے کہ ان کے اس شمع کا سخی میں ہوں؟

ونسلمہ حتی نصرت حوله ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس وقت دشمنوں کے حوالے گئے

ونذہل عن ابائنا والحقائل جب ان کے گرد گرد کر جائیں، اور ہم اپنے پیڑوں

اور بی بیوں سے بھلا نہ دیئے جائیں،

رفیقہ حاشیہ ۱۳۷۱ میں جو الفاظ ہیں مختلف ہیں، ابو داؤد کتاب الجہاد میں ہے کہ عتبہؓ نے کہا کہ ہم کو اپنے ہلدارانِ علم زاد سے غرض ہے، تم سے کام نہیں انصاری محدثین نے اس کا مطلب یہ قرار دیا ہے کہ اس انصار کی توہین منظور نہ تھی بلکہ یہ غرض تھی کہ انتقامِ خون کا مطالبہ قریش سے ہو انصار سے نہیں، لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ کہ ولیدؓ انصار کو اپنا ہمنشین سمجھتے تھے، چھرو دہائیوں میں مذکور ہے کہ جب ابو جہلؓ انصار کے ہاتھ سے مارا گیا تو مرتے وقت اس نے کہا کاش مجھ کو خلاصہ (کا شہکار) کے سوا کسی دوسرے مارا ہوتا، انصار کہتی کا پتہ کرتے تھے جو قریش کے نزدیک میوہ تھا صلہ (ابن سعد غزوہ بدر و ہجرت) ابن کثیر ج ۳ صفحہ ۲۵۷) ۱۷۰ قافلی ان واقعات میں روایتیں مختلف ہیں اور قریباً

سید بن العاص کا بیٹا (عبیدہ) سر سے پانون تک لوہے میں ڈوبا ہوا صفت نکلا اور پکارا کہ میں اب کرش ہوں۔ حضرت زبیرؓ اس کے مقابلہ کو نکلے، اور چونکہ صرف اُس کی آنکھیں نظر آتی تھیں، تاک کہ آنکھ میں برچھی ماری کہ وہ زمین پر گر ا اور مر گیا، برچھی اس طرح پیوست ہو گئی تھی کہ حضرت زبیرؓ نے اس کی لاش پر پانون اڑا کر کھینچا تو بڑی مسخ سے نکل، لیکن دُور سے سرے خم ہو گئے، یہ برچھی یادگار رہی یعنی حضرت زبیرؓ سے آنحضرت ﷺ نے ہانگ لی، پھر چاروں خلفاء کے پاس منتقل ہوتی رہی، پھر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے پاس آئی، حضرت زبیرؓ نے اس معرکہ میں کئی کاری زخم اٹھائے، شائبہ پر جو زخم تھا اتنا گہرا تھا کہ اچھے ہو جانے پر اُس میں انگلی چلی جاتی تھی، چنانچہ ان کے بیٹے (عروہ) بچپن میں ان زخموں سے کھیل کر تے تھے، جس تلوار سے زے تھے وہ ڈرتے ڈرتے گر گئی تھی چنانچہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ شہید ہوئے تو عبدالملک نے عروہ سے کہا تم زبیرؓ کی تلوار پہچان لو گے؟ انھوں نے کہا ہاں عبدالملک نے پوچھا کیونکر؟ بولے کہ بدر کے معرکہ میں اس میں دندائے پڑ گئے تھے، عبدالملک نے تصدیق کی اور یہ مصرع پڑھا، یضن خلول من قذاع الکسائب، عبدالملک نے تلوار عروہ کو دیدی، انھوں نے اُس کی قیمت انگوٹائی تو تین ہزار ٹھہری، اس کے قبضہ پر چاندی کا کام تھا،

اب عام حملہ شروع ہو گیا، مشرکین اپنے بل بوتے پر لڑ رہے تھے، لیکن اودھڑے سرورِ عالم ﷺ صرف خدا کی قوت کا سہارا ڈھونڈ رہا تھا،

لے میچ بخاری غزوہ بدر میں پورا واقعہ منقول ہے سہ یہ پوری تفصیل میچ بخاری غزوہ بدر کے ذکر میں ہے،

ابوہل کی شہادت اور شہتی اسلام کا عام چرچا تھا، اس بنا پر انصار میں سے متوذن اور متوذنہ
 دو بھائیوں نے عہد کیا تھا کہ یہ شہتی جہان نظر آجائے گا یا اس کو مٹا دیں گے یا خود مٹ جائیں گے
 حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بیان ہے کہ میں صف میں تھا کہ دفعہ مجھ کو داہنے بائیں دو
 نوجوان نظر آئے ایک نے مجھ سے کان میں پوچھا کہ ابوہل کہاں ہے؟ میں نے کہا پر اور زادہ!
 ابوہل کو پوچھ کر کیا کرے گا؟ بولا کہ میں نے خدا سے عہد کیا ہے کہ ابوہل کو جہان دیکھ لوں گا یا
 اُسے قتل کر دوں گا یا خود لڑکر مار جاؤں گا؟ میں جواب نہیں دینے پایا تھا کہ دوسرے نوجوان
 نے بھی مجھ سے کان میں ہی باتیں کیں، میں نے دونوں کو اشارہ سے بتایا کہ ابوہل وہ ہے
 بتانا تھا کہ دونوں باز کی طرح چھپٹے، اور ابوہل خاک پر تھا، دونوں جوان عفرہ کے بیٹے تھے،
 ”معوذ و معاذ“ ابوہل کے بیٹے عکرمہ نے عقیسے اکرمہ کے بائیں شانہ پر ہموار ماری، جس سے
 بازو کٹ گیا، لیکن تسمہ باقی بچا رہا، معاذ نے عکرمہ کا تعاقب کیا، وہ چچ کر کھل گیا، معاذ اسی
 حالت میں لڑ رہے تھے، لیکن ہاتھ کے ٹکٹنے سے زحمت ہوتی تھی، ہاتھ کو پاؤں کے نیچے
 دبا کر کھینچا کہ تسمہ بھی الگ ہو گیا، اور اب وہ آزاد تھے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لڑائی سے پہلے ارشاد فرمایا تھا کہ کفار کے ساتھ جو
 لوگ آئے ہیں، ان میں ایسے بھی لوگ ہیں جو خوشی سے نہیں بلکہ قریش کے جبر سے آئے
 ہیں۔ ان لوگوں کے نام بھی آپ نے بتا دیئے تھے، ان میں ابوالبختری بھی تھا، مخزوم
 کی نظر (جو انصار کے حلیف تھے) ابوالبختری پر پڑی، مخزوم نے کہا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لے بعض روایتوں میں معاذ بن عمرو و معاذ بن عفرہ ہے

نے تیرے قتل سے منع فرمایا ہے، اس لئے تجھ کو چھوڑ دیتا ہوں، ابو البختری کے ساتھ اس کا ایک رفیق بھی تھا، ابو البختری نے کہا اس کو بھی؟ مجھ نے کہا نہیں، ابو البختری نے کہا تو میں غلو بنیاء عرب کا یہ طعنہ بنین بن مسکاکہ ابو البختری نے اپنی جان بچانے کے لئے رفیق کا ساتھ چھوڑ دیا، پیکر ابو البختری یہ رجز پڑھتا ہوا مجھ پر حملہ آور ہوا، اور مارا گیا،

لن یسلما بن حرقۃ زمیلہ شریف زادہ اپنے رفیق کو چھوڑ نہیں سکتا
حتی یموت اویری سبیلہ جب تک کہ مر نہ جائے یا وہ اپنا راستہ نہ دیکھے
عتبہ اور ابو جہل کے مارے جانے سے قریش کا پائے ثبات اکھڑ گیا، اور فوج میں بے دلی چھا گئی،

آنحضرت ﷺ کا شدید دشمن امیہ بن خلف بھی جنگ بدر میں شریک تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اس سے کسی زمانہ میں معاہدہ کیا تھا کہ وہ مدینہ میں آئیں گا تو یہ اس کی جان کے ضامن ہوں گے، بدر میں اُس دشمن خدا سے انتقام لینے کا خوب موقع تھا، لیکن چونکہ عہد کی پابندی اسلام کا شعار ہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چاہا کہ وہ بچ کر نکل جائے، اس کو لے کر ایک پہاڑ پر چلے گئے، اتفاق یہ کہ حضرت بلالؓ نے دیکھ لیا، انصار کو خبر کر دی، دفعۃً لوگ ٹوٹ پڑے، انھوں نے امیہ کے بیٹے کو آکے کر دیا تو گول نے اس کو قتل کر دیا، لیکن اس پر بھی قناعت نہ کی اور امیہ کی طرف بڑھے، انھوں نے امیہ سے کہا کہ تم زمین پر لیٹ جاؤ، یہ لیٹ گیا تو یہ اُس پر چھا گئے کہ لوگ اس کو مارنے نہ پائیں لیکن لوگوں نے ان کی ٹانگوں کے اندر سے ہاتھ ڈال کر اُس کو قتل کر دیا، حضرت عبدالرحمنؓ

کی بھی ایک ناگ زخمی ہوئی اور زخم کا نشان مدون تک قائم رہا،

ابوہل اور عقبہ وغیرہ کے قتل کے بعد قریش نے سپر ڈال دی اور مسلمانوں نے ان کو گرفتار کرنا شروع کر دیا،

حضرت عباسؓ، عقیلؓ (حضرت علیؓ کے بھائی)، نوفلؓ، اسود بن عامرؓ، عبداللہ بن معمرؓ اور بہت سے بڑے بڑے معزز لوگ گرفتار ہوئے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ کوئی شخص جا کر خبر لائے، ابوہل کا کیا انجام ہوا؟ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جا کر لاشوں میں دیکھا تو زخمی پڑا ہوا دم توڑ رہا تھا، بولے تو ابوہل ہے؟ اس نے کہا ایک شخص کو اُس کی قوم نے قتل کر دیا تو یہ فخر کی کیا بات ہے؟

ابوہل نے ایک دفعہ ان کو تھپڑ مارا تھا، انھوں نے اس کے انتقام میں اس کی گردن پر پانوں رکھا، ابوہل نے کہا اب کبری چرائے والے! دیکھ تو کہاں پانوں رکھا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اس کا سر کاٹ لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر ڈال دیا،

مذہبی مؤرخین کو جن کے نزدیک عالم اسباب میں جو کچھ ہے صرف اسباب ظاہری کے نتائج ہیں، حیرت ہو کہ تین سو پیدل آدمیوں نے ایک ہزار جن میں سو سو ارون کا سہارا کیا، کیونکر فتح پائی، لیکن تائید آسمانی نے بارہا ایسے حیرت انگیز مناظر دکھائے ہیں، تاہم اس واقعہ میں ظاہر بینوں کے اطمینان کے سامان بھی موجود ہیں، اول تو قریش میں باہم اتفاق نہ تھا، عقبہ سردار لشکر لڑنے پر راضی نہ تھا، قبیلہ زہرہ کے لوگ بدر تک آکر واپس چلے گئے

لے یہ بڑا واقعہ صحیح بخاری میں ہے لیکن چونکہ کتاب الفنازی میں نہیں بلکہ کتاب الوکالہ میں ہے اس لئے اس باب میں سیر کی نظر نہیں پڑی
لے بخاری وغیرہ بدر میں آیتنا،

پانی برسنے سے موقع جنگ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ قریش جہان صفت آ رہے تھے وہاں کچھ اور دلدل کی وجہ سے چلنا پھرنا مشکل تھا، قریش مرعوب ہو کر اسلامی فوج کا تخمینہ غلط کر رہے تھے، یعنی اپنی تعداد سے دو گنا، چنانچہ قرآن مجید میں ہے،

يُرَوِّعُهُمْ نَسْلُهُمْ رَأَى الْعَيْنِ وہ اپنی آنکھوں سے مسلمانوں کو اپنے

آپ کے دو گنا دیکھ رہے تھے، (آل عمران ۲)

کفار کی فوج میں کوئی ترتیب اور صف بندی نہ تھی، بجلاف اس کے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خود دست مبارک میں تیرے کر نہایت ترتیب سے صفیں درست کی تھیں، مسلمان رات کو اہلیان سے سوئے تھے صبح اٹھے تو تازہ دم تھے، بجلاف اس کے کفار بے اہلیان کی وجہ سے رات کو سو نہ سکے تھے،

تاہم یہ اسباب ہیں، ان کا اجتماع اور تہیہ ہی تائید الہی ہے، پھر قریش اور مسلمانوں کی فوج کا باہم مقابلہ کرو تو نظر آئے گا کہ عام فوجی نظر کیا مسلمانوں کی فتح کی مقتضی تھی قریش کی فوج میں بڑے بڑے دولہندے تھے، جو تہما تمام فوج کی رسد کا سامان کرتے تھے مسلمانوں کے پاس کچھ نہ تھا، قریش کی تعداد ایک ہزار تھی، مسلمان صرف ۳۰۰ تھے، قریش میں تیرے سوار تھے، مسلمانوں کی فوج میں صرف دو گھوڑے تھے، مسلمانوں میں بہت کم سپاہی تمام ہتھیاروں سے پورے تھے، اور ادھر قریش کا ہر سپاہی لوہے میں غرق تھا،

باہم ہمتاء جنگ پر معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں سے صرف ۴۰ شخصوں نے شہادت پائی، جن میں ۶ ہاجر اور باقی انصار تھے، لیکن دوسری طرف قریش کی اسی طاقت ٹوٹ گئی،

اور رو سائے قریش جو شجاعت میں نامور اور قبائل کے سپہ سالار تھے، ایک ایک کر کے مارے گئے، اُن میں شیبہ، عقبہ، ابوہل، ابوہلخثری، ذمہ بن الاسود، عاص بن ہشام، امیہ بن خلف، ثبہ بن الجراح، قریش کے سر تاج تھے، قریناء آدمی قتل اور اسی قدر گرفتار ہوئے، اسیران جنگ میں سے عقبہ اور نضر بن حارث قتل کر دیئے گئے، باقی گرفتار ہو کر مدینہ میں آئے، ان میں حضرت عباسؓ، عقیل (حضرت علیؓ کے بھائی)، ابوالعاص (آنحضرت ﷺ کے داماد) بھی تھے،

لڑائیوں میں آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ جہاں کوئی لاش نظر آتی تھی، آپؐ اس کو زمین میں دفن کر دیتے تھے، لیکن اس موقع پر کشتوں کی تعداد زیادہ تھی اس لئے ایک ایک کا الگ الگ دفن کرنا مشکل تھا، ایک وسیع کنواں تھا، تمام لاشیں آپؐ نے اس میں ڈلوادیں، لیکن اُمیہ کی لاش پھل کر اس قابل نہیں رہی تھی کہ جگہ سے ہٹائی جاوے، اس لئے وہیں خاک میں دبا دی گئی،

اسیران جنگ جب مدینہ میں آنحضرت (ﷺ) کے سامنے آئے تو حضرت سودہؓ (آنحضرت ﷺ) کی زوجہ محترمہ بھی تشریف رکھتی تھیں، ان قیدیوں میں اُن کے عزیز سہیل بن عمرو بھی تھے، اُن پر نگاہ پڑی تو بے ساختہ بول اٹھیں کہ تم نے بھی عورتوں کی طرح خود بیڑیاں پہن لیں، یہ نہ ہو سکا کہ لڑکر مر جاتے،

اسیران جنگ دو دو، چار چار صحابہ کو تقسیم کر دیئے گئے، اور ارشاد ہوا کہ آرام کے سوا

لے، دھ، الاف، لے ابن ہشام،

رکھے جائیں، صحابہؓ نے اُن کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ اُن کو کھانا کھلاتے تھے اور خود کھجور
 کھا کر رہ جاتے تھے، ان قیدیوں میں ابو غزیہ بھی تھے، جو حضرت مصعب بن عمیرؓ کے بھائی
 تھے، اُن کا بیان ہے کہ مجھ کو جن انصاریوں نے اپنے گھر میں قید کر رکھا تھا جب صبح یا شام
 کاکھانا لاتے تو روٹی میرے سامنے رکھ دیتے اور خود کھجوریں اٹھا لیتے، مجھ کو شرم آتی اور میں
 روٹی اُن کے ہاتھ میں دیدیتا، لیکن وہ ہاتھ بھی نہ لگاتے اور مجھی کو واپس دیتے، اور یہ اس بنا
 پر تھا کہ آنحضرت ﷺ نے تاکید کی تھی کہ قیدیوں کیساتھ اچھا سلوک کیا جائے،

قیدیوں میں ایک شخص سیل بن عمرو تھا، جو نہایت فصیح اللسان تھا اور عام محبوں
 میں آنحضرت ﷺ کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ!
 اس کے دو بیچے کے دانت اکھڑا دیجیے کہ پھر اچھا نہ بول سکے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا
 کہ میں اگر اس کے عضو بگاڑوں گا (مثلاً) تو گونبی ہوں، لیکن خدا اس کی جزا میں میرے اعضا
 بھی بگاڑے گا،

حضرت عباسؓ (کے بدن پر کرتا نہ تھا، لیکن اُن) کا قد اس قدر اونچا تھا کہ کسی کا کرتہ
 اُن کے بدن پر ٹھیک نہیں اترتا تھا، عبداللہ بن ابی (دیس المناقین) نے کہ حضرت عباسؓ
 کا ہم قدم تھا، اپنا کرتہ منگوا کر دیا، صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عبداللہ کے کفن
 کے لئے جو اپنا کرتہ عنایت فرمایا تھا وہ اسی احسان کا معاوضہ تھا،

عام روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں اگر صحابہ سے مشورہ کیا کہ اسیرانِ جنگ

کے معاملہ میں کیا کیا جائے، حضرت ابو بکرؓ نے عرض کی کہ سب اپنے ہی عزیز اقارب میں فدیہ لے کر چھوڑ دیئے جائیں، لیکن حضرت عمرؓ کے نزدیک اسلام کے مسئلہ میں دوست دشمن عزیز بیگانہ، قریب و بعید کی تفریق تھی، اس لئے انھوں نے یہ رائے دی کہ سب قتل کر دیئے جائیں اور ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کو آپ قتل کرے، آنحضرت ﷺ نے صدیق اکبرؓ کی رائے پسند کی اور فدیہ لے کر چھوڑ دیا اس پر خدا کا عتاب آیا اور یہ آیت اُتری،

لَوْ اَنَّ كِتَابَ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَسْتُمْ
فِيْمَا اَخَذْتُمْ عَذَابًا عَظِيْمًا (نفا - ۹)
تم نے لیا، اس پر بڑا عذاب نازل ہوتا،
آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ پر عتابِ ربّانی سُن کر رو پڑے،

یہ روایت تمام تاریخوں میں مذکور اور احادیث میں بھی موجود ہے، لیکن سب عتاب کے بیان میں اختلاف ہو، ترمذی میں جو روایت ہو، اس کا حاصل یہ ہے کہ اس وقت تک مالِ غنیمت کے متعلق احکام نہیں آئے تھے، عرب کے عام دستور کے موافق صحابہؓ غنیمت میں مصروف ہو گئے، اس پر عتاب آیا، لیکن چونکہ اس کے متعلق پہلے کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا، اس لیے یہ جرم معاف کر دیا گیا، اور حکم آیا کہ مالِ غنیمت جو ہاتھ آچکا حلالِ قرآن مجید میں عتاب کے بعد یہ (نفاطین)،

فَكُلُوْا مِمَّا عِنْتُمْ حَلٰلًا
طَيِّبًا، (نفا - ۹)
تو جو تم نے لیا ہے اب کھاؤ کہ حلال
طیب ہے،

اس آیت میں صاف تصریح ہے کہ مال جو ہاتھ آیا تھا وہ حلال کر دیا گیا، اور وہ

مال غنیمت تھا، غرض صحیح مسلم اور ترمذی دونوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عتاب فد یہ لینے، یا مال غنیمت کے لوٹنے پر تھا، صحیح مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ جب عتاب کی آیت نازل ہوئی تو آپؐ رونے لگے اور جب حضرت عمرؓ نے سبب دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا ابکی الذی عُرِضَ عَلٰی اصحابکَ مِنْ اخذ هذہ الفداء یعنی تمہارے ساتھیوں نے جو فد یہ لیا، اس پر جو خدا کی طرف سے پیش کیا گیا اس پر میں رو رہا ہوں۔ ”عموماً لوگوں نے غلط فہمی سے یہ سمجھا ہر کہ عتاب اس پر آیا کہ اسیران جنگ کو قتل کیوں نہیں کر ڈالا، چنانچہ لوگوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے،

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُوْنَ لَهُ

اَسْرٰى حَتّٰى يَخْرُجَ فِي الْاَرْضِ (انفال - ۶) خو ریزی کرنے کے لوگوں کو قید ی بنا

لیکن اس آیت کا مرث یہ حاصل ہے کہ میدان جنگ میں جب تک کافی خو ریزی نہ ہو چکے، قید ی بنانا مناسب نہیں، اس سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ اگر خو ریزی سے پہلے لوگ گرفتار کر لئے گئے تو لڑائی کے بعد بھی وہ قتل کئے جا سکتے ہیں،

بہر حال اسیران جنگ سے چار چار ہزار درہم فد یہ لیا گیا، لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے فد یہ ادا نہیں کر سکتے تھے، وہ چھوڑ دیئے گئے، ان میں سے جو لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں تو چھوڑ دیئے جائیں گے، حضرت زید بن ثابتؓ نے اسی طرح لکھنا سکھا تھا،

انصار نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ حضرت عباسؓ پہا
 بجائے ہیں، ہم اُن کا فدیہ چھوڑ دیتے ہیں، لیکن آنحضرت ﷺ نے مساوات کی
 بنا پر گوارا نہیں فرمایا اور اُن کو بھی فدیہ ادا کرنا پڑا، فدیہ کی عام مقدار ۴۰۰ ہزار درہم تھی، لیکن
 اہل اہل سے زیادہ لیا گیا، حضرت عباسؓ دو ہند تھے، اس لئے اُن سے بھی زیادہ رقم وصول
 کی گئی، انھوں نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی، لیکن اُن کو کیا معلوم تھا کہ اسلام نے
 جو مساوات قائم کی، اس میں قریب و بعید، عزیز و بیگانہ، عام و خاص کے تمام تفرقے مٹ
 چکے تھے، لیکن ایک طرف تو اداسے فرض کی یہ مساوات تھی، دوسری طرف محبت کا
 یہ تقاضا تھا کہ حضرت عباسؓ کی گواہ سُن کر رات کو آپؐ آرام نہ فرما سکے، لوگوں نے اُنکی
 گرہ کھولی تو آپؐ نے آرام فرمایا)

آنحضرت ﷺ کے داماد ابوالحاح بھی اسیرانِ جنگ میں آئے تھے
 اُن کے پاس فدیہ کی رقم نہ تھی، آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کو روبرو
 ان کی زوجہ تھیں اور مکہ میں تھیں، کہلا بھیجا کہ فدیہ کی رقم بھیج دیں، حضرت زینبؓ کا جب
 سنا کہ ہوا تھا تو حضرت خدیجہؓ نے ہنرمیں اُن کو ایک قیمتی ہار دیا تھا، حضرت زینبؓ نے
 زہر فدیہ کے ساتھ وہ ہار بھی گلے سے اتار کر بھیج دیا، آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو ۲۵
 برس کا محبت انگیز واقعہ یاد آگیا، آپؐ بے اختیار رو پڑے اور صحابہ سے فرمایا کہ تمہاری
 مرضی ہو تو بیٹی کو مان کی یادگار واپس کر دو، سب نے تسلیم کی گردنیں جھکا دیں اور وہ ہار

واپس کر دیا،

(ابوالعاص رہا ہو کر مکہ آئے اور حضرت زینبؓ کو مدینہ بھیج دیا، ابوالعاص بہت بڑے تاجر تھے، چند سال کے بعد بڑے مرد سامان سے شام کی تجارت لے کر نکلے، واپسی میں مسئلہ دستوں نے ان کو مع تمام مال و اسباب گرفتار کر لیا، اسباب ایک ایک سپاہی پر تقسیم ہو گیا، یہ چھپ کر حضرت زینبؓ کے پاس پہنچے، بخون نے پناہ دی، آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ اگر مناسب سمجھو تو ابوالعاص کا اسباب واپس کر دو، پھر تسلیم کی گزینیں جھک گئیں اور سپاہیوں نے ایک ایک وحا کا ٹک لالا کر واپس کر دیا، اب یہ وارا یہاں تھا جو خالی جاتا، ابوالعاص مکہ آئے اور تمام ٹکڑا کو حساب سمجھا کر دولت اسلام سے فائز ہوئے، اور کہہ دیا کہ میں اس لئے یہاں آکر اور حساب سمجھا کر جاتا ہوں تاکہ یہ نہ کہو کہ ابوالعاص ہمارا روپیہ کھا کر تقاضے کے در سے مسلمان ہو گیا۔)

یہ خبر مکہ میں پہنچی تو گھر گھر ماتم تھا لیکن غیرت کی وجہ سے قریش نے منادی کر کے کوئی شخص روئے نہ پائے، اس بڑائی میں اسود کے تین لڑکے مارے گئے تھے، اس کا دل اُمنڈا آتا تھا، لیکن قوی عزت کے خیال سے رو نہیں سکتا تھا، اتفاق یہ کہ ایک دن کسی طرف سے روئے کی آواز آئی، سمجھا کہ قریش نے روئے کی اجازت دے دی جو نوکر سے کہا دیکھنا کون روتا ہے، کیا روئے کی اجازت ہو گئی، میرے سینہ میں آگ لگ رہی ہے جی کھول کر رولوں تو تسکین ہو جائے، آدمی نے آکر کہا ایک عورت کا

لے تاریخ طبری صفحہ ۱۳۴۸ و ابو داؤد (لے تاریخ طبری)

اونٹ گم ہو گیا ہے اس کے لیے زور ہی ہے، اسو کی زبان سے بے اختیار یہ شعر نکلے،

اتبکی ان یضلاً لہما بعیر اونٹ کے گم ہونے پر روتی ہے،

وینعتھا من النوم السہود اور اس کو نیند نہیں آتی راونٹ

ولاحتبکی علی بکرو لکن پرست رو، پر پر آفسو بہا، جہان

علی بدس تقاصرت الجدۃ قسمت نے کمی کی تجھ کو دونا جو،

فبکی ان بکیت علی عقیل تو عقیل پر رو، اور حادث پر رو

وبکی حارثا اسد الاسود جو شیر دن کا شیر تھا،

(عمیر بن وہب قریش میں اسلام کا سخت دشمن تھا، وہ اور صفوان بن امیہ

حجر بن بیٹھے ہوئے مقتولین بدر کا ماتم کر رہے تھے، صفوان نے کہا خدا کی قسم اب جینے

کا مزہ نہیں، عمیر نے کہا سچ کہتے ہو، اگر مجھ پر قرض نہ ہوتا اور بچوں کا خیال نہ ہوتا تو میں

سوار ہو کر جاتا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر آتا، میرا بیٹا بھی وہاں قید ہو، صفوان نے

کہا تم قرض کی اور بچوں کی فکر نہ کرو، اُن کا میں ذمہ دار ہوں، عمیر نے گھر آکر تلوار زہر میں بھجائی

اور درنہ پہنچا، حضرت عمرؓ نے اس کے تیور دیکھ لئے، گلا دبا ہے اس کو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم)

کی خدمت میں لائے، آپؐ نے فرمایا عمر! چھوڑ دو، عمیر قریب آجاؤ، پوچھا کس ارادہ سے آئے

جواب دیا کہ بیٹے کو چھڑانے آیا ہوں، فرمایا تلوار کیوں حائل ہو؟ عمیر نے کہا آخر تلوار میں بد

میں کس کام آئیں، فرمایا کیوں نہیں، تم نے اور صفوان نے حجر بن بیٹھ کر میرے قتل کی سازش

نہیں کی؟ عمیر نے کی بات سن کر سناٹے میں آگیا، بے اختیار ہو کر بولا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

بیشک تم پیغمبر ہو، بخدا میرے اور صفوان کے سوا اس معاملہ کی کسی کو خبر نہ تھی، قریش جو آنحضرت ﷺ کے قتل کی خبر سننے کے منتظر تھے انھوں نے عمر کے مسلمان ہونگی خبر سنی حضرت عمرؓ مسلمان ہو کر بہادرانہ مکہ میں آئے جہاں کا ہر فرد اس وقت مسلمانوں کے خون کا پیاسا تھا، اُن کو اسلام کے دوستوں سے جس شدت کے ساتھ عداوت تھی، اسی شدت سے وہ اب دشمنانِ اسلام کے دشمن تھے، یہاں پہنچ کر انھوں نے اسلام کی دعوت کو پھیلایا اور ایک مجمعِ کثیر کو اس روشنی سے متود کر دیا۔

غزوہ بدر کا بیان قرآن میں | (اس غزوہ کو دیگر غزوات پر جو امتیازات حاصل ہیں اُن میں ایک یہ بھی ہے کہ خود خدا نے اپنے کلام پاک میں اس کا مفصل ذکر کیا ہے اور ایک خاص سورہ (الانفال) بدر کے احسانات و نعم کی تفصیل اور بعض مسائل متعلقہ بدر کی توضیح کے مخصوص کر دیا ہے، واقعہ کی اصل حقیقت جانتے کے لئے آسمان کے نیچے اس سے زیادہ کوئی صحیح ماخذ موجود نہیں،

(۱) اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اٰتٰ	مومن وہ ہیں کہ جب خدا کا نام یاد کیا
ذَكَرَ اللّٰهَ وَجَلَّتْ قُلُوْبُهُمْ	تو اُن کے دل اُبل جائیں اور جب اکی
وَ اِذَا تَلٰتَتْ عَلَيْهِمْ اٰیٰتُ اللّٰهِ	آئین پڑھ کر سائی جائیں تو اُن کا ایمان
زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَعَلٰی رِجْوٰی	بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے خدا پر بھروسہ
بِیَوْمَ کُلُوْنٍ الَّذِیْنَ یَقِیْمُوْنَ الصَّلٰةَ	کرتے ہیں جو نماز پر پابندی پڑھتے ہیں

لے یہ تمام واقعات تاریخِ طبری میں بحوالہ غزوہ بن زبیر مذکور ہیں، صفحہ ۱۳۵

وَمِمَّا ارْتَفَعْنَا لَهُمْ مَنَافِقُوتٌ ۚ وَتِلْكَ
وَمِنْ مَنَافِقِ مَنَافِقُوتٍ ۚ وَتِلْكَ
هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ
وَمِنْ مَنَافِقِ مَنَافِقُوتٍ ۚ وَتِلْكَ
يَعْدُو سَرَّحَهُمْ وَمَغْضَرَهُمْ وَرَزَقَهُ
كَرِيمُهُ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ
مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ۚ وَإِنَّ
فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ
يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا
بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى
الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۚ وَ
إِذْ يَعِدُ اللَّهُ لِمَا هُوَ
الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَلَوْ دُونَ
أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّكُوكِ تَكُونُ
لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ
بِكَلِمَتِهِمْ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ
يَلْحِقُ الْحَقُّ وَيُبْطِلُ الْبَاطِلَ
وَكُلُّ كَرِهٍ لِّمُحْرِمُونَ ۚ إِذْ تَسْتَخِفُّونَ
رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّ

اور نہ ان کے لئے جو ان کو روزی دے رہا ہے، اس سے
اور نہ ان کے لئے جو ان کو روزی دے رہا ہے، اس سے
مومن، ان کے لئے خدا کے پاس رتبے ہیں
بخشش ہو، اور ان کے لئے روزی ہو، جس طرح آ
پہنچے تیرا خدا تجھے کو حق پر تیرے گھر سے (دیکھ کر)
نکل لایا، حالانکہ مسلمانوں کے ایک گروہ
اس سے ناخوش تھا، وہ تجھ سے حق ظاہر ہو
پہنچے بھی جھگڑنا ہو، گویا کہ وہ موت کی طرف
ہٹکائے جا رہے ہیں، اور وہ موت کو دیکھ
رہے ہیں، اور جب خدا تم سے قریش کے قافلہ
اور قریش کی فوج میں سے ایک کو وید کرنا
ہے کہ وہ تمہارے لئے ہو، تم چاہتے ہو کہ بے
والا گروہ تم کو مل جائے (یعنی قافلہ) اور
خدا یہ چاہتا ہو کہ حق کو اپنے حکم سے ثابت کرے
اور باطل کو مٹائے، گو گنگار اس سے نہیں
ہوں، یاد کرو، جب تم اپنے پروردگار سے
فریاد کر رہے تھے، اس نے تمہاری سنی (اللہ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
وَمَا يَجْعَلُ اللَّهُ إِلَّا بِشْرًا
وَلَتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا لَكُمُ
إِلَّا مِنَ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ۝ اذْهَبْنِي إِلَى الْعَاسِ مِنْهُ
مِنْهُ وَيُنَزِّلْ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ
عَنكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ
عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُنَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ
إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكِ أَنِ
مَعَكُمْ فَاقْبَلُوا الذِّكْرَ الْذِينَ آمَنُوا سَأُكَفِّرَنَّ
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرَّعِيبَ
فَاضْرِبُوا أَهْلَ الْاِعْتِقَادِ وَاضْرِبُوا
مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
سَأَفْأَوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ
يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ
اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَلِكُمْ

میں تمہاری نگاہیں ہزار فرشتوں سے مدد کرنا
خدا نے یہ صفت مسلمانوں کی خوشی اور اطمینان
قلب کے لئے کیا اور فتح تو صرف خدا کے پاس
خدا غالب و دانا ہو یا دیکھو جب تمہارے چین
کے لئے اپنی طرف سے اذگہ تم پر طاری کر رہا تھا
اور آسمان سے پانی برسا رہا تھا کہ تم کو پاک کرے
اور شیطان کی ناپاکی تم سے دور کرے اور تمہارے
دل مضبوط کرے اور ثابت قدم رکھے یا دیکھو
جب خدا فرشتوں کو حکم دے رہا تھا کہ میں تمہیں
ساتھ ہوں مسلمانوں کو ثابت قدم رکھنا،
میں کافروں کے دل میں رعب ڈال دوں گا
کافروں کی گردنیں مار دو اور ہر جوڑ پر مار دو
یہ اس لئے کہ انھوں نے خدا اور خدا کے رسول
سے دشمنی کی ہے، اور جو خدا اور خدا کے رسول
سے دشمنی کرے گا خدا اس کو سخت عذاب دے گا
ہو، یہ ہے عذاب اس کا مزہ چکھو، کافروں کیلئے
عذاب و دوزخ ہے، مسلمانو! جب میدان جنگ

فَذُو قُوَّةٍ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ ^{الْبَاقِ}
 يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ ^{اور پھر جس کے کہ لڑنے کے لئے مڑے یا کسی دست}
 الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ ^{کی طرف پھر سے، جو کوئی پشت پھیرے وہاں}
 إِلَّا ذُبَابٌ مِّنْهُ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِكَ يَوْمَئِذٍ ^{کا غضب لائیگا اور اس کا ٹھکانا ہم ہو گا،}
 ذُبُونَهُ إِلَّا مَخَضِرًا لِّقَالٍ أَوْ مَخْضَرًا ^{کیا ہوا ٹھکانا، مسلمانوں! ان کافروں کو تم نے}
 إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ^{نہیں مارا لیکن خدا نے مارا، اور اسے پھر}
 وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ وِبَاسٍ لِّلْمُضِيرِ ^{تم نے نہیں پھینکا جب تم نے پھینکا لیکن خدا نے}
 فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ^{تاکہ اپنی طرف سے اہل ایمان کو اچھا}
 وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ ^{انعام دے، خدا دانا اور مینا ہے اور}
 اللَّهَ رَمَىٰ هَٰ وَلِيَّبِلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ ^{کافروں کے داؤ بیچ کو کرور کرنا}
 مِنْهُ بَلَاءٌ حَسْبَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ^{ہے، اگر فتح پاتے تھے، تو فتح آپ کی، اب}
 عَلِيمٌ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ ^{اگر رک جاؤ تو بہتر ہے، اور تم پھر بھی}
 كِيدَ الْكَافِرِينَ هَٰ إِنَّ تَسْتَفْهِمُوا ^{پر آمادہ ہو گے تو ہم پھر مسلمانوں کی}
 فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ، وَإِنْ تَنْتَهُوا ^{ہر دکرین گے، یاد رکھو کہ تمہاری جمیعت}
 فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَعُدُّوا ^{کچھ مفید نہیں، گو وہ کتنی ہی کثیر ہو،}
 نَعْدُ وَلَٰكِن نَّغْنِي عَنْكُمْ فِئْتَكُمْ ^{اور خدا مومنوں کے ساتھ ہی،}
 سِينًا وَلَوْ كُنْتُمْ إِلَّا اللَّهُ مَعَكُمْ ^(انفال - ۷)

كَثِيرًا فَنَسَلْتُمْ وَلَسْنَا نَعْتَمُرُ فِي الْآ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ هَذَا ذِيُرِكُمْ وَهُمْ
 إِذَا التَّقِيَّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ وَلَيْسَ
 وَيُقَالُ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْنِي
 أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَلِي اللَّهِ
 تَرْجِيحُ الْأُمُورِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا إِذَا الْبَعِثْتُمْ فِرْقَةً فَاثْبُتُوا
 وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ
 تُفْلِحُونَ وَارْطَبِعُوا اللَّهَ وَ
 رَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا
 وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا
 إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ وَلَا
 تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ
 دِيَارِهِمْ يَبْتَغُونَ زِينَةَ النَّاسِ
 وَيَصْطَلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
 وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
 سننے والا اور جاننے والا ہے، یا کر و جب
 تم کو رشک کی حالت میں ان کو تھوڑا دکھا
 رہا تھا، اگر زیادہ کر کے دکھاتا تو تم مست
 پڑ جاتے اور باہم جھگڑے پڑتے، لیکن خدا نے
 محفوظ رکھا وہ سینوں کے بھید سے واقف
 ہے، جب تمہاری نظر میں خدا ان کو تھوڑا
 دکھا رہا تھا اور تم کو ان کی نگاہ میں تاکہ
 ہوئے والا ہے خدا اس کو پورا کرے اور
 اسی کی طرف تمام معاملات پھرتے ہیں پس
 جب کسی دستہ فوج سے مقابلہ آپڑے تو
 ثابت قدم رہو اور خدا کو اکثر یاد کیا کرو،
 تاکہ کامیاب ہو، اور خدا اور اس کے رسول
 کی اطاعت کرو، اور جھگڑا نہ کرو، ورنہ
 پٹھاؤ گے اور تمہاری ہوا اکٹری جائیگی، مستقل
 رہو خدا مستقل لوگوں کے ساتھ ہے اور ان لوگوں
 (یعنی قریش) کی طرح نہ ہو جو اپنے گردن سے
 زین کر کے رہتے ہیں

(۳) مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ ۚ
 (۳) پیغمبر کے لئے یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے پاس قیدی
 يُخْرَجُ فِي الْأَرْضِ يُرِيدُ وَنَ عَرْضِ ۚ
 ہوں نا اگر غلبہ زمین میں رہنے، تم دنیا کی دولت
 الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۚ وَاللَّهُ
 چاہتے ہو قیدی ہو گئے تو فدیہ ہاتھ آئیگا اور خدا
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۚ لَوْ كَانِ كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ
 آخرت چاہتا ہی خدا نا اور تو نا ہو، اگر خدا کی تقدیر
 لَكَ فِيهَا أَخَذَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ
 پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو تم نے جو قیدیوں سے لے لیا،
 فَكُلُوا مِنَّمَا عَمِلْتُمْ جُلًّا وَلَا طَبِيبًا ۚ
 اس پر دردناک عذاب پہنچا اب جو کچھ تم کو فقیہت
 وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ
 ملا، کھاؤ، وہ حلال طیب ہے، اور خدا سے ڈرا کرو
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي
 خدا امر نکالو رہ رہا ہے پیغمبر تمہارا ہاتھ میں جو
 أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْرِ أَيْ إِنَّ
 قیدی ہیں ان سے کہو کہ خدا اگر تمہارے دلوں میں کچھ
 تَبَعْنَا اللَّهَ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ أَمْ
 نیکی دیکھنا تو تم سے جو لیا گیا جو اس کے بدلہ وہ نیکی
 بَلُونَكُمْ خَيْرٌ أَمْ مَا آخِذٌ مِنْكُمْ
 عطا کر گیا، اور تمہیں معاف کر گیا، وہ بخشش اور جزا
 وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ
 والا ہو، ادا کر یہ قیدی تجھ سے خیانت کرنا چاہتا ہے
 إِنَّ يُرِيدُ وَإِخْيَانَكَ فَقَدْ خَالَوْا اللَّهَ
 میں قبل فامکن منہم واللہ عظیم
 میں تو اس سے پہلے وہ خدا کے ساتھ خیانت کر چکے
 خدا نے اسی احسان کو احد کے موقع پر یاد دلایا ہے،
 وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ ۚ قَاتِلُوا
 یقیناً خدا نے تمہاری مدد میں بدو کی جب تم کمزور
 فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ۚ
 تھے، تو خدا سے ڈرو تاکہ تم شکر گزار بن جاؤ،

غزوہ بدر پر دوبارہ نظر

سادہ واقعات بیان کرنے کے بعد اب وقت آیا ہے کہ حقائق طور سے اس بات پر بحث کی جائے کہ غزوہ بدر کا مقصد جیسا کہ عام مورخین نے بیان کیا ہے، کاروان تجارت کو لوٹنا تھا، یا قریش کے حملہ کا دفاع تھا،

میں اس بات سے خوب واقف ہوں کہ تاریخ اور محکمہ عدالت میں فرق ہے، مجھ کو یہ بھی معلوم ہے کہ تاریخ کا انداز بیان مقدمہ دیوانی یا فوجداری کے فیصلہ لکھنے سے بالکل مختلف ہے، میں اس کو بھی تسلیم کرتا ہوں کہ میرا منصب واقعہ نگاری جو، فیصلہ نویسی نہیں، لیکن موقع ایسا اُپڑا ہے کہ ایک واقعہ تاریخی نے مقدمہ عدالت کی حیثیت حاصل کر لی ہے، اس لئے مجھ کو اپنے منصب سے ہٹ کر فصل مقدمہ کا قلم ہاتھ میں لینا پڑتا ہے،

اس بات کا مجھ کو مطلق خوف نہیں کہ اس فیصلہ میں عام مورخین اور ارباب سیر میرے حریفِ مقابل ہیں، نہایت جلد نظر آجائے گا کہ حق اکیلا تمام دنیا پر فتح پاسکتا ہو سلسلہ کلام کے اچھی طرح پیشِ نظر رکھنے کے لئے سب سے پہلے ہم کو بتادینا چاہئے کہ دہماری تحقیقات کے روسے، واقعہ کی اصلی صورت کیا تھی،

واقعہ یہ ہے کہ حضری کے قتل نے تمام گم کو جوشِ انتقام سے لبریز کر دیا تھا، اور اس سلسلہ میں چھوٹی چھوٹی لڑائیاں بھی پیش آئیں، دونوں فریق ایک دوسرے سے پُر ہند

رہتے تھے، اور جیسا کہ ایسی حالتوں میں عام قاعدہ ہے غلط خبریں خود بخود مشہور ہو کر پھیل جاتی ہیں، اسی اثنا میں ابوسفیان قافلہ تجارت کے ساتھ شام گیا، اور ابھی وہ شام میں تھا کہ یہ خبر وہاں مشہور ہو گئی کہ مسلمان قافلہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں، ابوسفیان نے وہیں سے مکہ کو آدمی دوڑایا کہ قریش کو خبر ہو جائے، قریش نے لڑائی کی تیاریاں شروع کر دیں، مدینہ میں یہ مشہور ہوا کہ قریش ایک جمعیت عظیم کے گرد بیٹھ آ رہے ہیں، آنحضرت ﷺ نے مدافعت کا قصد کیا اور بدر کا معرکہ پیش آیا،

ن
اس بحث کے فیصلہ کے لئے سب سے پہلے اُن واقعات کو یکجا لکھ دینا چاہئے، جن پر دونوں فریق کا اتفاق ہے تاکہ وہ انفصالِ بحث میں اصولِ موضوعہ کے طور پر کام آئیں، وہ یہ ہیں،
(۱) قرآن مجید میں اگر کسی واقعہ کا صاف ذکر ہے تو اُس کے مقابلہ میں کسی روایت ۱۰ تا بیس کا اعتبار نہ کیا جائے گا؛

(۲) کتب حدیث میں صحت کے لحاظ سے باہم جو فرق مراتب ہو اس کا لحاظ رکھا جائے گا
اس قدر عموماً مسلم ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ قریش بڑی تیاری کے ساتھ مکہ سے نکلے ہیں، تو آپؐ نے صحابہؓ سے مخاطب ہو کر اُن کا استعراج کیا، مابرجن نے نہایت جوش کے ساتھ آمادگی ظاہر کی، لیکن آنحضرت ﷺ انصار کی مرضی دریافت کرنا چاہتے تھے، یہ دیکھ کر سعدؓ یا اور کوئی معزز انصاری اُٹھے اور کہا، یا رسول اللہ! کیا آپؐ کے رو سے سخن ہماری طرف ہو؟ ہم وہ لوگ نہیں ہیں جنہوں نے موسیٰؑ سے کہا تھا کہ تم اور تمہارا خدا دونوں جا کر لڑو ہم ہمیں بیٹھے رہیں گے، خدا کی قسم اگر آپؐ حکم دیں تو ہم آگ اور سمندر میں

کو دہرین،

یہ بھی مسلم ہے کہ صحابہ میں کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو شرک سے ہچکچاتے تھے، چنانچہ خود قرآن مجید میں تصریح ہے،

وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ لِلْقَاتِلِ (۱) اور مسلمانوں کا ایک گروہ قطعاً ناخوش تھا،
 عموماً ارباب سیر اور محدثین نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انصار کی مدد میں جو خاص طور پر دریافت کی اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار نے مکہ میں جب آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تو صرف یہ اقرار کیا تھا کہ جب کوئی دشمن خود مدینہ پر حملہ آور ہوگا تو انصار مقابلہ کریں گے۔
 یہ اقرار نہ تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر بھی لڑیں گے، ان واقعات کے بعد اب مرکز بحث یہ ہے کہ یہ واقعات کہاں پیش آئے؟ ارباب سیر لکھتے ہیں کہ مدینہ سے جب آپ نکلے تو صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود تھا، دو چار منزل چل کر معلوم ہوا کہ قریش کو
 لئے چلے آتے ہیں، اس وقت آپ نے ہاجرین اور انصار کو جمع کیا کہ ان کا عندیہ دریافت فرمائیں آگے کے واقعات یہیں پیش آئے، لیکن کتب سیر تاریخ، اور تمام دیگر شہادتوں سے
 بالاتر ایک اور چیز ہمارے پاس موجود ہے (قرآن) جس کے آگے ہم سب کو گردن جھکا دینی چاہئے،

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ
 بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ
 لَكَارِهُونَ هَاجِدُونَكَ فِي الْحَقِّ
 بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ
 جس طرح تجھ کو تیرے خدائے تیرے گھر سے حق پر
 نکالا وہاں نیک مسلمانوں کا ایک گروہ اس کو
 پسند نہیں کرتا تھا، یہ لوگ حق کے ظاہر ہوئے
 سچے تجھ سے حق بات میں جھگڑا کرتے تھے گویا

إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۚ
 إِذْ يُعَلِّمُهُمُ اللَّهُ رِجَالَهُمُ الطَّائِفِينَ
 أَنَّهُمْ أَلَهُمْ لِتُؤَدُّونَ آتَ غَيْرِ ذَا
 الشُّكُوكِ تَكُونُ لَكُمْ وَرِثَةً
 أَنْ تُحْيِيَ الْحَيَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ
 دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۚ (نفال-۱)

کہ موت کی طرف ہٹکائے جا رہے ہیں، اور وہ
 کو اکھڑوں سے دیکھ رہے ہیں، اور جبکہ خدا تم
 یہ وعدہ کرتا تھا کہ دو جاعنون میں کوئی جنت
 تم کو ملے گی، اور تم یہ چاہتے تھے کہ بے
 والی جماعت تم کو ملے آجائے اور اللہ یہ چاہتا
 تھا کہ حق کو اپنی باتوں سے قائم کرے اور کافروں

(۱) ترکیب نحوی کے رو سے وَاِنَّ مِّنْ جُودَاوُہِ، حالیہ ہے جس کے یہ معنی ہیں، کہ
 مسلمانوں کا ایک گروہ جو لڑائی سے جی چراتا ہے، یہ موقع میں وہ موقع تھا جب آپؐ
 سے نخل رہے تھے، نہ کہ مدینہ سے نخل کر جب آپؐ آگے بڑھے، کیونکہ داؤد علیہ کے لحاظ سے
 خروج من البیت، اور اس گروہ کے جی چرانے کا وقت اور زمانہ ایک ہی ہونا چاہئے،
 (۲) آیت مذکورہ میں یہ تصریح مذکور ہے کہ یہ جس وقت کا واقعہ ہے اُس وقت دو گروہ
 سامنے تھے، ایک کاروان تجارت، اور ایک قریش کی فوج جو مکہ سے آرہی تھی، اور باب سر
 کہتے ہیں کہ آیت قرآنی میں یہ اس وقت کا واقعہ مذکور ہے جب آنحضرت ﷺ بدر
 کے قریب پہنچ چکے تھے، لیکن بدر کے قریب پہنچ کر تو کاروان تجارت صحیح سلامت پہنچ کر
 نخل گیا تھا اس وقت یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ دونوں میں سے ایک کا وعدہ ہے، اس لئے
 یہ باطل ظاہر ہے کہ قرآن مجید کے نص کے مطابق یہ واقعہ اس وقت کا ہونا چاہئے جب
 دونوں گروہ کے ہاتھ آنے کا احتمال ہو سکتا ہو، اور یہ صرف وہ وقت ہو سکتا ہے جب

- ۱۔ عن انس ان رسول الله ﷺ
 ۱۔ انس سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ
 شاور حین بلغہ اقبال ابی سفیان
 کو جب ابوسفیان کے آنے کی خبر معلوم ہوئی
 قال فتکلم ابو بکر فاعرض عنہ
 تو آپ نے مشورہ طلب کیا، حضرت ابو بکرؓ
 ثم تکلم عمر فاعرض عنہ فقالہ
 بوسے تو آپ نے توجہ نہ فرمائی، پھر حضرت عمرؓ
 سعد بن عبادۃ فقال ایانا
 بوسے آپ نے ان کی طرف بھی توجہ نہ کی، پھر
 ترید یا رسول الله والذی
 حضرت سعد بن عبادہ کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول
 نفسی مبدلہ لو امرت ان تخرجنا
 کیا آپ کا روعے خطاب ہم انصار کی طرف
 البحر لا خضناھا۔ ولو امرت ان
 ہے، خدا کی قسم اگر دیا میں سواری ڈالنے کا
 ان نصرب اکبادھا الی برک
 آپ حکم دین تو ہم ڈال دین گے، اور اگر
 الغاد نفعلنا قال فندب رسول الله
 برک انعام تک جانے کا حکم دین گے تو ہم
 ﷺ الناس فانطلقوا حتی
 کرینگے حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ اس کے بعد آپ
 نزلوا بدرا،
 لوگون کو شرکت جنگ کی دعوت دی، لوگ
 ۲۔ ووردت علیہم روایا قریش و
 ۲۔ اور پہلے قریش کا ہرول، اگر اترنا، اس میں
 فیہم غلام اسود لبثی الحجاج
 بنی حجاج کا ایک حبشی غلام تھا، اسلانون نے
 فاخذوا فکان اصحاب رسول الله
 اس کو گرفتار کر لیا، اور اس سے ابوسفیان کا
 منی علیہم یسأونہ عن ابی سفیان
 حال پوچھنے لگے، وہ کہتا تھا مجھے ابوسفیان کی
 واصحابہ فیقول مالی علم بابی
 خبر نہیں لیکن یہ ابو جہل عقبہ، شیبہ، امیہ بن خلف

سفیان ولكن هذا الوجه هل
وعتبه وشيبة وامية بن خلف
فاذا قال ذلك ضربوه فقال
نعم انا اخبركم هذا ابو سفیان
فاذا تركوه فأسألو فقال مالي في
سفیان علم ولكن هذا الوجه هل
وعتبه وشيبة وامية بن
خلف في الناس فاذا قال
هذا اليك ضربوه ورسول الله
صلى الله عليه وسلم قائم يصلي
سفيان ولكن هذا الوجه هل
وعتبه وشيبة وامية بن
خلف في الناس فاذا قال
هذا اليك ضربوه ورسول الله
صلى الله عليه وسلم قائم يصلي

حدیث کے پہلے ٹکڑے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب ابو سفیان کے آنے کا حال معلوم ہوا
اسی وقت آپ نے ہاجرین و انصار سے مشورہ کیا اور انصار سے اعانت کی خواہش
کی، اور یہ متفقاً ثابت ہے کہ ابو سفیان کی آمد کا حال مدینہ ہی میں معلوم ہو چکا تھا اس
بنا پر یہ محقق طور پر ثابت ہو گیا کہ اس غزوہ کی شرکت کے لئے آپ نے انصار سے مد
عی میں خواہش کی تھی، ورنہ اگر باہر نکل کر یہ معاملہ پیش آتا جیسا کہ کتب سیرت میں مذکور
ہے تو اس وقت انصار وہاں کمان ہوتے؟ اور نیز اسی ٹکڑے میں مذکور ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کے بعد لوگوں کو شرکت کی دعوت دی، حالانکہ ابابکر

مطابق واقع یہ ہونا چاہئے، کہ انصار و معاہدہ اور معمول سابق کے خلاف شرکت کے لیے نکلے! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ان کا عندیہ دریافت فرمایا: اور اس کے بعد شرکت کے لئے نما کیا! ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ ایک مجنونانہ بات ہے،

حدیث کے دوسرے ٹکڑے سے یہ وضاحت تمام محقق ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے یا کسی اور طریقہ سے یہ پہلے ہی سے معلوم تھا کہ تجارتی قافلہ کا نہیں بلکہ جنگی فوج کا مقابلہ ہے، گو عام لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو،

اس حدیث میں ایک گروہ اور کھونا ہے، اگر پہلے صرف ابوسفیان کا آنا معلوم ہوا تھا اور قریش کے حملہ کی خبر نہ تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس اصرار اور رسوا سامان سے کیوں اجتماع کا اہتمام فرماتے؟ اس لئے ابوسفیان کی آمد کے بجائے موقع کا اقتضایہ ہے کہ یہ ہو کہ جب مشرکین مکہ کی آمد کی خبر معلوم ہوئی، چنانچہ اسی واقعہ کو ان ہی الفاظ کے ساتھ امام احمد بن حنبل نے مشرکین، ابن ابی شیبہ نے مصنفین، ابن جریر نے تابعین اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے، اور اس کو بھیجی کہا ہے اور اس کے راوی معمر کہ بدر کے بیرو اسد اللہ علی بن ابی طالب ہیں،

عن علی قال لما قدمنا المدينة	حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جب ہم مدینہ آئے تو
اصبنا من شأرها فاجتومينا	وہاں پھل کھانے کو ملے جو ہمارے ناموافق
واصابنا بها وعك وكان	مزاج تھے، اس لئے ہم لوگ بیمار ہو گئے، آنحضرت

یتخب عن بدس فلما بلغنا ان
 المشركين قد اقبلوا سار
 رسول الله ﷺ الى بدر
 بدر بئر فسبقنا المشركين
 اليها (اس کے بعد بدر کے تمام واقعات بیان کیے گئے۔)

اس میں صاف تصریح ہے کہ مشرکین مکہ کے حملہ کی خبر سن کر آپ ﷺ نکلے تھے اور بدر آکر قیام فرمایا تھا، اس پوری حدیث میں ابوسفیان کے قافلہ تجارت کا ذکر تک نہیں ہے)

ان قطعی نصوص کے بعد اگرچہ کسی اور استدلال کی ضرورت نہیں لیکن لیطمان قلوبی کے طور پر دو واقعات ذیل پر غلط کرنا چاہئے:

۱) آنحضرت ﷺ نے اس سے پہلے قریش کے قافلون پر حملہ کرنے کے لئے قبضہ سرایا بھیجے اور جن میں بنی قریظہ آدھی سے لیکر سوسو، دو سو سو تک کی جمعیت تھی، ان میں کبھی کسی انصاری کو نہیں بھیجا، ارباب سیر اس خاص امر کو بہ تصریح لکھتے ہیں اور اس تصریح کی اس لئے ضرورت سمجھتے ہیں کہ انصار نے بیعت کے وقت مدینہ سے باہر نکلنے کا اقرار نہیں کیا تھا، اس بنا پر اگر اس دفعہ بھی مدینہ سے نکلنے کے وقت صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو انصار ساتھ نہ ہوتے، حالانکہ اس واقعہ میں انصار کی تعداد ماجرین سے زیادہ تھی یعنی کل فوج ۳۰۵ تھی، جن میں ۷۷ ماجرین اور باقی سب انصار تھے،

یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جس وقت مدینہ سے آپ ﷺ نکلے یہ خبر آپ کی تھی کہ قریش

مدینہ پر آرہے ہیں، اسی بنا پر آپ نے انصار کو مخاطب کیا کیونکہ معاہدہ بیعت کے موافق انصار سے کام لینے کا وقت آچکا تھا،

(۲) مکہ سے جو قافلہ تجارت کے لیے شام کو جایا کرتا تھا، مدینہ کے پاس سے ہرگز نہ تھا، مدینہ سے مکہ تک جس قدر قبائل آباد تھے عموماً قریش کے زیر اثر تھے، بخلاف اس کے مدینہ سے شام تک کے حدود تک قریش کا اثر نہ تھا، اس بنا پر اگر کاروان تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو شام کی طرف بڑھنا تھا، یہ بالکل خلافت قیاس ہے، کہ کاروان تجارت شام سے آ رہا ہے، آنحضرت ﷺ کو خبر ہو چکی ہے اور آپ بجائے اس کے کہ شام کی طرف بڑھیں مکہ کی طرف جاتے ہیں اور پانچ منزل مکہ کی طرف جا کر خبر آتی ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا اور قریش سے جنگ پیش آ جاتی ہے،

(۳) واقعات کی ترتیب یہ ہے:

۱۔ قریش نے عبداللہ بن ابی کو خط لکھا کہ محمدؐ اور ان کے رفقاء کو مدینہ سے نکال دو ورنہ ہم مدینہ آ کر تم کو بھی برباد کر دیں گے۔ (بحوالہ سنن ابی داؤد اوپر گندرجکا)

۲۔ ابوہل نے سعد بن معاذ سے کہا کہ تم نے ہمارے مجرموں کو پناہ دی ہے، اگر اُمیہ کی ضمانت نہ ہوتی تو میں تم کو قتل کر دیتا،

۳۔ کرز بن جابر نے جہادی الثانیؓ سے مدینہ کی چرگاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کے اونٹ لوٹ لیے،

۴۔ اس کے بعد ہی رجب ستمین آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن جحش کو

تجسس کے لئے بھیجا کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں،

۵۔ عبد اللہ بن جحش نے (آنحضرت ﷺ کی مرضی کے خلاف) قریش کا ایک

مختصر سا قافلہ لوٹ لیا اور ایک آدمی قتل اور دو اسیر کئے،

قریش نے مکہ میں جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ کیا تھا اس کو پیشِ نظر رکھ کر، پھر یہ خیال کر لیا کہ ان کا جوشِ انتقام کسی طرح کم نہیں ہوتا اور وہ عبد اللہ بن ابی کو لکھتے ہیں کہ ہم مدینہ اکرم کو اور محمد دونوں کو فنا کر دیں گے، کروز فری مدینہ پر چھاپ مار رہا ہے اسی اشارہ میں قریش کا لشکر اس سے اور بڑھ جاتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن جحش نے ان کا قافلہ لوٹ لیا، اور ان کے دو معزز خاندان کے ممبر اسیر کر لئے، ان تمام باتوں کے ساتھ قریش صبر کرتے ہیں اور کسی قسم کے انتقام کا ارادہ نہیں کرتے، جب آنحضرت ﷺ ان کے قافلہ کو جس میں مکہ کی کل کائنات تھی لوٹنے کے لئے نکلے ہیں، تب مجبوراً ان کو مدافعت کے لئے نکلنا پڑتا ہے، اس پر بھی بدر کے قریب پہنچ کر جب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا تو ان کے بڑے بڑے سردار اور خود عقبہ جو سالار لشکر تھارے دیتا ہے کہ اب لڑنے کی ضرورت نہیں واپس چلنا چاہئے، کیا واقعات کا یہ نقشہ قریش کے جوشِ عدوت اور رسول اللہ (ﷺ) کی شانِ نبوت کے موافق ہے؟

(۴) ۱۔ بابِ سیرِ عموماً لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ میں صلی اللہ علیہ وسلم

کو کاروانِ تجارت پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو لوگوں نے چند ان مستعدی ظاہر نہیں کی، کیونکہ لوگ سمجھے کہ کوئی غم اور مکر وہیاد نہیں ہے، بلکہ مہرِ تحصیلِ غنیمت ہے، اس لئے جن

لوگوں کو مال کی حاجت تھی وہ گئے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ انصار میں جس قدر ایمان قوم اور شکر تھے، سب گئے، زر و مال کے محتاج اگر تھے تو ہاجرین تھے، لیکن جانے والوں میں انصار کی تعداد ہاجرین سے دگنی تگنی ہی

آنحضرت ﷺ کے استخراج کے جواب میں جن لوگوں نے جان نثارانہ فخر سے کہے تھے، ہاجرین میں حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و مقدادؓ تھے، اور انصار میں حضرت سعد بن عبادؓ تھے، حضرت سعد بن عبادؓ غزوہ بدر میں شریک ہو سکے تو اور مدینہ سے باہر نہیں جاسکے تھے اس لئے قطعاً یہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ حضرت سعدؓ نے یہ جواب مدینہ ہی میں دیا تھا اور وہیں قریش کے حملہ کا حال معلوم ہو گیا تھا اور اس لئے یہ قطعی ہے کہ مدینہ ہی میں اس بات کی ضرورت پیش آئی تھی کہ انصار کا استخراج کیا جائے،

۸۔ عام ادباً سیر، بلکہ احادیث کی کتابوں میں بھی منقول ہے کہ غزوہ بدر میں آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو چلنے کی ترغیب دی تو کچھ لوگ آمادہ نہ ہوئے اور کھٹکے جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ جانتے تھے کہ جہاد یا غزوہ نہیں ہے، صرف قافلہ کا مال لوٹنا ہے، اس لئے یہ اپنی مرضی پر موقوف ہے جس کا جی چاہو جاؤ جس کا جی چاہے نہ جاؤ، بطری میں ہے،

قَالُوا لِمَا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
بِأَبِي سَفِيَانَ مَقْبِلًا مِنَ الْأَشْأَمْ
نَدَبَ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِمْ
لَوْ كُنْ لَمْ يَبْلَايَا أَوْ فَرَايَا كَمَا يَفَرُّشُ كَا

اے میرے مسلمان! میری طرف سے غزوہ بدر،

وقال هذا عير قریش فیہا اموا^{لہم} قافلہ آ رہا ہے جس میں ان کا مال ہے، چلو
 فاخرجوا الیہا لعل اللہ ان^ت شاید خدائے کرم میں سے مال غنیمت دلو
 یتفکروہا فانتدب الناس^ت لوگ آمادہ ہوئے، لیکن بعضوں نے پہلے ہی
 خفت بعضہم و قتل بعضہم^ت کی کیونکہ وہ سمجھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وذلك انہم لم یظنوا ان^ت کہ کوئی بڑائی تو پیش نہیں آئے گی،

لیکن یہ واقعات صریح آیات قرآنی کے خلاف ہیں، قرآن مجید میں یہ تصریح موجود ہے،
 کہ جو لوگ مدینہ سے نکلے ہوئے کہناتے تھے، وہ عدم ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس
 وجہ سے کہ ان کو یہ نظر آتا تھا کہ موت کے منہ میں جا رہے ہیں،

وَإِنَّ فَرِیقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اور مسلمانوں کا ایک فریق نکلنے سے ناراض
 لَكَارِهُونَ یَجَادِلُونَكَ فی^ت تھا وہ تجھ سے حق کے متعلق جگڑتا تھا بعد
 بَعْدَ مَا تَبَیَّنَ كَاَنَّهُمْ اِسَاقُونَ اس کے کہ حق ظاہر ہو گیا تھا، وہ گویا موت
 اِلَى الْمَوْتِ ، (انفال - ۱) کی طرف ہٹکا رہے ہیں،

(۶) تمام کتب احادیث اور سیر میں تصریح ہے کہ مدینہ منورہ سے ایک میل چل کر
 (مقام ہیرابی غتہ میں) آپ نے فوج کا جائزہ لیا اور حضرت عبداللہ بن عمر وغیرہ اس بنا
 پر واپس بھیج دیئے گئے کہ ان کی عمریں پندرہ برس سے کم تھیں، یا یہ کہ سن بلوغ کو نہیں پہنچے
 تھے، اگر صرف قافلہ کا ٹوٹنا مقصود ہوتا تو یہ کام نوخیز نوجوان زیادہ خوبی سے انجام دے سکتے
 ہیں، لیکن چونکہ واقعہ میں جہاں مقصود تھا جو ایک فریقہ لٹی ہے، اور اس کیلئے بلوغ کی

قید ہے اس لئے نابالغ لوگ واپس کر دیئے گئے کہ بھی اس کے اہل نہیں،

(۶) حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں روایت کی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو قافلہ قریش پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو خبیثہ نے جو ایک انصاری تھے اپنے بیٹے سعدؓ سے کہا کہ مجھے جانے دو، اور تم یہاں ستورات کی خبر گیری کرو، سعدؓ نے کہا "خضو! اگر کوئی اور موقع ہوتا تو ضرور میں آپؐ کو اپنے اوپر ترجیح دیتا، لیکن یہ شہادت کا درجہ ہے میں اس کو کیونکر چھوڑ سکتا ہوں؟" چنانچہ قرعہ اندازی ہوئی اور سعدؓ کے نام قرعہ نکلا، سعدؓ شریک جنگ ہو کر شہید ہوئے،

اس سے صاف ثابت ہے کہ قافلہ لڑنا نہیں بلکہ چھا و پیش نظر تھا، اور لوگوں کو دولت شہادت کے حاصل ہونے کی آرزو ہے،

غزوہ بدر کا پہلی سبب | عرب کا خاصہ قومی تھا کہ جب کسی قبیلہ کا کوئی آدمی کسی طریقہ سے کسی کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا تھا تو ایک سخت ہنگامہ کا راز قائم ہو جاتا تھا، دو نون طرف مڑی دل اُٹھاتا تھا اور خون کی ندیاں بہ جاتی تھیں، یہ لڑائیاں مدتوں تک قائم رہتی تھیں قبیلے کے قبیلے کٹ جاتے تھے، تاہم یہ سلسلہ بند نہیں ہوتا تھا، عرب لکھے پڑھے نہ تھے تاہم مقتول کا نام کا غدر پر درج ہو کر، خاندان میں درشتہ چلا آتا تھا، بچوں کو یہ نام یاد کرایا جاتا تھا کہ بڑے ہو کر اس خون کا انتقام لینا ہے، دہس اور بسوس کی قیامت خیز لڑائیاں جو چالیس برس قائم رہیں اور جن میں ہزاروں لاکھوں جانیں برباد ہو گئیں، اسی بنا پر ہوئیں،

لے استیعاب تذکرہ سعد بن خبیثہ اصحابہ اور طبقات میں یہ واقعہ بہ احتمال انتفاظ منقول ہے،

عربی زبان میں اس انتقام کو شمار کرتے ہیں اور یہ عرب کی قومی تاریخ کا سب سے بڑا اہم لفظ ہے، جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، حضرت عبداللہ بن عتس کے واقعہ میں عمرو بن حفصہ قتل کر دیا گیا تھا، حضرت عتبہ بن ربیعہ کا حلیف تھا جو تمام قریش کا سردار تھا، بدر اور تمام غزوہات کا سلسلہ اسی خون کا انتقام تھا، عروہ بن زبیر (حضرت عائشہؓ کے بھانجے) نے اس واقعہ کو بتصریح بیان کیا ہے،

وكان الذي هاجر وقعة بدر
 وسائر الحروب التي كانت بين
 رسول الله ﷺ وبين مشركي
 قريش فيما قال عروه بن الزبير
 ما كان من قتل واقد بن عبد الله
 التميمي عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 قتل في غزوة بدر

ایک عام غلطی جس نے واقعہ بحث طلب میں غلطی پیدا کر دی ہے یہ ہے کہ سب سے پہلے جو لڑائی گھات سے ہوئی وہ بدر تھی، حالانکہ بدر سے پہلے لڑائیاں شروع ہو چکی تھیں، عروہ بن الزبیر نے غزوہ بدر کے متعلق عبدالملک کو جو خط لکھا تھا اس کے ابتدائی فقرے یہ ہیں،

لے عبداللہ بن عتس جن کی سرداری میں قتل واقع ہوا حضرت حمزہؓ کے بھانجے اور حضرت علیؓ کے امون زاد بھائی تھے، قاتل یعنی واقد بن عبداللہ حضرت عمرؓ کے خاندان کے حلیف تھے، اور حضرت عمرؓ کے آغاز خلافت تک زندہ رہا، دیکھو طبعات ابن سعد ذکر عبداللہ بن عتس و واقد بن عبداللہ،

ان ابوسفیان بن حرب اقبل ابو سفیان بن حرب تقریباً ستر سواری کیساتھ
 من الشام فی فریب من سبعین شام سے آ رہا تھا، جو کل کے کل قریشی تھے۔
 لاکیا من قیائل قریش فذکروا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے اس کا
 الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ تذکرہ ہوا، اور دونوں فریق میں لڑائی
 وقد کانت الحرب بینہم شروع ہو چکی تھی، اور ادھر کے چند لوگ
 فقتلت قتلی و قتل ابن الحضرمی جن میں ابن حضرمی بھی تھا، مارے جا چکے
 فی اناس بنخلۃ واسرت اسار تھے اور کچھ قید بھی ہو چکے تھے
 من قریش و کانت من قریش اور اسی وقت
 تلک الوقعۃ حاجت الحرب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش
 بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین میں جنگ برپا کر دی تھی اور یہی سب
 قریش و اول ما اصابہ پہلا واقعہ تھا جس میں دونوں فریق نے
 بعضہم بعضاً من الحرب ایک دوسرے کو صدمہ پہنچایا، اور یہ
 ذالک قبل مخرج ابی سفیان لڑائی ابوسفیان کی روانگی شام سے
 واصحابہ الی الشام (طبری ص ۱۴) پہلے وقوع میں پہنچی تھی۔

اس میں تصریح ہے کہ ابوسفیان جب شام کو روانہ بھی نہیں ہوا تھا، اُسی وقت
 لڑائی شروع ہو چکی تھی، غزوہ بدر ابوسفیان کی واپسی شام کے بعد واقع ہوا ہے،
 اصلیت واقعہ کی تحقیق کا سب سے بڑا اصلی ذریعہ یہ ہے کہ خود حریفان جنگ کی

شہادت بہم پہنچائی جائے، اس قسم کی شہادتیں بہت کم ہاتھ آسکتی ہیں، لیکن خوش قسمتی سے یہاں اس قسم کی شہادت موجود ہے، حضرت حکیم بن حزام رحمہ اللہ کے بھتیجے غزوہ بدر میں شریک تھے اور اس وقت تک کافر تھے، وہ عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) سے پانچ برس بڑے تھے، اور گزرا نہ جاہلیت میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے نہایت محبت رکھتے تھے اور نبوت کے بعد بھی یہ محبت قائم رہی تاہم فتح مکہ تک ایمان نہیں لائے اور وہ قریش میں تھے، حرم کا ایک بڑا منصب یعنی رفاہہ ان ہی کے ہاتھ میں تھا اور اندوہ کے قسم اور مالک بھی دہی تھے، وہ مروان بن حکم کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے، ایک دفعہ وہ مروان سے ملنے گئے، مروان نے نہایت تعظیم و تکریم کی، صدر مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس بیٹھا اور کہا بدر کا واقعہ بیان کیجئے، انھوں نے واقعہ کے ابتدائی حالات بیان کر کے کہا کہ جب ہماری فوجیں میدان میں اتریں تو میں عقبہ کے پاس گیا، اور میں نے اس سے یہ کہا،

یا ابا الولید هل لك ان تذهب
بشرک هذا اليوم ما لیت، قال
افعل ماذا؟ قلت انک لا تطلبون
من محمد الا دم ابن الحضرمی
حلیفک فحمل دیتہ فنزح
بالناس،

اے ابو الولید! کیا تم چاہتے ہو کہ تمام عمر کے
ساری نیکنامی تم ہی کو ہات آئے؟ سب نے
کہا کیونکر؟ میں نے کہا، تم دین قریش (محمد
سے ابن حضرمی کے خون کے سوا اور کچھ نہیں
چاہتے اور وہ تمہارا صلیف تھا، اس نے تم سے
خون بہا اور دو کہ سب لوگ واپس چلے جائیں

لے اما بہ تذکرہ حکیم بن حزام علیہ طبری صفحہ ۱۳۱۳ (وسیرۃ ابن ہشام بمضاہ ذکر غزوہ بدر) "س"

عقبہ نے یہ تجویز پسند کی، لیکن ابو جہل نے نہ مانا، اور حضرت عمارؓ کے بھائی عاصمؓ کو بلا کر کہا
خون کا بدلا سنا ہے، کھڑے ہو کر قوم سے دہائی دو، عاصمؓ عرب کے دستور کے موافق
ننگا ہو گیا اور پکارا،

واعمر ادا واعمر ادا ہائے عمر (حضرت عمارؓ) ہائے عمر!

آغاز جنگ کے وقت سب سے پہلے جو شخص میدان جنگ میں نکلا، وہ یہی عاصمؓ تھا
حکیم بن حزام، اور عاصمؓ غزوہ بدر تک کافر تھے، عقبہؓ و ابو جہل جو سرداران قریش
تھے، کفر پر تادمِ مرگ قائم رہے، اگر اس درجہ کے لوگ غزوہ بدر کو حضرت عمارؓ کے خون کا انتقام
سمجھتے تھے اور سمجھتے رہے، تو ہم کو کچھ پروا نہیں کرنی چاہئے کہ اور وہ نے جو اس کے سیکڑوں
برس بعد پیدا ہوئے اس کا سبب قافلہ تجارت کا بچا نا سمجھا، وشتان بینہما،

ایک ضروری نکتہ | گو یہ امر اب قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ غزوہ بدر کا سبب کاروان تجارت
پر حملہ کرنا نہ تھا، تاہم اس گمراہ کھولنا ضرور ہے کہ ایسے صاف اور صریح واقعہ کے متعلق
تمام ادبائے سیر نے متفقاً کیوں غلطی کی؟ اور صحیح بخاری وغیرہ میں یہ تصریحات کیوں
پائی جاتی ہیں کہ بدر کی ابتدا قافلہ ہی پر حملہ کرنے کی غرض سے ہوئی تھی،

اصل یہ ہے کہ اصول جنگ کے موافق، اکثر غزوات میں یہ ظاہر نہیں کیا جاتا تھا
کہ کدھر جانا اور کس غرض سے جانا مقصود ہے؟ صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں حضرت
کعب بن مالک جو مشہور صحابی ہیں، اُن کا قول نقل کیا ہے،

لے پری تفصیل طبری صفحہ ۱۲۱ تا ۱۲۱۹ میں ۵۱

ولم یکن رسول اللہ ﷺ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی
 علی بن ابی مرید غزوۃ الاحوزی غزوہ کا ارادہ فرماتے تھے تو کسی اور موقع
 بغیر ہا، کا تو یہ فرماتے تھے،

”تو یہ مکے معنی شامین بخاری نے یہ لکھے ہیں کہ آپؐ ایسے موقع پر مبہم اور محمل لفظین
 الفاظ استعمال فرماتے تھے: ”گو میرے نزدیک یہ کلمہ اس معنی میں صحیح نہیں تاہم واقعات
 کے استقصا سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ بعض موقعوں پر واقعہ اس طرح مبہم رکھا جاتا تھا
 کہ لوگ مختلف قیاس پیدا کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میں سعد بن غنیمہ کو پہلے ہی
 یہ معلوم ہو گیا تھا کہ فائدہ نہیں بلکہ فوج کا مقابلہ ہے، بخلاف اس کے صحیح بخاری میں ان ہی
 کتب بنی مالک کا قول منقول ہے کہ بدر میں صرف فائدہ سے تعرض کرنا مقصود تھا،

دیباچہ میں ہم لکھ آئے ہیں کہ راوی (جس میں صحابہ بھی داخل ہیں) بہت سے موقعوں
 پر جو واقعہ بیان کرتا ہے، وہ حقیقت میں واقعہ نہیں بلکہ اُس کا استنباط ہوتا ہے، یعنی اس نے
 اس کو یوں ہی سمجھا، بدر میں بھی یہی صورت پیش آئی اور اس لیے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں
 کہ صحابہؓ نے مختلف قیاس کئے اور جو قیاس مذاق عام کے مناسب تھا وہی پھیل گیا،

بدر کے نتائج | (بدر کے معرکہ نے مذہبی اور ملکی حالت پر گونا گون اثرات پیدا کئے، اور حقیقت
 میں یہ اسلام کی ترقی کا قدم اولین تھا، قریش کے تمام بڑے بڑے رؤساء جن میں سے ایک
 ایک اسلام کی ترقی کی راہ میں سب آہن تھا، فنا ہو گئے، عقبہ اور ابوجہل کی موت نے قریش
 کی ریاست عامہ کا تاج ابوسفیان کے سر پر رکھا، جس سے ولایت اموی کا آغاز ہوا، لیکن

قریش کے اصلی زور و طاقت کا معیار گھٹ گیا،

مدینہ میں اب تک عبداللہ بن ابی بن سلول علانیہ کافر تھا لیکن اب بظاہر وہ اسلام کے دائرہ میں آگیا، گو تمام عمر منافق رہا، اور اسی حالت میں جان دی، قبائل عرب جو سلسلہ بر واقعات کا رخ دیکھتے تھے اگرچہ رام نہیں ہوئے لیکن سہم گئے،

ان موافق حالات کے ساتھ مخالف اسباب میں بھی انقلاب شروع ہو گیا، یہود سے معاہدہ ہو چکا تھا کہ وہ ہر معاملہ میں ایک سو رہیں گے، لیکن اس فتح نمایان نے ان میں حسد کی آگ بھڑکا دی اور وہ اس کو مضبوط کر سکے، چنانچہ اس کی تفصیل یہودیوں کے واقعات میں بالتفصیل آتی ہے،

قریش کو پہلے صرف حسرتی کارونا تھا، پدر کے بعد ہر گھر تادم کہہ تھا، اور مقتولین کے انتقام کے لیے کہ کابچہ کچھ مضطرب تھا، چنانچہ سبیل کا واقعہ اور اُحد کا معرکہ اسی جوش کا منظر غزوہ بدر، ذی الحجہ ۳ | ابوسفیان اب قریش کا رئیس تھا، اور اس منصب کا سب سے بڑا فرض، غزوہ بدر کا انتقام تھا، اُس نے بدر سے مشرکین کی واپسی پر منت مانی تھی کہ جب تک مقتولان بدر کا انتقام نہ لے گا، نہ غسلِ جہالت کرے گا، نہ سر میں تیل ڈالے گا، چنانچہ دو سو شتر سواروں کے ساتھ مدینہ پر بڑھا، یہود کی نسبت معلوم تھا کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں مدد دیں گے، اس لئے پہلے حنی بن الخطب کے پاس گیا، لیکن اُس نے دروازہ نہ کھولا، ایسے ہو کر سلام بن مشکم کے پاس آیا، وہ یہود بنو نضیر کا سردار تھا، اور تجارتی خزانہ اسی کے زیرِ اہتمام رہتا تھا، اُس نے بڑے جوش سے استقبال کیا، خوشگوار کھانے کھلائے،

شراب پلائی، مدینہ کے تھی را زبائے صبح کو ابوسفیان عریض پر حملہ آور ہوا، جو مدینہ سے سہ میل کے فاصلہ پر ہے، ایک انصاری کو جن کا نام سعد بن عمرو تھا قتل کیا، چند مکانات اور گھانس کے انبار جلا دیئے، ان باتوں سے اُس کے نزدیک قسم پوری ہو گئی، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ نے تواقب کیا، ابوسفیان کے پاس رسد کا سامان صرف ستو تھا، گھبراہٹ میں ستو کے بورے پھینکنا لگا جو مسلمانوں کے ہاتھ آئے، عربی میں ستو کو سونق کہتے ہیں، اس لئے یہ واقعہ غزوہ سونق کے نام سے مشہور ہو،

حضرت فاطمہؓ کی شادی حضرت فاطمہؓ جو آنحضرت ﷺ کی صاحبزادیوں میں سب سے کم سن تھیں اب اُن کی عمر ابرس کی ہو چکی تھی، اور شادی کے پیام آنے لگے تھے، ابن سعد نے روایت کی ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابوبکرؓ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی، آپ نے فرمایا کہ جو خدا کا حکم ہو گا، پھر حضرت عمرؓ نے جرات کی، ان کو بھی آپ نے کچھ جواب نہیں دیا، بلکہ وہی الفاظ فرمائے، لیکن بظاہر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، حافظ ابن حجرؒ نے اصحاب میں ابن سعد کی اکثر روایتیں حضرت فاطمہؓ کے حال میں روایت کی ہیں، لیکن اس کو نظر انداز کر دیا ہے،

بہر حال حضرت علیؓ نے جب درخواست کی تو آپ نے حضرت فاطمہؓ کی مرضی دریافت کی، وہ چپ رہیں، یہ ایک طرح کا اظہارِ رضا تھا، آپ نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ تمھارے پاس ہر مین دینے کے لئے کیا ہے، بولے کچھ نہیں، آپ نے فرمایا، اور وہ حلیہ زورہ کیا ہوئی، درجگ بدر مین ہاتھ آئی تھی، عرض کی وہ تو موجود ہے، آپ نے فرمایا بس وہ کافی ہے،

ناظرین کو خیال ہو گا کہ بڑی قیمتی چیز ہوگی، لیکن اگر وہ اس کی مقدار جانتا چاہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ صرف سوا سو روپیہ ڈرہ کے سوا اور جو کچھ حضرت علیؑ کا سرمایہ تھا وہ ایک بیڑی کی گھاٹی اور ایک بوسیدہ مٹی پادری تھی، حضرت علیؑ نے یہ سب سرمایہ حضرت فاطمہؑ زہراؑ کے نذر کیا، حضرت علیؑ اب تک آنحضرت ﷺ ہی کے پاس رہتے تھے، شادی کے بعد ضرورت ہوئی کہ الگ گھر لیں، حضرت حارثہ بن نعمان انصاری کے متعدد مکانات تھے، جن میں سے وہ کئی کچھ حضرت ﷺ کو نذر کر چکے تھے، حضرت فاطمہؑ نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ اُمی سے کوئی اور مکان دلوا دیجئے، آپؐ نے فرمایا کہ کہاں تک؟ اب اُن سے کہتے شرم آتی ہے، حضرت حارثہؓ نے سنا تو دوڑے آئے کہ حضور میں اور میرے پاس جو کچھ ہے، سب آپؐ کا ہو، خدا کا قسم میرا جو مکان آپؐ لے لیتے ہیں مجھ کو اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ وہ میرے پاس بیٹھا غرض انھوں نے اپنا ایک مکان خالی کر دیا، حضرت فاطمہؑ اس میں اُٹھ گئیں، شہنشاہِ کونین نے سیدہ عالم کو جو جینر دیا، وہ بان کی چارپائی، چمڑے کا گداز جس کے اندر دہلی کے بجائے کھجور کے پتے تھے، ایک چھاگل، ایک مشک، دو چکیان، اور دو مٹی کے گھرے،

حضرت فاطمہؑ جب نئے گھر میں جا لیں تو آنحضرت ﷺ اُن کے پاس تشریف لے گئے، دروازہ پر کھڑے ہو کر اذن مانگا، پھر اندر آئے، ایک برتن میں پانی منگوایا، دونوں ہاتھ اس میں ڈالے اور حضرت علیؑ کے سینہ اور بازوؤں پر پانی چھڑکا، پھر حضرت

(رہ غلطی سے پہلے اور دوسرے اوٹیشن میں سوار دیے چھپ گیا ہو، اس کی تفسیر کر لی جائے، س)

ناظر کو بلایا، وہ شرم سے لڑکھڑاتی آئیں، اُن پر بھی پانی چھڑکا اور فرمایا کہ میں نے اپنے خاندان
میں سب سے افضل تر شخص سے تمہارا نکاح کیا ہے،

واقعات متفرقہ سہ ماہی | رموز غیبی کے بیان کے مطابق اسی سال رمضان مبارک کے روزے

فرض ہوئے،

صدقہ عید الفطر کا حکم بھی اسی سال سے جاری ہوا، پہلے آپ نے ایک خطبہ دیا، جن میں
اس صدقہ کے فضائل بیان فرمائے، پھر صدقہ کا حکم دیا،

عید الفطر کی نماز باجماعت عید گاہ میں بھی اسی سال ادا فرمائی، اس سے پہلے عید
کی نماز نہیں ہوتی تھی،

ارباب سیر کی ترتیب کے مطابق غزوہ بنی قینقاع کا ذکر بھی اسی سال کے واقعات
میں ہونا چاہئے تھا، لیکن اتصال و تسلسل واقعہ کی بنا پر وہ آئندہ مذکور ہوگا)

لے یہ پوری تفصیل طبقات ابن سعد اور اصحاب سے ماخوذ ہے،



۳

غزوہ احد

(وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْآيَاتِ لِلْعَالَمِينَ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ الدِّينَ) (۱)

عرب میں صرف ایک شخص کا قتل لڑائی کا ایک سلسلہ چھیڑ دیتا تھا جو سینکڑوں برس تک ختم نہیں ہو سکتا تھا طرفین میں سے جس کو شکست ہوتی تھی وہ انتقام کو ایسا فرض موجد جانتا تھا جس کے ادا کئے بغیر اس کی ہستی قائم نہیں رہ سکتی تھی، بدر میں قریش کے سردار امی مارے گئے تھے جن میں اکثر وہ تھے جو قریش کے تاج و انصر تھے، اس بنا پر تمام مکہ جو شہ انتقام سے لبریز تھا،

قریش کا کاروان تجارت جو جنگ بدر کے زمانے میں نفع کثیر کے ساتھ شام سے واپس آ رہا تھا، اس کا راس المال حصہ داروں کو تقسیم کر دیا گیا تھا، لیکن زیرِ منافع امانت کے طور پر محفوظ تھا،

قریش کو گستاخانِ بدر کے ماتم سے فرصت ملی تو اس فرض کے ادا کا خیال آیا، چند سردارانِ قریش جن میں ابوجہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا، ان لوگوں کو جن کے عزیز و اقارب

لے دینیہ منورہ سے شمالی جانب قریبا ڈیڑھ دو میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑ کا نام ہے (صحیح بخاری)
باب غزوہ احد میں ہے کہ یہ آیت غزوہ احد میں نازل ہوئی

جنگ بدر میں قتل ہو چکے تھے۔ ساتھ لے کر ابوسفیان کے پاس گئے، اور کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہماری قوم کا حاکم کر دیا، اب انتقام کا وقت ہے، ہم چاہتے ہیں کہ مالی تجارت کا جو نفع اب تک جمع ہے، وہ اس کام میں صرف کیا جائے، یہ ایک ایسی درخواست تھی جو پیش ہونے سے پہلے قبول کر لی گئی تھی، لیکن قریش کو اب مسلمانوں کے قوت و زور کا اندازہ ہو چکا تھا، وہ جانتے تھے کہ جنگ بدر میں جس سامان سے وہ گئے تھے اُس سے اب کچھ زیادہ درکار ہے، عرب میں جو ش پھیلانے اور دلوں کے گرمانے کا سب سے بڑا آلہ شعر تھا، قریش میں دو شاعر شاعری میں مشہور تھے، عمر و جمحی اور مسافع، عمر و جمحی غزوہ بدر میں گرفتار ہو گیا تھا، لیکن رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اقتضائے رحم سے اس کو رہا کر دیا تھا، قریش کی درخواست پر، وہ اور مسافع مکہ سے نکلے اور تمام قبائل قریش میں اپنی آتش بیانی سے آگ لگا آئے،

لڑائیوں میں ثابت قدمی اور جو ش جنگ کا بڑا ذریعہ خاتونانِ حرم تھیں جس لڑائی میں خاتونین ساتھ ہوتی تھیں، عرب جانوں پر کھیل جاتے تھے کہ شکست ہوگی تو عورتیں بے حرمت ہوئیں گی، بہت سی عورتیں ایسی تھیں جن کی اولاد جنگ بدر میں قتل ہو چکی تھی، اس لئے وہ خود جو ش انتقام سے برز رہی تھیں اور انھوں نے منتیں مانگی تھیں کہ اولاد کے قانون کا خون پی کر دم لین گے، غرض جب فوجیں تیار ہوئیں تو بڑے بڑے معزز گھرانوں کی عورتیں بھی فوج میں شامل ہوئیں، ان میں سے بعض کے نام حسب ذیل ہیں:

(۱) جری (۲) حبشہ (۳) ہمدانی (۴) حبشہ (۵) نے ان چو خواتین کے سوا سلا فہنت سعد و عمر زہنت علقمہ و دوا خانہ و

- | | |
|---------------------|--|
| ۱- ہند ، | عتبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بہن |
| ۲- اُمّ حکیم ، | عکرمہ (فرزند ابوبہل) کی بیوی ، |
| ۳- فاطمہ (نبت ولید) | حضرت خالدؓ کی بہن ، |
| ۴- بکرۃ ، | مسعود ثقفی جو طائف کا رئیس تھا ، اکی بیٹی |
| ۵- ریطہ ، | عمر بن العاصؓ کی زوجہ ، |
| ۶- خناس ، | حضرت مُعَیْب بن عُمیرؓ کی بہن ، |

حضرت حمزہؓ نے ہند کے باپ عتبہ کو بدر میں قتل کیا تھا ، جبر بن مطعم کا چچا بھی حضرت حمزہؓ کے ہاتھ سے مارا گیا تھا ، اس بنا پر ہند نے وحشی کو جو جبر کا غلام اور حربہ اندازی میں رکھتا تھا ، حضرت حمزہؓ کے قتل پر آمادہ کیا اور یہ اقرار ہوا کہ اس کا رگزار ہی کے صلہ میں وہ آزاد کر دیا جائے گا ،

حضرت عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کو اسلام لا چکے تھے ، لیکن اب تک مکہ ہی میں مقیم تھے ، انھوں نے تمام حالات لکھ کر ایک تیز رو قاصد کے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے ، اور قاصد کو تاکید کی کہ تین رات دن میں مدینہ پہنچ جائے ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچیں تو آپؐ نے پانچویں سوال سہ کو دو خبر رساں جن کے نام انسؓ اور مونسؓ تھے ، خبر لانے کے لئے بھیجے ، انھوں نے اگر اطلاع دی کہ قریش کا دشمن مدینہ کے قریب آگیا اور مدینہ کی چراگاہ (عریش) کو ان کے گھوروں نے صاف کر دیا ،

آپ نے جاپٹ بن منذر کو بھیجا کہ فوج کی تعداد کی خبر لائیں، انھوں نے آکر جو تخمینہ سے اطلاع دی، چونکہ شہر پر حملہ کا اندیشہ تھا، ہر طرف پہرے بٹھا دیئے گئے، حضرت سعدؓ ابن عبادہ، اور حضرت سعد بن معاذ ہتھیار لگا کر تمام رات مسجد نبویؐ کے دروازہ پر پوز پر صبح کو آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا، ہماجرین نے عموماً اور انصار میں سے اکابر نے رائے دی کہ عورتیں باہر قلعوں میں بھجودی جائیں اور شہر میں پناہ گیر ہو کر مقابلہ کیا جائے، عبداللہ بن ابی بن سلول جو اب تک کبھی شریک شہرہ نہیں کیا گیا تھا، اس نے بھی یہی رائے دی، لیکن ان نوخیز صحابہ نے جو جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے، اس بات پر اصرار کیا کہ شہر سے نکل کر حملہ کیا جائے، آنحضرت ﷺ نے گھر میں تشریف لے گئے اور زہرہ ہنکر باہر تشریف لائے، اب لوگوں کو ندامت ہوئی کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو خلافت مرضی نکلنے پر مجبور کیا، سب نے عرض کی کہ ہم اپنی رائے سے باز آتے ہیں، ارشاد ہوا کہ پیغمبر کو زیبا نہیں کہ ہتھیار پہن کر آدے، قریش بدھ کے دن مدینہ کے قریب پہنچے اور کوہ احد پر پڑاؤ ڈالا، آنحضرت ﷺ علیہ السلام جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھ کر ایک ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے نکلے، عبداللہ بن ابی تین سو کی جمیعت لے کر آیا تھا، لیکن یہ کہہ کر واپس چلا گیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے میری رائے نہ مانی، آنحضرت ﷺ کے ساتھ اب صرف سات سو صحابہ رہ گئے، ان میں ایک سوزرہ پوش تھے، مدینہ سے نکل کر فوج کا جائزہ لیا گیا، اور جو

لوگ کس تھے واپس کر دیئے گئے، ان میں حضرت زید بن ثابت، حضرت براء بن عازب، حضرت ابوشیخہ خدری، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عاتبہ اوسی بھی تھے، لیکن جان نثار کا یہ ذوق تھا کہ نوجوانوں میں سے جب حضرت رافع بن خدیج سے کہا گیا کہ تم عمر بن چھوٹے ہو، واپس جاؤ، تو وہ انگوٹھوں کے بل تن کر کھڑے ہو گئے کہ قدا و نچا نظر آئے، چنانچہ ان کی یہ ترکیب چل گئی اور وہ لے لئے گئے، ہمرہ ایک نوجوان، جو ان کے ہم تھے، انھوں نے یہ دلیل پیش کی کہ میں رافع کو لڑائی میں بچھاڑ لیتا ہوں اس لئے اگر ان کو اجازت ملتی ہے تو مجھ کو بھی ملنی چاہئے، دونوں کا مقابلہ کر لیا گیا اور ہمرہ نے رافع کو زمین پر دے مارا، اس بنا پر ان کو اجازت مل گئی،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے احد کو پشت پر رکھ کر صف آرائی کی، حضرت مصعب بن عمیر کو علم عایت کیا، حضرت زبیر بن العوام رسالے کے افسر مقرر ہوئے، حضرت حمزہ کو اُس حصہ فوج کی کمان ملی جو زہرہ پوش نہ تھے، پشت کی طرف احتمال تھا کہ دشمن اُدھر سے آئیں، اس لیے پچاس تیر اندازوں کا ایک دستہ متعین فرمایا اور حکم دیا کہ گولڑائی نفع ہو جائے تاہم وہ جگہ سے نہ ہٹیں۔ حضرت عبداللہ بن جبر ان تیر اندازوں کے افسر مقرر ہوئے، قریش کو بدر میں تجربہ ہو چکا تھا، اس لئے انھوں نے نہایت ترتیب سے صف آرائی کی

ملہ جبری ملہ صفوہ ۱۳۱ (یہ جبری کی روایت ہے، لیکن بعض دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رافع کو اجازت مل جانے کی وجہ یہ تھی کہ وہ اس نوجوانی ہی میں تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ان پر حال معلوم ہوا تو ان کو شرکت کی اجازت دیدی، ابن ہشام ذکر غزوہ اُحد و زہرہ قحطی ج ۲ ص ۱۷۵ و باب ابن کثیر ج ۴ ص ۱۳۹)

میں نے پر خاند بن ولید کو مقرر کیا، میسرہ عکرمہ کو دیا جو ابو ہبل کے فرزند تھے، سواروں کا دستہ صفوان بن اُمیہ کی کمان میں تھا، جو قریش کا مشہور رئیس تھا، تیر اندازوں کے دستے الگ تھے، جن کا افسر عبداللہ بن ابی ریمہ تھا، طلحہ و عکرمہ دار تھا، دو سو گھوڑے کو تل و کباب میں تھے کہ ضرورت کے وقت کام آئیں،

سب سے پہلے بطل جنگ کے بجائے خاند بن قریش دفت پر اشعار پڑھتی ہوئی بڑھیں جن میں کشتگان بدر کا نام اور انتقام خون کے رجز تھے، ہند (ابوسفیان کی بیوی) آگے آگے اور چودہ عورتیں ساتھ ساتھ تھیں اشعار یہ تھے،

غُنْ مَنَا طَارِف	ہم آسمان کے آرون کی بیٹیاں ہیں
نَمِیْسَى عَلَی الشَّارِف	ہم قالینوں پر چلنے والیاں ہیں
اِنْ تَغِبْلُوْا نَحَافَت	اگر تم بڑھ کر ڈر گے تو ہم تم سے گلے لیں گے،
اَوْ تَدْبِرُوْا نَفَارِف	اور پیچھے قدم ہٹاؤ تو ہم تم سے الگ ہو جائیں گے۔

لڑائی کا آغاز اس طرح ہوا کہ ابو عامر جو مدینہ منورہ کا ایک مقبول عام شخص تھا، اور مدینہ چھوڑ کر مکہ میں آباد ہو گیا تھا، ڈیڑھ سو آدمیوں کے ساتھ میدان میں آیا، اسلام سے پہلے زہد اور پارسائی کی بنا پر تمام مدینہ اس کی عزت کرتا تھا، چونکہ اس کو خیال تھا کہ انصار جب اس کو دیکھیں گے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ چھوڑ دیں گے، میدان میں آکر پکارا ”مجھ کو پہچانتے ہو؟ میں ابو عامر ہوں۔ انصار نے کہا ”ہاں او بدکار! ہم تجھ کو پہچانتے ہیں“ خدا تیری آرزو پر نہ لائے۔“

قریش کا علم بردار طلحہ صنف سے نکل کر پکارا "کیونکہ مسلمانوں میں کوئی ہے کہ یا مجھ کو جلد دوزخ میں پہنچا دے یا خود میرے ہاتھوں بہشت میں پہنچ جائے" حضرت علیؑ مرتضیٰ نے نصیحت سے نکل کر کہا "میں ہوں" یہ کہہ کر تلوار ماری اور طلحہ کی لاش زمین پر پڑی، طلحہ کے بعد اس کے بھائی عثمان نے جس کے پیچھے پیچھے عورتیں اشعار پڑھتی آتی تھیں، علم ہاتھ میں لیا اور رجز پڑھتا ہوا حملہ آور ہوا۔

إِنَّ عَلَىٰ أَهْلِ الْبِلَآءِ حَقًّا
عِلْمُ بَرْدَارِكَافَرِضِ هِيَ كَنْزُهُ كَوْخُنْ
أَنْ تَخْضِبَ الصَّعْدَةَ وَتَنْتَدِ
مِنْ رَنَگِ دَسِّ يَادِهِ لَمْكَرِ لُوطِ جَائِ

حضرت حمزہؑ مقابلہ کو نکلے اور شانہ پر تلوار ماری کہ کمر تک اُتر آئی، ساتھ ہی اُن کی زبان سے نکلا کہ میں ساقی حجاج کا بیٹا ہوں۔

اب عام جنگ شروع ہو گئی، حضرت حمزہؑ، حضرت علیؑ، حضرت ابو جہانہؑ، فوجوں کے دل میں گھسے اور صفین کی صفین صاف کر دیں، حضرت ابو جہانہؑ عرب کے مشہور پہلوان تھے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دست مبارک میں تلوار لے کر فرمایا: کون اس کا حق ادا کرتا؟ اس سعادت کے لئے دفعۃً بہت سے ہاتھ بڑھے، لیکن یہ فخر حضرت ابو جہانہؑ کے نصیب میں تھا، اس غیر متوقع عزت نے اُن کو بادۂ شجاعت سے مست کر دیا، سر پر سرخ رومال باندھا اور اُگرتے تپتے ہوئے فوج سے نکلے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا کہ "یہ چاہیے خدا کو سخت ناپسند ہے، لیکن اس وقت پسند ہے" حضرت ابو جہانہؑ فوجوں کو چیرتے لاشوں پر لاشے گراتے بڑھتے چلے جاتے تھے، یہاں تک کہ ہند سامنے آگئی، اس کے

لے یہ اس بات چلنے لگانے کا مسلمان ایسا سمجھتے ہیں،

سہ پہلو رکھ کر اٹھائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار اس قابل نہیں کہ عورت پر زانی جائے
حضرت حمزہؓ دوستی تلوار مارتے جاتے تھے اور جس طرف بڑھتے تھے صفین کی صفین
صاف ہو جاتی تھیں اسی حالت میں سباغ فُشانی سامنے آگیا، پکارے کہ اودختانہ النساء
کے بچے؟ کہاں جاتا ہے؟ یہ کہہ کر تلوار ماری وہ خاک پر ڈھیر تھا۔

وحشی جو ایک حبشی غلام تھا، اور جس سے جبر بن مطعم اُس کے آقا نے وعدہ کیا تھا کہ
اگر وہ حمزہ کو قتل کر دے تو آزاد کر دیا جائے گا، وہ حضرت حمزہؓ کی ناک میں تھا، حضرت حمزہؓ
برابر آئے تو اس نے چھوٹا سائزہ جس کو حربہ کہتے ہیں اور جو حبشیوں کا خاص ہتھیار ہے پھینک کے
ماما، جو ناک میں لگا اور پار ہو گیا، حضرت حمزہؓ نے اس پر حملہ کرنا چاہا، لیکن لڑکھڑاکر گر پڑے،
اور روح پرواز کر گئی!

کفار کے علم بردار لڑکر قتل ہو جاتے تھے، تاہم علم کرنے نہیں پاتا تھا، ایک کے گرنے
سے پہلے دوسرا جانا بڑھ کر علم کو ہاتھ میں لیتا تھا، ایک شخص نے جس کا نام صواب تعجب
علم ہاتھ میں لیا تو کسی نے بڑھ کر اس زور سے تلوار ماری کہ دونوں ہاتھ ساتھ کٹ کر گر پڑے لیکن
وہ قوی علم کو اپنی انگلیوں سے خاک پر نہیں دیکھ سکتا تھا، علم کے گرنے کے ساتھ سینہ کے بل زمین
پر گرا، اور علم کو سینہ سے دبایا، اسی حالت میں یہ کہتا ہوا مارا گیا کہ میں نے اپنا فرض ادا کر دیا۔
علم دیر تک خاک پر پڑا، آخر ایک بہادر خانوں (عمرہ بنت ملتمہ) دلیرانہ برہمی اور علم کو ہاتھ میں
لے کر بلند کیا، یہ دیکھ کر ہر طرف سے قریش سمت آئے اور اکھڑے ہوئے پانوں پر چرم گئے،

لے صحیح بخاری باب قتل حمزہؓ صفحہ ۵۸۳ ۵۸۴ ابن ہشام و طبری (ج ۳ ص ۱۳۰) نس

ابو عامر کفار کی طرف سے لڑ رہا تھا، لیکن اسس کے بیٹے حضرت حنظلہؓ اسلام لاپکے تھے، انھوں نے آنحضرت ﷺ سے باپ کے مقابلہ میں لڑنے کی اجازت مانگی، لیکن رحمت عالم ﷺ نے یہ گوارا نہ کیا کہ بنیاباب پر تلوار اٹھائے، حضرت حنظلہؓ نے کفار کے سپہ سالار (ابوسفیان) پر حملہ کیا اور قریب تھا کہ ان کی تلوار ابوسفیان کا فیصلہ کردہ دفتہ پہلو سے شہزاد بن الاسود نے چھپٹ کر ان کے وار کو روکا اور ان کو شدید کر دیا، تاہم لڑائی کا پایہ مسلمانوں ہی کی طرف بھاری تھا، علم برداروں کے قتل اور حضرت علیؓ اور حضرت ابو دجانہؓ کے بے پناہ حملوں سے فوج کے پانوں اکٹھے گئے، بہادر تازہ نشین جو رجز سے دونوں کو ابھار ہی تھیں بدحواسی کے ساتھ پیچھے ہٹیں اور مطلع صاف ہو گیا، لیکن ساتھ ہی مسلمانوں نے لڑتے شروع کر دی، یہ دیکھ کر تیر انداز جو پشت پر مقرر کئے گئے تھے وہ بھی غنیمت کی طرف جھکے،

حضرت عبداللہ بن جحیر نے بہت روکا لیکن دوڑکٹ نہ سکے، تیر اندازوں کی گولی خالی دیکھ کر خالد نے عقب سے حملہ کیا، عبداللہ بن جحیر چند جانبا زون کے ساتھ جھم کر لڑے، لیکن سب کے سب شہید ہوئے، اب راستہ صاف تھا، خالد نے سواروں کے دستہ کے ساتھ نہایت بے جگری سے حملہ کیا، لوگ ٹوٹنے میں منہروں تھے، مروکہ دیکھا تو تلواروں برس رہی ہیں، بدحواسی میں دونوں فوجیں اس طرح باہم مل گئیں کہ خود مسلمان مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے، حضرت مسعب بن عمیر جو آنحضرت ﷺ سے صورت

میں مشاہدہ اور علم بردار تھے، ابن قتیہ نے اُن کو شہید کر دیا، اور غل چ گیا کہ آنحضرت ﷺ نے شہادت پائی، اس آواز سے عام بدحواسی چھا گئی، بڑے بڑے دلبروں کے ہاتھوں اکثر بدحواسی میں اگلی صفین پہلی صفوں پر ٹوٹ پڑیں اور دوست دشمن کی تیز نہ رہی حضرت حذیفہؓ کے والد (یمان) اس کشمکش میں آگئے اور اُن پر تلوار میں برس پڑیں، حضرت حذیفہؓ چلاتے رہے کہ میرے باپ ہیں، لیکن کون ستا تھا، غرض وہ شہید ہو گئے، اور حضرت حذیفہؓ نے ایشار کے لہجہ میں کہا، "مسلمانو! خدا تم کو بخش دے"۔ رسول اللہ ﷺ نے مرا کر دیکھا تو صرغ کیا، رہ جان سارہ پلو میں ہیں جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو بکرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت زبیر بن العوامؓ، حضرت ابو وجاہؓ، حضرت طلحہؓ کا نام بہ تخصیص معلوم ہے، صحیح بخاری میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صرف حضرت طلحہؓ اور حضرت سہرہؓ گئے تھے۔

اس پہل اور اضطراب میں اکثر دن نے تو بالکل بھٹکا ہوا، لیکن جانا زون کا بھی دور نہیں چلتا تھا، جو ہمان تھا وہیں گھر کر رہ گیا تھا، آنحضرت ﷺ کی کسی کو خبر نہ تھی، حضرت علیؓ تلوار چلاتے اور دشمنوں کی صفیں الٹتے جاتے تھے، لیکن کعبہ مقصود رسول اللہ ﷺ کا پتہ نہ تھا، حضرت انسؓ کے چچا ابن نضر لڑتے بھڑتے موقع سے آگے نکل گئے دیکھا تو حضرت عمرؓ نے ایسے ہو کر ہتھیار پھینک دیا ہے، پوچھا یہاں کیا کرتے ہو؟ بولے "اب لڑ کر کیا کریں؟ رسول اللہ ﷺ نے تو شہادت پائی، ابن نضر نے کہا اُن کے

لے صحیح بخاری غزوہ احد ص ۱۷۷ یہ عام باب سیر کی روایت ہے صحیح بخاری میں یہ واقعہ مذکور ہے لیکن حضرت عمرؓ کا نام نہیں،

بعد ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے؟ یہ کہہ کر فوج میں گھس گئے اور لڑکر شہادت پائی، دہائی کے بعد جب ان کی لاش دیکھی گئی تو اتنی سے زیادہ تیر، تلوار، اور نیزے کے زخم تھے، کوئی شخص پہچان تک نہ سکا، ان کی بہن نے انکی دیکھ کر پہچانا،

جان نثارانِ خاص برابر لڑتے جاتے تھے لیکن نگاہیں سرورِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ڈھونڈھتی تھیں، سب سے پہلے حضرت کعب بن مالک کی نظر پڑی، چہرہ مبارک پر مضمر تھا، لیکن آنکھیں نظر آتی تھیں، حضرت کعب نے پہچان کر پکارا "مسلمانو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہیں" یہ سن کر ہر طرف سے جان نثار ٹوٹ پڑے، کفار نے اب ہر طرف سے ہٹ کر اسی رخ پر زور دیا، دل کا دل ہجوم کر کے بڑھا تھا، لیکن ذوالفقار کی بجلی سے یہ بادل پھٹ پھٹ کر رہ جاتا تھا، ایک دفعہ ہجوم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "کون مجھ پر جان دیتا ہے؟" زیاد بن سکن پانچ انصاری لے کر اس خدمت کے ادا کرنے کے لئے بڑھے، اور ایک ایک نے جان بازی سے لڑکر جانیں فدا کر دیں، حضرت زبیرؓ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کا لاشہ قریب لاؤ، لوگ اٹھا کر لائے، کچھ کچھ جان باقی تھی، قدموں پر منہ رکھ دیا، اور اسی حالت میں جان ہی بچنا زرفہ باشد زہان نیازمند کہ یہ وقت جان سپرن بھر سید پائی

(ایک بہادر مسلمان اس عالم میں بھی بے پروائی کے ساتھ کھڑا کھویرین کھا رہا تھا،

(سید صحیح بخاری غزوہٴ اُحد صفحہ ۵۷۹ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۷۹) باب ثبوت الحجۃ للشہید (س ۷۷ صحیح مسلم غزوہٴ اُحد میں جو کہ سات انصاری تھے اور ساتوں نے باری باری اپنی جانیں فدا کیں)

اُس نے بڑھ کر پوچھا کہ یا رسول اللہ! اگر میں مارا گیا تو کہاں ہوں گا؟ آپ نے فرمایا
 ”جنت میں“ اس بشارت سے بھڑک کر وہ اس طرح کٹا ہر ٹوٹ پٹا کہ مارا گیا۔

عبداللہ بن قتیہ جو قریش کا مشہور بہادر تھا، صفوں کو چیرتا پھرتا آنحضرت ﷺ کے
 قریب آگیا اور چہرہ مبارک پر تلوار ماری، اس کے صدر سے منفری دو کڑیاں پھڑپھڑا
 میں چھب کر رہ گئیں، چاروں طرف سے تلواریں اور تیر برس رہے تھے، یہ دیکھ کر بان شاہ
 نے آپ کو وارنہ میں لے لیا، ابودجائج جھک کر سپر بن گئے، اب جو تیراتے تھے اُن کی پیٹھ
 پر آتے تھے، حضرت طلحہ نے تلواروں کو ہاتھ پر روکا، ایک ہاتھ کٹ کر گر پڑا، بے دردمند
 ﷺ پر تیر برسا رہے تھے، اور آپ کی زبان پر یہ الفاظ تھے،

رَبِّ اعْقِرْ قَوْمِي فَاَنْصُرْ لِيَعْلَمُوْا اِنَّهٗ خَدَّيْزِيْ قَوْمٌ كٰفِرُوْنَ اے خدا میری قوم کو بھندے رہ جاتے نہیں

حضرت ابو طلحہ جو حضرت انس کے علاقائی باپ تھے مشہور قدر انداز تھے، انھوں نے
 اس قدر تیر برساۓ کہ دو تین کمائیں اُن کے ہاتھ میں ٹوٹ ٹوٹ کر رہ گئیں، انھوں نے
 سپر سے آنحضرت ﷺ کے چہرہ پر اوٹ کر لیا تھا کہ آپ پر کوئی وار نہ آنے پائے
 آپ کبھی گردن اٹھا کر دشمنوں کی فوج کی طرف دیکھتے تو عرض کرتے کہ آپ گردن نہ
 اٹھائیں! ایسا نہ ہو کہ کوئی تیر لگ جائے، یہ میرا سینہ سامنے ہے، (حضرت سعد وقاص
 بھی مشہور تیر انداز تھے، اور اس وقت آپ کے رکاب میں حاضر تھے، آنحضرت ﷺ
 علیہ السلام نے اپنا ترکش اس کے آگے ڈال دیا، اور فرمایا ”تم پر میرے مان باپ قربان“

رہلہ بخاری غزوہ اُحد صفحہ ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

تیرا رتے جاؤ،

اسی حالت میں آپؐ کی زبان سے عبرت کے لہجہ میں یہ لفظ نکلنا وہ قوم کیا فلاح پا سکتی ہے جو اپنے پیغمبر کو زخمی کرتی ہے۔ بارگاہِ خداوندی میں یہ الفاظ پسند نہ آئے اور یہ آیت اُتری
لَیْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں،

چنانچہ صحیح بخاریؒ سے روایت ہے واقعہ مذکور ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت قدموں کے ساتھ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے، مگر وہاں دشمن نہیں آ سکتے تھے، ابوسفیانؓ نے دیکھ لیا، فوج لے کر پہاڑی پر چڑھا، لیکن حضرت عمرؓ اور چند صحابہؓ نے پتھر برسائے جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکا،

آپؐ کی وفات کی خبر مدینہ میں پہنچی تو اخلاص شہداء نہایت بے مائی کے ساتھ دوڑے۔ جنابِ فاطمہؓ نہ ہڑانے آ کر دیکھا تو ابھی تک چہرہ مبارک سے خون جاری ہے، حضرت علیؓ سپرین بھر کر پانی لائے، جنابِ سیدہؓ دھوئی تھیں لیکن خون نہیں تھمتا تھا، بالآخر چچائی کا ایک ٹکڑا جلایا، اور زخم پر رکھ دیا، خون فوراً تھم گیا،

ابوسفیانؓ سامنے کی پہاڑی پر چڑھ کر پکارا کہ یہاں محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں؟ آپؐ نے حکم دیا کوئی جواب نہ دے، ابوسفیانؓ نے حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کا نام لے کر پکارا، اور جب کچھ آواز نہ آئی تو پکار کر بولا سب مارے گئے، حضرت عمرؓ سے ضبط نہ ہو سکا، بول اُٹھے، ”اودثینِ خدا ہم سب زندہ ہیں۔“

ابوسفیانؓ نے کہا،

اسے پہل تو اونچا رہا،

اعلیٰ ہیلٹ

صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے کہا،

خدا اونچا اور بڑا ہے،

اللہ اعلیٰ و اجل

ابوسفیان نے کہا

ہمارے پاس عزتی ہے، تمہارے پاس نہیں

لَنَا الْعُزَّةُ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ لَكُمْ

صحابہ نے کہا،

خدا ہمارا آقا ہے اور تمہارا کوئی آقا نہیں

اللَّهُ مُوَلَّانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ،

ابوسفیان نے کہا آج کا دن بدر کے دن کا جواب ہے، فوج کے لوگوں نے مردوں کے ہاک کان کاٹ لئے ہیں، میں نے یہ حکم نہیں دیا تھا، لیکن مجھ کو معلوم ہوا تو کچھ رنج بھی نہیں ہوا۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مستورات اور بچوں کو حضرت یمانؓ اور حضرت ثابِتؓ کی حفاظت میں مدینہ کے پاس کے قلعوں میں بھیج دیا تھا، ان لوگوں کو شکست کی خبر معلوم ہوئی تو سب کو چھوڑ کر اُحد کی طرف بڑھے، حضرت ثابِتؓ مشرکوں کے ہاتھ سے مار گئے، حضرت یمانؓ کو مسلمان جہرم عام میں پہچان نہ سکے، اُن پر تلواریں برس پڑیں، اُن کے صاحبزادے حضرت حدیفہؓ نے ہر چند ہان ہان کہا اور پیچھا کیا کہ میرے باپ ہیں، لیکن ہنگامہ میں کون سناتا تھا، حدیفہؓ یہ کہہ کر رہ گئے کہ مسلمانو! خدا تمہارے اس گناہ کو بخشتا ہے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یمانؓ کا خونہا مسلمانوں کی طرف سے ادا کرنا چاہا، لیکن لے بُت کا نام لے بُت کا نام ہے، بعضی معنی عزت کے ہیں، یہ تمام بھاری غزوہ اُحد کے ذکر میں ہو،

حضرت حذیفہؓ نے معاف کر دیا، ابن ہشامؒ میں یہ واقعہ یہ تفصیل مذکور ہے، صحیح بخاری میں بھی ہے، لیکن مختصر ہے،

خاتونانِ قریش نے انتقامِ بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا، ان کے ناک کان کاٹ لیے، ہمتد (حضرت امیر معاویہؓ کی ماں) نے ان پھولوں کا ہار بنایا، اور اپنے گلے میں ڈالا، حضرت حمزہؓ کی لاش پر گئی اور ان کا پیٹ چاک کر کے کیچہ نکالا، اور چبا گئی، لیکن گلے سے اتار نہ سکا، اس لئے اگل دینا پڑا، تارینوں میں ہند کا لقب جو جگر خوا لکھا جاتا ہے، اسی بنا پر لکھا جاتا ہے، ہند فح کہ میں ایمان لائی، لیکن جس طرح ایمان لائی وہ عبرت خیز ہے تفصیل آگے آئے گی،

اس غزوہ میں اکثر خاتونانِ اسلام نے بھی شرکت کی، حضرت عائشہؓ اور حضرت اُمّ سلیمؓ جو حضرت انسؓ کی ماں تھیں زنجیون کو پانی پلاتی تھیں، صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ اور اُمّ سلیمؓ کو دیکھا کہ پانیچے چڑھائے ہوئے مشک بھر بھر کر لاتی تھیں اور زنجیون کو پانی پلاتی تھیں، مشک خالی ہو جاتی تھی تو جا کر بھر لاتی تھیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت اُمّ سلیمؓ نے بھی جو حضرت ابوسعید خدریؓ کی ماں تھیں یہی خدمت انجام دی،

عین اس وقت جبکہ کافرون نے عام حملہ کر دیا تھا، اور آپؐ کے ساتھ صرف چند بھائی رہ گئے تھے، حضرت اُمّ عمارہؓ، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچیں اور سینہ سپر ہو گئیں کفایت

لے (سفر) وہ کتاب المنازی غزوہ اُحد) لے صحیح بخاری صفحہ ۵۰۷ ذکر ام سلیم،

جب آپؐ پر بڑھتے تھے تو تیرا و تلوار سے روکتی تھیں، ابن قتیبہ جب درآتا ہوا آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچ گیا تو حضرت اہم عمارہؓ نے بڑھ کر دکا، چنانچہ کندھے پر زخم آیا اور غار پر گیا، اہل عرب نے بھی تلوار ماری، لیکن وہ دھری زہ پہنے ہوئے تھا، اس لئے کارگر نہ ہوئی،

حضرت صفیہؓ (حضرت حمزہؓ کی بہن) شکست کی خبر سن کر مدینہ سے نکلیں، آنحضرت ﷺ نے ان کے صاحبزادے حضرت زبیرؓ کو بلا کر ارشاد کیا کہ حمزہؓ کی لاش نہ بچنے پائیں، حضرت زبیرؓ نے آنحضرت ﷺ کا پیغام سنایا، بولیں کہ میں اپنے بھائی کا ماجرا سن چکی ہوں، لیکن خدا کی راہ میں یہ کوئی بڑی قربانی نہیں، آنحضرت ﷺ نے اجازت دی، لاش پر گئیں، خون کا جوش تھا اور عزیز بھائی کے ٹکڑے بکھرے ہوئے تھے، لیکن انا للہ وانا الیکہ راجعون، کہہ کر چپ ہو رہیں اور مغفرت کی دعا مانگی، انصاریں سے ایک عقیقہ کے باپ، بھائی، شوہر سب اس معرکہ میں مارے گئے تھے، باری باری تین سخت حادثوں کی مدد اس کے کانون میں پڑتی جاتی تھی، لیکن وہ ہر بار صرف یہی پوچھتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کیسے ہیں؟ لوگوں نے کہا بخیر ہیں اس نے پاس آکر چہرہ مبارک دیکھا اور بے اختیار پکار اُٹھی تھ

كُلُّ مُصِيبَةٍ بَعْدَكَ جَلَلٌ تیرے ہوتے سب سے بہتین سچ ہیں،

میں بھی اور باپ بھی شوہر بھی برا در بھی فلذ اے شہر دیں ترے ہوتے ہوئے کیا خیر ہیں (مسلمانوں کی طرف نشر آدمی مارے گئے، جن میں زیادہ تر انصار تھے، ایسکے

مسلمانوں کے افلاس کا یہ حال تھا کہ اتنا کپڑا بھی نہ تھا کہ شہدار کی پردہ پوشی ہو سکتی، حضرت
 مصعب بن عمیر ایک صحابی تھے کہ ان کا پانون پھپھایا جاتا تو سر کھل جاتا اور سر ڈھانچا جاتا
 تو پانون کھل جاتا، آخر پانون اور خری گھاس سے چھپا دیئے گئے، یہ وہ حیرت انگیز منظر تھا
 کہ بعد کو بھی یہ واقعہ مسلمانوں کو یاد آجاتا تو انکھین تر ہو جاتیں، شہداء بے غسل اسی طرح
 خون میں تھڑے ہوئے دو دو ملا کر ایک ایک قبر میں دفن کئے گئے، جس کو قرآنِ زیہ
 یاد ہوتا اس کو مقدم کیا جاتا، ان شہدار پر نماز جنازہ بھی اس وقت نہیں پڑھی گئی، آٹھ
 برس کے بعد وفات سے ایک دو برس پہلے جب آپ ادھر سے گزرے تو بے اختیار
 آپ پر رقت طاری ہوئی، اور اس طرح آپ نے پُر درد کلمات فرمائے جیسے کوئی زندہ
 اور مردوں سے رخصت ہو رہا ہو، اور اس کے بعد آپ نے ایک خطبہ دیا کہ مسلمانوں
 تم سے یہ خوف نہیں کہ پھر مشرک بن جاؤ گے، لیکن یہ ڈر ہے کہ دنیا میں نہ بچس جاؤ۔

دونوں فوجیں جب میدان سے الگ ہوئیں تو مسلمان زخم سے چور تھے تاہم
 یہ خیال کر کے کہ ابوسفیان مسلمانوں کو مغلوب سمجھ کر دوبارہ حملہ آور نہ ہو، آپ نے
 مسلمانوں کی طرف روئے خطاب کر کے فرمایا کہ کون ان کا تعاقب کرے گا، فوراً

ملے یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، لیکن دوسری کتابوں میں بعض ایسی روایتیں بھی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہؓ پر تو خصوصیت کے ساتھ اور دوسرے شہداء پر بھی تاہم جنازہ پڑھی یہ شہدار
 ایک ایک کر کے اور بعض ہیں کہ دس دس کر کے لائے جاتے تھے اور آپ ان پر نماز جنازہ پڑھتے تھے، اور حضرت حمزہؓ کا
 لاش مبارک ہر ہر جماعت کیساتھ گویا شہرِ فدہ یا سات و فدہ نازاں کی گئی، شرح معانی الآثار رطاد ہی باب الصلوٰۃ علی الشہداء
 و نسب الراہی رطبی باب الاحادیث الصلوٰۃ علی الشہداء و متنازی و اقدی حنفی مطبوعہ کلکتہ اس لئے یہ تمام واقعات
 صحیح بخاری وغیرہ اُحد کے متفرق ابواب میں ہیں،

سردیوں کی ایک جماعت اس ٹم کے لئے تیار ہو گئی جن میں حضرت ابو بکرؓ بھی داخل تھے،
ابوسفیانؓ اُحد سے روانہ ہو کر جب مقام روہا پہنچا، یہاں خیال آیا کہ کام تمام
رہ گیا، آنحضرت ﷺ کو پہلے ہی سے گمان تھا، دوسرے ہی دن آپؐ نے اعلان
کر دیا کہ کوئی واپس نہ جائے، چنانچہ حمراء سد تک جو مدینہ سے ۸ میل ہے تشریف لے گئے
قبیلہ خزاعہ اس وقت تک ایمان نہیں لایا تھا، لیکن درپردہ اسلام کا طرقدار تھا، اس کا نہیں
معبہ خزاعی شکست کی خبر سن کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہاں کاروبار
سے ملا، ابوسفیان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا، مبعہ نے کہا میں دیکھتا ہوں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
اس سرور سامان سے آ رہے ہیں کہ ان کا مقابلہ ناممکن ہے، غرض ابوسفیان واپس گیا یہی
واقعہ ہے جس کو موصین نے تفسیر غزوات کے شوق میں ایک نیا غزوہ بنالیا، اور حمراء
کا ایک نیا عنوان قائم کیا ہے،

آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) مدینہ میں تشریف لائے تو تمام مدینہ ماتم کہہ رہا تھا آپؐ
جس طرف سے گزرتے تھے گھروں سے ماتم کی آوازیں آتی تھیں، آپؐ کو عبرت ہوئی کہ
سب کے عزیز و اقارب ماتم داری کا فرض ادا کر رہے ہیں، لیکن حمراء کا کوئی نوم خوان
نہیں ہے، رقت کے جوش میں آپؐ کی زبان سے بے اختیار نکلا،

اَما حمراء فلا یبوا کی لہ، لیکن حمراء کا کوئی رونے والا نہیں،
انصارؓ نے یہ الفاظ سنے تو تڑپ اٹھے، سب نے جا کر اپنی بیویوں کو حکم دیا کہ دو
تکڑے

(رہ صحیح بخاری صفحہ ۵۸۴) ۱۳۲۹-۱۳۲۸ (۱۳۲۸-۱۳۲۷) (۱۳۲۷-۱۳۲۶) (۱۳۲۶-۱۳۲۵) (۱۳۲۵-۱۳۲۴) (۱۳۲۴-۱۳۲۳) (۱۳۲۳-۱۳۲۲) (۱۳۲۲-۱۳۲۱) (۱۳۲۱-۱۳۲۰) (۱۳۲۰-۱۳۱۹) (۱۳۱۹-۱۳۱۸) (۱۳۱۸-۱۳۱۷) (۱۳۱۷-۱۳۱۶) (۱۳۱۶-۱۳۱۵) (۱۳۱۵-۱۳۱۴) (۱۳۱۴-۱۳۱۳) (۱۳۱۳-۱۳۱۲) (۱۳۱۲-۱۳۱۱) (۱۳۱۱-۱۳۱۰) (۱۳۱۰-۱۳۰۹) (۱۳۰۹-۱۳۰۸) (۱۳۰۸-۱۳۰۷) (۱۳۰۷-۱۳۰۶) (۱۳۰۶-۱۳۰۵) (۱۳۰۵-۱۳۰۴) (۱۳۰۴-۱۳۰۳) (۱۳۰۳-۱۳۰۲) (۱۳۰۲-۱۳۰۱) (۱۳۰۱-۱۳۰۰) (۱۳۰۰-۱۲۹۹) (۱۲۹۹-۱۲۹۸) (۱۲۹۸-۱۲۹۷) (۱۲۹۷-۱۲۹۶) (۱۲۹۶-۱۲۹۵) (۱۲۹۵-۱۲۹۴) (۱۲۹۴-۱۲۹۳) (۱۲۹۳-۱۲۹۲) (۱۲۹۲-۱۲۹۱) (۱۲۹۱-۱۲۹۰) (۱۲۹۰-۱۲۸۹) (۱۲۸۹-۱۲۸۸) (۱۲۸۸-۱۲۸۷) (۱۲۸۷-۱۲۸۶) (۱۲۸۶-۱۲۸۵) (۱۲۸۵-۱۲۸۴) (۱۲۸۴-۱۲۸۳) (۱۲۸۳-۱۲۸۲) (۱۲۸۲-۱۲۸۱) (۱۲۸۱-۱۲۸۰) (۱۲۸۰-۱۲۷۹) (۱۲۷۹-۱۲۷۸) (۱۲۷۸-۱۲۷۷) (۱۲۷۷-۱۲۷۶) (۱۲۷۶-۱۲۷۵) (۱۲۷۵-۱۲۷۴) (۱۲۷۴-۱۲۷۳) (۱۲۷۳-۱۲۷۲) (۱۲۷۲-۱۲۷۱) (۱۲۷۱-۱۲۷۰) (۱۲۷۰-۱۲۶۹) (۱۲۶۹-۱۲۶۸) (۱۲۶۸-۱۲۶۷) (۱۲۶۷-۱۲۶۶) (۱۲۶۶-۱۲۶۵) (۱۲۶۵-۱۲۶۴) (۱۲۶۴-۱۲۶۳) (۱۲۶۳-۱۲۶۲) (۱۲۶۲-۱۲۶۱) (۱۲۶۱-۱۲۶۰) (۱۲۶۰-۱۲۵۹) (۱۲۵۹-۱۲۵۸) (۱۲۵۸-۱۲۵۷) (۱۲۵۷-۱۲۵۶) (۱۲۵۶-۱۲۵۵) (۱۲۵۵-۱۲۵۴) (۱۲۵۴-۱۲۵۳) (۱۲۵۳-۱۲۵۲) (۱۲۵۲-۱۲۵۱) (۱۲۵۱-۱۲۵۰) (۱۲۵۰-۱۲۴۹) (۱۲۴۹-۱۲۴۸) (۱۲۴۸-۱۲۴۷) (۱۲۴۷-۱۲۴۶) (۱۲۴۶-۱۲۴۵) (۱۲۴۵-۱۲۴۴) (۱۲۴۴-۱۲۴۳) (۱۲۴۳-۱۲۴۲) (۱۲۴۲-۱۲۴۱) (۱۲۴۱-۱۲۴۰) (۱۲۴۰-۱۲۳۹) (۱۲۳۹-۱۲۳۸) (۱۲۳۸-۱۲۳۷) (۱۲۳۷-۱۲۳۶) (۱۲۳۶-۱۲۳۵) (۱۲۳۵-۱۲۳۴) (۱۲۳۴-۱۲۳۳) (۱۲۳۳-۱۲۳۲) (۱۲۳۲-۱۲۳۱) (۱۲۳۱-۱۲۳۰) (۱۲۳۰-۱۲۲۹) (۱۲۲۹-۱۲۲۸) (۱۲۲۸-۱۲۲۷) (۱۲۲۷-۱۲۲۶) (۱۲۲۶-۱۲۲۵) (۱۲۲۵-۱۲۲۴) (۱۲۲۴-۱۲۲۳) (۱۲۲۳-۱۲۲۲) (۱۲۲۲-۱۲۲۱) (۱۲۲۱-۱۲۲۰) (۱۲۲۰-۱۲۱۹) (۱۲۱۹-۱۲۱۸) (۱۲۱۸-۱۲۱۷) (۱۲۱۷-۱۲۱۶) (۱۲۱۶-۱۲۱۵) (۱۲۱۵-۱۲۱۴) (۱۲۱۴-۱۲۱۳) (۱۲۱۳-۱۲۱۲) (۱۲۱۲-۱۲۱۱) (۱۲۱۱-۱۲۱۰) (۱۲۱۰-۱۲۰۹) (۱۲۰۹-۱۲۰۸) (۱۲۰۸-۱۲۰۷) (۱۲۰۷-۱۲۰۶) (۱۲۰۶-۱۲۰۵) (۱۲۰۵-۱۲۰۴) (۱۲۰۴-۱۲۰۳) (۱۲۰۳-۱۲۰۲) (۱۲۰۲-۱۲۰۱) (۱۲۰۱-۱۲۰۰) (۱۲۰۰-۱۱۹۹) (۱۱۹۹-۱۱۹۸) (۱۱۹۸-۱۱۹۷) (۱۱۹۷-۱۱۹۶) (۱۱۹۶-۱۱۹۵) (۱۱۹۵-۱۱۹۴) (۱۱۹۴-۱۱۹۳) (۱۱۹۳-۱۱۹۲) (۱۱۹۲-۱۱۹۱) (۱۱۹۱-۱۱۹۰) (۱۱۹۰-۱۱۸۹) (۱۱۸۹-۱۱۸۸) (۱۱۸۸-۱۱۸۷) (۱۱۸۷-۱۱۸۶) (۱۱۸۶-۱۱۸۵) (۱۱۸۵-۱۱۸۴) (۱۱۸۴-۱۱۸۳) (۱۱۸۳-۱۱۸۲) (۱۱۸۲-۱۱۸۱) (۱۱۸۱-۱۱۸۰) (۱۱۸۰-۱۱۷۹) (۱۱۷۹-۱۱۷۸) (۱۱۷۸-۱۱۷۷) (۱۱۷۷-۱۱۷۶) (۱۱۷۶-۱۱۷۵) (۱۱۷۵-۱۱۷۴) (۱۱۷۴-۱۱۷۳) (۱۱۷۳-۱۱۷۲) (۱۱۷۲-۱۱۷۱) (۱۱۷۱-۱۱۷۰) (۱۱۷۰-۱۱۶۹) (۱۱۶۹-۱۱۶۸) (۱۱۶۸-۱۱۶۷) (۱۱۶۷-۱۱۶۶) (۱۱۶۶-۱۱۶۵) (۱۱۶۵-۱۱۶۴) (۱۱۶۴-۱۱۶۳) (۱۱۶۳-۱۱۶۲) (۱۱۶۲-۱۱۶۱) (۱۱۶۱-۱۱۶۰) (۱۱۶۰-۱۱۵۹) (۱۱۵۹-۱۱۵۸) (۱۱۵۸-۱۱۵۷) (۱۱۵۷-۱۱۵۶) (۱۱۵۶-۱۱۵۵) (۱۱۵۵-۱۱۵۴) (۱۱۵۴-۱۱۵۳) (۱۱۵۳-۱۱۵۲) (۱۱۵۲-۱۱۵۱) (۱۱۵۱-۱۱۵۰) (۱۱۵۰-۱۱۴۹) (۱۱۴۹-۱۱۴۸) (۱۱۴۸-۱۱۴۷) (۱۱۴۷-۱۱۴۶) (۱۱۴۶-۱۱۴۵) (۱۱۴۵-۱۱۴۴) (۱۱۴۴-۱۱۴۳) (۱۱۴۳-۱۱۴۲) (۱۱۴۲-۱۱۴۱) (۱۱۴۱-۱۱۴۰) (۱۱۴۰-۱۱۳۹) (۱۱۳۹-۱۱۳۸) (۱۱۳۸-۱۱۳۷) (۱۱۳۷-۱۱۳۶) (۱۱۳۶-۱۱۳۵) (۱۱۳۵-۱۱۳۴) (۱۱۳۴-۱۱۳۳) (۱۱۳۳-۱۱۳۲) (۱۱۳۲-۱۱۳۱) (۱۱۳۱-۱۱۳۰) (۱۱۳۰-۱۱۲۹) (۱۱۲۹-۱۱۲۸) (۱۱۲۸-۱۱۲۷) (۱۱۲۷-۱۱۲۶) (۱۱۲۶-۱۱۲۵) (۱۱۲۵-۱۱۲۴) (۱۱۲۴-۱۱۲۳) (۱۱۲۳-۱۱۲۲) (۱۱۲۲-۱۱۲۱) (۱۱۲۱-۱۱۲۰) (۱۱۲۰-۱۱۱۹) (۱۱۱۹-۱۱۱۸) (۱۱۱۸-۱۱۱۷) (۱۱۱۷-۱۱۱۶) (۱۱۱۶-۱۱۱۵) (۱۱۱۵-۱۱۱۴) (۱۱۱۴-۱۱۱۳) (۱۱۱۳-۱۱۱۲) (۱۱۱۲-۱۱۱۱) (۱۱۱۱-۱۱۱۰) (۱۱۱۰-۱۱۰۹) (۱۱۰۹-۱۱۰۸) (۱۱۰۸-۱۱۰۷) (۱۱۰۷-۱۱۰۶) (۱۱۰۶-۱۱۰۵) (۱۱۰۵-۱۱۰۴) (۱۱۰۴-۱۱۰۳) (۱۱۰۳-۱۱۰۲) (۱۱۰۲-۱۱۰۱) (۱۱۰۱-۱۱۰۰) (۱۱۰۰-۱۰۹۹) (۱۰۹۹-۱۰۹۸) (۱۰۹۸-۱۰۹۷) (۱۰۹۷-۱۰۹۶) (۱۰۹۶-۱۰۹۵) (۱۰۹۵-۱۰۹۴) (۱۰۹۴-۱۰۹۳) (۱۰۹۳-۱۰۹۲) (۱۰۹۲-۱۰۹۱) (۱۰۹۱-۱۰۹۰) (۱۰۹۰-۱۰۸۹) (۱۰۸۹-۱۰۸۸) (۱۰۸۸-۱۰۸۷) (۱۰۸۷-۱۰۸۶) (۱۰۸۶-۱۰۸۵) (۱۰۸۵-۱۰۸۴) (۱۰۸۴-۱۰۸۳) (۱۰۸۳-۱۰۸۲) (۱۰۸۲-۱۰۸۱) (۱۰۸۱-۱۰۸۰) (۱۰۸۰-۱۰۷۹) (۱۰۷۹-۱۰۷۸) (۱۰۷۸-۱۰۷۷) (۱۰۷۷-۱۰۷۶) (۱۰۷۶-۱۰۷۵) (۱۰۷۵-۱۰۷۴) (۱۰۷۴-۱۰۷۳) (۱۰۷۳-۱۰۷۲) (۱۰۷۲-۱۰۷۱) (۱۰۷۱-۱۰۷۰) (۱۰۷۰-۱۰۶۹) (۱۰۶۹-۱۰۶۸) (۱۰۶۸-۱۰۶۷) (۱۰۶۷-۱۰۶۶) (۱۰۶۶-۱۰۶۵) (۱۰۶۵-۱۰۶۴) (۱۰۶۴-۱۰۶۳) (۱۰۶۳-۱۰۶۲) (۱۰۶۲-۱۰۶۱) (۱۰۶۱-۱۰۶۰) (۱۰۶۰-۱۰۵۹) (۱۰۵۹-۱۰۵۸) (۱۰۵۸-۱۰۵۷) (۱۰۵۷-۱۰۵۶) (۱۰۵۶-۱۰۵۵) (۱۰۵۵-۱۰۵۴) (۱۰۵۴-۱۰۵۳) (۱۰۵۳-۱۰۵۲) (۱۰۵۲-۱۰۵۱) (۱۰۵۱-۱۰۵۰) (۱۰۵۰-۱۰۴۹) (۱۰۴۹-۱۰۴۸) (۱۰۴۸-۱۰۴۷) (۱۰۴۷-۱۰۴۶) (۱۰۴۶-۱۰۴۵) (۱۰۴۵-۱۰۴۴) (۱۰۴۴-۱۰۴۳) (۱۰۴۳-۱۰۴۲) (۱۰۴۲-۱۰۴۱) (۱۰۴۱-۱۰۴۰) (۱۰۴۰-۱۰۳۹) (۱۰۳۹-۱۰۳۸) (۱۰۳۸-۱۰۳۷) (۱۰۳۷-۱۰۳۶) (۱۰۳۶-۱۰۳۵) (۱۰۳۵-۱۰۳۴) (۱۰۳۴-۱۰۳۳) (۱۰۳۳-۱۰۳۲) (۱۰۳۲-۱۰۳۱) (۱۰۳۱-۱۰۳۰) (۱۰۳۰-۱۰۲۹) (۱۰۲۹-۱۰۲۸) (۱۰۲۸-۱۰۲۷) (۱۰۲۷-۱۰۲۶) (۱۰۲۶-۱۰۲۵) (۱۰۲۵-۱۰۲۴) (۱۰۲۴-۱۰۲۳) (۱۰۲۳-۱۰۲۲) (۱۰۲۲-۱۰۲۱) (۱۰۲۱-۱۰۲۰) (۱۰۲۰-۱۰۱۹) (۱۰۱۹-۱۰۱۸) (۱۰۱۸-۱۰۱۷) (۱۰۱۷-۱۰۱۶) (۱۰۱۶-۱۰۱۵) (۱۰۱۵-۱۰۱۴) (۱۰۱۴-۱۰۱۳) (۱۰۱۳-۱۰۱۲) (۱۰۱۲-۱۰۱۱) (۱۰۱۱-۱۰۱۰) (۱۰۱۰-۱۰۰۹) (۱۰۰۹-۱۰۰۸) (۱۰۰۸-۱۰۰۷) (۱۰۰۷-۱۰۰۶) (۱۰۰۶-۱۰۰۵) (۱۰۰۵-۱۰۰۴) (۱۰۰۴-۱۰۰۳) (۱۰۰۳-۱۰۰۲) (۱۰۰۲-۱۰۰۱) (۱۰۰۱-۱۰۰۰) (۱۰۰۰-۹۹۹) (۹۹۹-۹۹۸) (۹۹۸-۹۹۷) (۹۹۷-۹۹۶) (۹۹۶-۹۹۵) (۹۹۵-۹۹۴) (۹۹۴-۹۹۳) (۹۹۳-۹۹۲) (۹۹۲-۹۹۱) (۹۹۱-۹۹۰) (۹۹۰-۹۸۹) (۹۸۹-۹۸۸) (۹۸۸-۹۸۷) (۹۸۷-۹۸۶) (۹۸۶-۹۸۵) (۹۸۵-۹۸۴) (۹۸۴-۹۸۳) (۹۸۳-۹۸۲) (۹۸۲-۹۸۱) (۹۸۱-۹۸۰) (۹۸۰-۹۷۹) (۹۷۹-۹۷۸) (۹۷۸-۹۷۷) (۹۷۷-۹۷۶) (۹۷۶-۹۷۵) (۹۷۵-۹۷۴) (۹۷۴-۹۷۳) (۹۷۳-۹۷۲) (۹۷۲-۹۷۱) (۹۷۱-۹۷۰) (۹۷۰-۹۶۹) (۹۶۹-۹۶۸) (۹۶۸-۹۶۷) (۹۶۷-۹۶۶) (۹۶۶-۹۶۵) (۹۶۵-۹۶۴) (۹۶۴-۹۶۳) (۹۶۳-۹۶۲) (۹۶۲-۹۶۱) (۹۶۱-۹۶۰) (۹۶۰-۹۵۹) (۹۵۹-۹۵۸) (۹۵۸-۹۵۷) (۹۵۷-۹۵۶) (۹۵۶-۹۵۵) (۹۵۵-۹۵۴) (۹۵۴-۹۵۳) (۹۵۳-۹۵۲) (۹۵۲-۹۵۱) (۹۵۱-۹۵۰) (۹۵۰-۹۴۹) (۹۴۹-۹۴۸) (۹۴۸-۹۴۷) (۹۴۷-۹۴۶) (۹۴۶-۹۴۵) (۹۴۵-۹۴۴) (۹۴۴-۹۴۳) (۹۴۳-۹۴۲) (۹۴۲-۹۴۱) (۹۴۱-۹۴۰) (۹۴۰-۹۳۹) (۹۳۹-۹۳۸) (۹۳۸-۹۳۷) (۹۳۷-۹۳۶) (۹۳۶-۹۳۵) (۹۳۵-۹۳۴) (۹۳۴-۹۳۳) (۹۳۳-۹۳۲) (۹۳۲-۹۳۱) (۹۳۱-۹۳۰) (۹۳۰-۹۲۹) (۹۲۹-۹۲۸) (۹۲۸-۹۲۷) (۹۲۷-۹۲۶) (۹۲۶-۹۲۵) (۹۲۵-۹۲۴) (۹۲۴-۹۲۳) (۹۲۳-۹۲۲) (۹۲۲-۹۲۱) (۹۲۱-۹۲۰) (۹۲۰-۹۱۹) (۹۱۹-۹۱۸) (۹۱۸-۹۱۷) (۹۱۷-۹۱۶) (۹۱۶-۹۱۵) (۹۱۵-۹۱۴) (۹۱۴-۹۱۳) (۹۱۳-۹۱۲) (۹۱۲-۹۱۱) (۹۱۱-۹۱۰) (۹۱۰-۹۰۹) (۹۰۹-۹۰۸) (۹۰۸-۹۰۷) (۹۰۷-۹۰۶) (۹۰۶-۹۰۵) (۹۰۵-۹۰۴) (۹۰۴-۹۰۳) (۹۰۳-۹۰۲) (۹۰۲-۹۰۱) (۹۰۱-۹۰۰) (۹۰۰-۸۹۹) (۸۹۹-۸۹۸) (۸۹۸-۸۹۷) (۸۹۷-۸۹۶) (۸۹۶-۸۹۵) (۸۹۵-۸۹۴) (۸۹۴-۸۹۳) (۸۹۳-۸۹۲) (۸۹۲-۸۹۱) (۸۹۱-۸۹۰) (۸۹۰-۸۸۹) (۸۸۹-۸۸۸) (۸۸۸-۸۸۷) (۸۸۷-۸۸۶) (۸۸۶-۸۸۵) (۸۸۵-۸۸۴) (۸۸۴-۸۸۳) (۸۸۳-۸۸۲) (۸۸۲-۸۸۱) (۸۸۱-۸۸۰) (۸۸۰-۸۷۹) (۸۷۹-۸۷۸) (۸۷۸-۸۷۷) (۸۷۷-۸۷۶) (۸۷۶-۸۷۵) (۸۷۵-۸۷۴) (۸۷۴-۸۷۳) (۸۷۳-۸۷۲) (۸۷۲-۸۷۱) (۸۷۱-۸۷۰) (۸۷۰-۸۶۹) (۸۶۹-۸۶۸) (۸۶۸-۸۶۷) (۸۶۷-۸۶۶) (۸۶۶-۸۶۵) (۸۶۵-۸۶۴) (۸۶۴-۸۶۳) (۸۶۳-۸۶۲) (۸۶۲-۸۶۱) (۸۶۱-۸۶۰) (۸۶۰-۸۵۹) (۸۵۹-۸۵۸) (۸۵۸-۸۵۷) (۸۵۷-۸۵۶) (۸۵۶-۸۵۵) (۸۵۵-۸۵۴) (۸۵۴-۸۵۳) (۸۵۳-۸۵۲) (۸۵۲-۸۵۱) (۸۵۱-۸۵۰) (۸۵۰-۸۴۹) (۸۴۹-۸۴۸) (۸۴۸-۸۴۷) (۸۴۷-۸۴۶) (۸۴۶-۸۴۵) (۸۴۵-۸۴۴) (۸۴۴-۸۴۳) (۸۴۳-۸۴۲) (۸۴۲-۸۴۱) (۸۴۱-۸۴۰) (۸۴۰-۸۳۹) (۸۳۹-۸۳۸) (۸۳۸-۸۳۷) (۸۳۷-۸۳۶) (۸۳۶-۸۳۵) (۸۳۵-۸۳۴) (۸۳۴-۸۳۳) (۸۳۳-۸۳۲) (۸۳۲-۸۳۱) (۸۳۱-۸۳۰) (۸۳۰-۸۲۹) (۸۲۹-۸۲۸) (۸۲۸-۸۲۷) (۸۲۷-۸۲۶) (۸۲۶-۸۲۵) (۸۲۵-۸۲۴) (۸۲۴-۸۲۳) (۸۲۳-۸۲۲) (۸۲۲-۸۲۱) (۸۲۱-۸۲۰) (۸۲۰-۸۱۹) (۸۱۹-۸۱۸) (۸۱۸-۸۱۷) (۸۱۷-۸۱۶) (۸۱۶-۸۱۵) (۸۱۵-۸۱۴) (۸۱۴-۸۱۳) (۸۱۳-۸۱۲) (۸۱۲-۸۱۱) (۸۱۱-۸۱۰) (۸۱۰-۸۰۹) (۸۰۹-۸۰۸) (۸۰۸-۸۰۷) (۸۰۷-۸۰۶) (۸۰۶-۸۰۵) (۸۰۵-۸۰۴) (۸۰۴-۸۰۳) (۸۰۳-۸۰۲) (۸۰۲-۸۰۱) (۸۰۱-۸۰۰) (۸۰۰-۷۹۹) (۷۹۹-۷۹۸) (۷۹۸-۷۹۷) (۷۹۷-۷۹۶) (۷۹۶-۷۹۵) (۷۹۵-۷۹۴) (۷۹۴-۷۹۳) (۷۹۳-۷۹۲) (۷۹۲-۷۹۱) (۷۹۱-۷۹۰) (۷۹۰-۷۸۹) (۷۸۹-۷۸۸) (۷۸۸-۷۸۷) (۷۸۷-۷۸۶) (۷۸۶-۷۸۵) (۷۸۵-۷۸۴) (۷۸۴-۷۸۳) (۷۸۳-۷۸۲) (۷۸۲-۷۸۱) (۷۸۱-۷۸۰) (۷۸۰-۷۷۹) (۷۷۹-۷۷۸) (۷۷۸-۷۷۷) (۷۷۷-۷۷۶) (۷۷۶-۷۷۵) (۷۷۵-۷۷۴) (۷۷۴-۷۷۳) (۷۷۳-۷۷۲) (۷۷۲-۷۷۱) (۷۷۱-۷۷۰) (۷۷۰-۷۶۹) (۷۶۹-۷۶۸) (۷۶۸-۷۶۷) (۷۶۷-۷۶۶) (۷۶۶-۷۶۵) (۷۶۵-۷۶۴) (۷۶۴-۷۶۳) (۷۶۳-۷۶۲) (۷۶۲-۷۶۱) (۷۶۱-۷۶۰) (۷۶۰-۷۵۹) (۷۵۹-۷۵۸) (۷۵۸-۷۵۷) (۷۵۷-۷۵۶) (۷۵۶-۷۵۵) (۷۵۵-۷۵۴) (۷۵۴-۷۵۳) (۷۵۳-۷۵۲) (۷۵۲-۷۵۱) (۷۵۱-۷۵۰) (۷۵۰-۷۴۹) (۷۴۹-۷۴۸) (۷۴۸-۷۴۷) (۷۴۷-۷۴۶) (۷۴۶-۷۴۵) (۷۴۵-۷۴۴) (۷۴۴-۷۴۳) (۷۴۳-۷۴۲) (۷۴۲-۷۴۱) (۷۴۱-۷۴۰) (۷۴۰-۷۳۹) (۷۳۹-۷۳۸) (۷۳۸-۷۳۷) (۷۳۷-۷۳۶) (۷۳۶-۷۳۵) (۷۳۵-۷۳۴) (۷۳۴-۷۳۳) (۷۳۳-۷۳۲) (۷۳۲-۷۳۱) (۷۳۱-۷۳۰) (۷۳۰-۷۲۹) (۷۲۹-۷۲۸) (۷۲۸-۷۲۷) (۷۲۷-۷۲۶) (۷۲۶-۷۲۵) (۷۲۵-۷۲۴) (۷۲۴-۷۲۳) (۷۲۳-۷۲۲) (۷۲۲-۷۲۱) (۷۲۱-۷۲۰) (۷۲۰-۷۱۹) (۷۱۹-۷۱۸) (۷۱۸-۷۱۷) (۷۱۷-۷۱۶) (۷۱۶-۷۱۵) (۷۱۵-۷۱۴) (۷۱۴-۷۱۳) (۷۱۳-۷۱۲) (۷۱۲-۷۱۱) (۷۱۱-۷۱۰) (۷۱۰-۷۰۹) (۷۰۹-۷۰۸) (۷۰۸-۷۰۷) (۷۰۷-۷۰۶) (۷۰۶-۷۰۵) (۷۰۵-۷۰۴) (۷۰۴-۷۰۳) (۷۰۳-۷۰۲) (۷۰۲-۷۰۱) (۷۰۱-۷۰۰) (۷۰۰-۶۹۹) (۶۹۹-۶۹۸) (۶۹۸-۶۹۷) (۶۹۷-۶۹۶) (۶۹۶-۶۹۵) (۶۹۵-۶۹۴) (۶۹۴-۶۹۳) (۶۹۳-۶۹۲) (۶۹۲-۶۹۱) (۶۹۱-۶۹۰) (۶۹۰-۶۸۹) (۶۸۹-۶۸۸) (۶۸۸-۶۸۷) (۶۸۷-۶۸۶) (۶۸۶-۶۸۵) (۶۸۵-۶۸۴) (۶۸۴-۶۸۳) (۶۸۳-۶۸۲) (۶۸۲-۶۸۱) (۶۸۱-۶۸۰) (۶۸۰-۶۷۹) (۶۷۹-۶۷۸) (۶۷۸-۶۷۷) (۶۷۷-۶۷۶) (۶۷۶-۶۷۵) (۶۷۵-۶۷۴) (۶۷۴-۶۷۳) (۶۷۳-۶۷۲) (۶۷۲-۶۷۱) (۶۷۱-۶۷۰) (۶۷۰-۶۶۹) (۶۶۹-۶۶۸) (۶۶۸-۶۶۷) (۶۶۷-۶۶۶) (۶۶۶-۶۶۵) (۶۶۵-۶۶۴) (۶۶۴-۶۶۳) (۶۶۳-۶۶۲) (۶۶۲-۶۶۱) (۶۶۱-۶۶۰) (۶۶۰-۶۵۹) (۶۵۹-۶۵۸) (۶۵۸-۶۵۷) (۶۵۷-۶۵۶) (۶۵۶-۶۵۵) (۶۵۵-۶۵۴) (۶۵۴-۶۵۳) (۶۵۳-۶۵۲) (۶۵۲-۶۵۱) (۶۵۱-۶۵۰) (۶۵۰-۶۴۹) (۶۴۹-۶۴۸) (۶۴۸-۶۴۷) (۶۴۷-۶۴۶) (۶۴۶-۶۴۵) (۶۴۵-۶۴۴) (۶۴۴-۶۴۳) (۶۴۳-۶۴۲) (۶۴۲-۶۴۱) (۶۴۱-۶۴۰) (۶۴۰

پر جا کر حضرت حمزہؓ کا ماتم کرو، آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو دروازہ پر پر وہ تین تین انصار کی بھیڑ تھی، اور حضرت حمزہؓ کا ماتم بلند تھا، اُن کے حق میں دعائے خیر کی اور فرمایا میں تمہاری ہمدردی کا شکر گزار ہوں، لیکن مُردوں پر نوہ کرنا جائز نہیں، (عرب میں دستور تھا کہ مُردوں پر عورتیں زور سے نوہ اور مین کرتی تھیں، کپڑے پھاڑ لیتی تھیں، گال نوچتی، گالوں پر تھپڑ مارتی تھیں اور چنٹی چلاتی تھیں، یہ رسم ہر اسی دن سے بند کر دی گئی، اور فرمایا گیا کہ آج سے کسی مُردہ پر نوہ نہ کیا جائے، یہ بھی بعد کو ارشاد ہوا کہ اس طرح ماتم کرنا مسلمان کی شان نہیں،)

(قرآن مجید میں سورہ آل عمران میں غزوہ اُحد کا مفصل ذکر موجود ہے)

واقعات متفرقہ ۳۱ | اس سال یعنی سترہ حضرت امام حسنؓ (رضی اللہ عنہ) کی ولادت ہوئی، رمضان کی پندرہویں تاریخ تھی، اسی سال آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہؓ سے جو حضرت عمرؓ کی صاحبزادی تھیں، اور غزوہ بدر کے زمانہ میں بیوہ ہو گئی تھیں نکاح کیا، اسی سال حضرت عثمانؓ نے آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ سے شادی کی،

وراثت کا قانون بھی اسی سال نازل ہوا، اب تک وراثت میں ذوی الارحام کا کوئی حصہ نہ تھا، اُن کے حقوق کی بھی تفصیل کی گئی، مشرکہ کا نکاح مسلمان سے اب تک جائز تھا، اس سال اس کی بھی تحریم نازل ہوئی،

لے ابن ہشام (غزوہ اُحد) اور مسند احمد (ج ۲ ص ۱۷۷) سے صحیح بخاری کی کتاب (ابواب النکاح)

سلسلہ

سلسلہ غزوات و سرایا

تمام قبائل عرب، بجز ایک دو کے، اسلام کے دشمن تھے، دشمنی زیادہ تر اس بنا پر تھی کہ ہر قبیلہ بت پرستی کو اپنا دین و آئین سمجھتا تھا، اسلام اسی کو مٹانا تھا، اس کے ساتھ قریش کا اثر تمام عرب پر تھا، حج کے زمانہ میں تمام قبائل مکہ میں جمع ہوتے تھے اور قریش ان کو اسلام کی دشمنی پر براہِ نگینہ کرتے تھے، ایک اور بڑا سبب یہ تھا کہ تمام قبائل کی وجہ معاش لوٹ اور غارتگری تھی، اور اسلام اس کو نہ صرف قولاً بلکہ عملاً بھی روکتا تھا، اس لئے وہ جانتے تھے کہ اسلام اگر قائم ہو گیا تو ہمارے ذرائع معاش بند ہو جائیں گے، تاہم بد رکی فتح نے ایک عام دعب بٹھا دیا تھا، جس کی وجہ سے تمام قبیلے اپنی اپنی جگہ خاموش بیٹھ گئے، لیکن اُحد کی شکست نے حالت بدل دی اور دوبارہ تمام قبائل و فتنہ اٹھ کھڑے ہوئے، سیرت نبویؐ میں سرایا (چھوٹی چھوٹی لڑائیاں) فوج ایک وسیع سلسلہ پھیلا ہوا نظر آتا ہے، اسی زنجیر کی کڑیاں ہیں، عام مورخوں نے اگرچہ اپنی عادت کے موافق ان لڑائیوں کے ذکر میں ان کے اسباب سے بحث نہیں کی، لیکن ابنِ سبک

لے غزوہ اور سرزمین جو فرق اس کی نسبت علماء سیرت مختلف المراء ہیں، زیادہ مقبول رائے ہے کہ جس قسم میں آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک ہوئے وہ غزوہ کے نام سے موسوم ہوا، جو میں صحابہ و مسافر کر کے بھیج دیئے جاتے تھے، سر یہ کہلاتا تھا،

طبقات میں، اور اورائدہ فن نے قریبا ہر واقعہ کا سبب لکھ دیا ہے یعنی کسی خاص قبیلہ نے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدافعت کے لئے فوجیں بھیجیں۔
 ۱۔ سب سے پہلے احرم مسلمہ میں ظلم اور غولید نے اپنے قبیلہ کو جو فیدہ کے کوہستانی علاقہ قطن میں رہتا تھا، مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے آمادہ کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ نے حضرت ابوسلمہ کو ایک سو پچاس مہاجرین اور انصار کے ساتھ اس طرف روانہ کیا، یہ خبر سن کر ان کی جماعت منتشر ہو گئی،

۲۔ اس کے بعد محرم مسلمہ میں سفیان بن خالد جو قبیلہ لحيان کا تھا اور جو کوہستانی علاقہ کا رہیٹ تھا، مدینہ پر حملہ کا قصد کیا، اس کے مقابلہ کے لئے آپ نے حضرت عبداللہ بن انیس کو بھیجا جنھوں نے رطائف الجبل سے موقع حاصل کیا اور سفیان کو قتل کر دیا،
 صفر مسلمہ میں ابو براء کلابی جو قبیلہ کلاب کا رہیٹ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور درخواست کی کہ چند لوگوں کو میرے ساتھ کر دیجئے کہ میری قوم کو اسلام کی دعوت دیں، آپ نے فرمایا مجھ کو نجد کی طرف سے ڈرہئے، ابو براء نے

لے ابن سعد صفحہ ۳۰ (رج ۲ قسم اول) اصل عبارت یہ جو بلیغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، بن طلحہ و مسلمہ بنحو خویلد قد سارانی قومھا ومن اطاع ما یدعونھما فی حرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، لکھ طبقات ابن سعد صفحہ ۳۰۔ اصل عبارت یہ جو ذلک اندہ بلیغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ان سفین بن خالد لھذلی ... قد جمع الیھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بوبراء، بعد کو اسلام لایا انھیں س میں، اہل علم کا اختلاف ہے ذہبی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہو کہ یہ اسلام نہیں لائے، اصحاب میں ہو کہ ان کے قبول اسلام کی کوئی روایت نہیں ہے، تاہم بعض روایات کی بنا پر ایک جماعت کا خیال ہو کہ اسلام لائے تھے، زرکانی ۲/۵۷۱ نس لکھ (اور یہ کچھ بجا بھی نہ تھا عامر بن سفین جو ان اطراف کا رہیٹ تھا اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ تمہارے ہماری درمیان تین باتیں ہیں، باد یہ کے، مالک تم نہو، اور تمہوں کا میں نہوں، یا اپنے بندہ کو اپنا جو نہیں بناؤ، ورنہ غطفان

کہا ان کا میں صائم ہوں! آپ نے منظور فرمایا اور شتر انصار ساتھ کر دیئے، یہ لوگ نہایت مقدس اور درویش تھے، اور اکثر اصحابِ صفہ میں سے تھے، اُن کا معمول تھا کہ دن بھر کھڑے رہتے، شام کو فروخت کر کے کچھ اصحابِ صفہ کے مذکر کرتے، کچھ اپنے لئے رکھتے،

ان کو کون نے بیرمختہ پہنچا کر قیام کیا اور حرام بن علیؓ کو آنحضرت ﷺ کا خط دیکر

عامر بن طفیل (بن مالک بن جعفر کلابی عامری) کے پاس بھیجا، جو قبیلہ کا رئیس تھا، عامر نے حرام کو قتل کر دیا، اور اسے پاس کے جو قبائل تھے، یعنی عَصِیْتہ، بَعل، ذکوان، سب کے پاس آدمی دوڑا دیئے کہ تیار ہو کر آئیں، ایک بڑا لشکر تیار ہو گیا، اور عامر کی سرداری میں آگے بڑھا، صحابہٴ حرام کی واپسی کے منتظر تھے، جب دیر لگی تو خود روانہ ہوئے، راستہ میں

عامر کی فوج کا سامنا ہوا، کفار نے اُن کو گھیر لیا، اور سب کو قتل کر دیا، صرف عمر و بن اُمیہ کو عامر نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ "میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مان لی تھی میں تجھ کو آزاد کرتا ہوں" یہ کہہ کر اُن کی چوٹی کاٹی اور چھوڑ دیا، آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر کبھی نہیں ہوا، ہمیشہ بھرنا زخمِ مین ان ظالموں کے حق بد دعا کی، حضرت عمر و بن اُمیہ نے (وہی مین راستہ میں بنی عامر کے) دو آدمیوں کو قتل کر دیا تھا، جن کو رسول اللہ ﷺ امان دے چکے تھے، مگر حضرت عمر و بن اُمیہ کو اس کا علم نہ تھا، وہ یہ نہ سمجھو کہ ہم نے

(۱) صحابہ کی اس جماعت میں حضرت کعب بن زید بھی تھے، کفار نے سمجھا کہ یہ بھی شہید ہو گئے ہیں، لیکن ان میں جان باقی تھی، اور بعد کو زندہ بیچ گئے، اور غزوہٴ خندق میں شہید ہوئے (زرقانی ج ۲ ص ۲۸۳) (۲) حضرت عمر و بن اُمیہ اور حضرت منذر بن عمرو عقبہ انصاری پہلے تھے، جب یہ مقام حادثہ پر پہنچے تو حضرت منذر کو شہید کر دیا گیا، اور حضرت عمر و بن اُمیہ کو قید کر لیا گیا اور بعد کو وہ چھوڑ دیئے گئے، (زرقانی ج ۲ ص ۲۸۳)

بنی عامر سے اُن کی اس بے وفائی کا بدلہ لے لیا جو انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
کیساتھ کیا ہوا (جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو) اس پر آپ نے ناراضی ظاہر فرمائی اور
دونوں کے خون بہا دیا اور دینے کا اعلان فرمایا،

انہی دونوں غُصَل اور قارۃ جو دو مشہور قبیلے ہیں، اُن کے چند آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس آئے کہ ہمارے قبیلہ نے اسلام قبول کر لیا ہے، چند لوگوں کو ہمارے ہاں بھیجے کہ
اسلام کے احکام اور عقائد سکھائیں، آپ نے دس شخص ساتھ کر دیئے، جن کے سر و اجضرت
عاصم بن ثابت تھے، یہ لوگ جب مقام بصرہ پر پہنچے جو عسفان اور مکہ کے وسط میں ہے،
تو ان غلاموں نے بدعتی کی، اور قبیلہ بنو حیان کو اشارہ کیا کہ ان کا کام تمام کر دین، انہوں نے
دونوں آدمی لے کر جن میں ایک سو تیرا نڈا تھے، ان لوگوں کے تعاقب میں چلے، اور ان کے
قریب آگئے، ان لوگوں نے بڑھ کر ایک ٹیکرے پر پناہ لی تیرا نڈا دونوں نے اُن سے کہا کہ
”اُتر دو ہم تم کو امن دیتے ہیں“ حضرت عاصم نے کہا ”میں کافر کی پناہ میں نہیں آتا“ یہ کہہ کر
خدا سے خطاب کیا کہ ”اپنے پیغمبر کو خبر پہنچا دے“ غرض وہ مسات آدمیوں کے ہرگز
تیرا نڈوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے، (قریش نے چند آدمیوں کو بھیجا کہ عاصم کے بدن کو گوشت
کا ایک لوتھر کاٹ لائیں کہ اُن کی شناخت ہو، قدرت خداوندی نے شہید مسلم کی یہ تحیر گوارا نہ کی
شہد کی کھینوں نے لاش پر پروا ڈال دیا، قریش ناکام پھر گئے، لیکن (تین) شخصوں نے جن

(رحمۃ اللہ علیہ) و انہما پانچ گیارہ سال زندہ رہے (۹۲) (یعنی بخاری و کتاب المغازی) نے اس موقع پر تیسرے بزرگ کا ذکر
کیا ہے، ان کا نام عیینہ لکھا ہے، ابن اسحاق نے ان کا نام حضرت عبداللہ بن طارق بتلایا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
عبداللہ بن طارق وقت ہی موقع پر شہید کر دیئے گئے، لیکن دوسری روایتوں میں ہے کہ یہاں سے آگے چل کر کہہ کے دستہ میں
ہر مقام پر ان کی شہادت کا واقعہ پیش آیا، زرقانی ج ۲ صفحہ ۱۸۳

دین سے دُور کے نام حضرت خبیثؓ اور حضرت زیدؓ بن الدہنہ، تھے، کافروں کے وعدہ پر اعتماد کیا اور ٹیکرے سے اُتر آئے، کافروں نے بدھمدی کر کے اُن کی شکیں کس لین، اور مکہ میں لیجا کر بیچ ڈالا، حضرت خبیثؓ نے جنگ اُحد میں حادثہ بن عامر کو قتل کیا تھا، اس لئے اُن کو حادثہ کے رد کوں نے خرید کر باپ کے بدلہ میں قتل کرین گئے، چند روز انہی کے گھر میں رہے، ایک دن حادثہ کی نو آبی کو کھلا رہے تھے، اتفاق سے ہاتھ میں چھری تھی، بچی کی مان اتفاقاً کہیں سے آگئی، دیکھا کہ حضرت خبیثؓ کے ہاتھ میں نکلی چھری ہے، کانپ اٹھی، حضرت خبیثؓ نے کہا "کیا تو یہ سمجھی کہ میں اس کو قتل کر دوں گا؟ ہمارا یہ کام نہیں۔" خاندانِ حادثہ ان کو حرم کے حدود سے باہر لے گیا، اور قتل کرنا چاہا، انھوں نے دُور کُست نماز پڑھنے کی اجازت مانگی، قاتلون نے اجازت دی، انھوں نے دُور کُست نماز پڑھ کر کہا "ویر تک پڑھنے کو جی بٹا تھا، لیکن تم کو خیال ہو گا کہ موت سے دُرا ہوں؟" پھر یہ اشعار پڑھے،

وَمَا اَنْ اَبَالِي حَيْنَ اَقْتُلُ مُسْلِمًا	جب میں اسلام کے لئے قتل کیا جا رہا ہوں
عَلٰی اِی شَقِّ کَانَ دَلَّةٌ مِّمَّصْرَعِیْ	تو مجھ کو اس کی پروا نہیں کہ کس پہلو قتل کیا جائے گا
وَذٰلِکَ فِیْ ذَاتِ الْاَلَّةِ اِنْ شِیْءًا	یہ جو کچھ ہو خالصتاً اُن کے لئے ہو، اگر ڈپا بیچا تو
یُبَارِکُ عَلٰی اَوْصَالِ شَلْوِیِّ مُمْتَرِعِ	جسم اُن پاؤں پر نکلے گا توں پر برکت نازل ہوگی

اسی زمانہ سے دستور ہے کہ کسی کو قتل کرتے ہیں تو مقتول پہلے دُور کُست نماز ادا

(۱) حادثہ کے بیٹے ابو سُرَّوہ جَعْفَر بن حضرت خبیثؓ کو شہید کیا تھا، بعد کو مسلمان ہوئے اور شریعتِ مجاہدیت سے سرفراز ہوئے، زور قافی ج ۲ ص ۵۱) "س" (دیکھو مجاہد بن ابی ہریرہؓ لکھا ہے) "س"

واقعات متفرقہ ستہ | اسی سال شعبان میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی،
 اسی سال ازولجِ مہلرت میں سے حضرت زینب بنت خزیمہ نے انتقال فرمایا
 اسی سال نکاح بھی ہوا تھا،

اسی سال آنحضرت ﷺ نے حضرت زید بن ثابت کو حکم دیا کہ وہ عبرانی زبان
 لکھنا پڑھنا سیکھ لیں، اور فرمایا کہ مجھ کو یہودی پر اطمینان نہیں، تاریخون میں لکھا ہے کہ حضرت
 زید نے صرف پندرہ دن میں عبرانی زبان سیکھ لی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں
 عبری زبان سے لوگ بہت کچھ آتے تھے،

اسی سال شوال میں آنحضرت ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ سے نکاح فرمایا،
 اسی سال یہودیوں نے آپ کے سامنے ایک یہودی کا مقدمہ پیش کیا، اور
 آپ نے توراۃ کے مطابق رجم کا حکم دیا، (تفصیل ان واقعات کی دوسرے حصوں میں آئیگی)،
 بعض مورخوں کے نزدیک شراب کی حرمت کا حکم بھی اسی سال نازل ہوا، لیکن
 اس میں روایتیں نہایت مختلف ہیں، پوری تحقیق احکام شرعیہ کے ذکر میں آئے گی،

یہودیوں کیساتھ معاہدہ اور جنگ

۲۰۰۰ء تا ۲۰۰۰ء

اوپر لکھ چکا ہے کہ یہود مدت دراز سے مدینہ پر فرمان روا تھے، انصار نے اگر ان کے ساتھ تعلقات پیدا کئے اور رفتہ رفتہ حریفانہ اقتدار حاصل کیا، لیکن جنگ بھاث نے ان کی قومی طاقت توڑ دی اور اب وہ اس قابل نہیں رہے تھے کہ یہود سے ہمہری کا دعویٰ کر سکتے، یہود کے بن قبیلے تھے، تین قبیلے، نصیر، قریظہ، یہ سب مدینہ کے اطراف اور حوالی میں آباد تھے، اور عموماً زمیندار، دولت مند، تجارت پیشہ اور صنایع تھے، تین قبیلے زرگری کا پیشہ کرتے تھے، اور چونکہ سب میں زیادہ بہادر اور شجاع تھے اس لئے ہمیشہ ان کے پاس اسلحہ جنگ کے ذخیرے تیار رہتے تھے، انصار عموماً ان کے مقروض اور زیر بار تھے، ملکی اور تجارتی افسری کے ساتھ ان لوگوں کا مذہبی اور علمی اثر بھی تھا، انصار عموماً بت پرست اور جاہل تھے، اس بنا پر وہ یہود کو عزت کی آنکھ سے دیکھتے، اور ان کو اپنے سے زیادہ مذہب اور شایستہ سمجھتے تھے، جن لوگوں کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے، وہ منت مانتے تھے کہ ہمارا بیٹا زندہ رہے گا تو ہم اس کے یہودی بنادیں گے، چنانچہ مدینہ میں اس قسم کے بہت سے جدید الیہودیت موجود تھے، انہیں یہود میں امتداد زمانہ سے نہایت اخلاق و مہم پیدا ہو گئے تھے، ان کے امتیازی نفس

زندگی یہ تھے کہ ہر طرف بین دین کا کاروبار پھیلا رکھا تھا، اور تمام آبادی اُن کے قرضوں میں
زیر بار تھی اور چونکہ تنہا ہی صاحبِ دولت تھے اس لئے نہایت بے رحمی سے سود کی بڑی
شرعین مقرر کرتے تھے اور قرضہ کی کفالت میں لوہن کے بال بچے یہاں تک مستورات کو
رہن رکھواتے تھے کہ جب اشرف نے خود اپنے انصاری دوستوں سے یہی درخواست کی
تھی، اور مختلف طریقوں سے لوگوں کے مال اور جائیداد پر تصرف کرتے تھے،

طاہری اور حرم کی شدت سے یہ حالت تھی کہ معصوم بچوں کو دو چار روپیے کے زلیو
کے لئے پھر سے مار دلاتے تھے، دولت کی بہتات سے زنا اور بدکاری کا عام رواج تھا، اور
چونکہ زیادہ تر امرا اس کے مرکب ہوتے تھے اس لئے ان کو سزا نہیں دے سکتے تھے، ایک
 دفعہ آنحضرت ﷺ نے ایک یہودی کو دریافت فرمایا کہ کیا تمہاری شریعت میں زنا
کی سزا صرف ڈرہ مارنا ہے؟ اس نے کہا نہیں بلکہ سنگسار کرنا ہے، لیکن ہمارے شرفا میں زنا کی
کثرت ہو گئی اور جب کوئی شریف اس جرم میں پکڑا جاتا تو ہم اس کو چھوڑ دیتے تھے، البتہ عام
آدمیوں کو یہ سزا دیتے تھے، بالآخر یہ قرار پایا کہ سنگسار کرنے کی سزا ڈرہ سے بدل دی جائے تاکہ
شریف اور ذلیل سب کو یکساں سزا دی جاسکے،

اسلام دینیہ میں آیا تو یہود کو نظر آیا کہ اب اُن کا جابرانہ اور خود غرضانہ اقتدار قائم
رہ سکتا، اسلام جس قدر دوزخ و جہنم میں پھیلنا جاتا تھا اسی قدر یہودیوں کے مذہبی وقار کو

لے بخاری و مسلم ذکر قتل کعب اشرف، مسیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۱۶، کتاب الدیات، باب اذ قتل یحییٰ بن
نسی، اسباب المنزول، وادی صفحہ ۴۴، معراج و معجزہ مسلم دس و ۱۱، ذکر جرم یہود، ص ۴

جو ان کو مدتوں سے حاصل تھا، زوال ہوتا جاتا تھا، مدینہ کے مشرکین میں یہودیت جو تدریجاً پھیل رہی تھی دفعہ رک گئی، نئے نئے فتوحات کی بدولت انصار جس قدر دولت مند ہوتے جاتے تھے یہودیوں کے قرض کے شکنجوں سے آزاد ہوتے جاتے تھے، یہودیوں میں جو اخلاق بد عموماً پھیلے ہوئے تھے اور جن پر دولت مندی اور نہ ہی پیشوائی نے پردہ ڈال رکھا تھا، اب ان کا راز فاش ہونے لگا،

آنحضرت ﷺ نے اگرچہ ان سے معاہدہ کیا تھا کہ ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا، اور ان کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی، لیکن منصبِ نبوت کی حیثیت سے، ذابرم اخلاق پر وعظ اور تذکیر آپ کا فرضِ نبوت تھا، قرآن مجید میں ان کے اخلاق کی پردہ دری پر صاف صاف آیتیں نازل ہوئی تھیں،

سَمِعُوا لَكَ كَذِبًا أَكَانَ لَكَ
وَلَمْ تَكُنْ لَهُ بَشِيرًا ۚ (مائدا - ۶)

اور تو ان میں سے اکثروں کو دیکھ گیا کہ گناہ

فی الذنوب والعدوان (مائدا - ۹)

وَأَخَذَ بِهِمُ الْبُرْءَ وَقَدْ ظَنَنُوا أَنَّ

وَأَكْبَرَهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْأَنْبَاءِ

کمال خرید و کر جاتے ہیں،

ان اسباب نے تمام یہودیوں اسلام کی طرف سے سخت ناراضی پھیلا دی،

انھوں نے طرح طرح سے آنحضرت ﷺ کو اذیتیں دینی اور اسلام کے خلاف کوششیں کرنی شروع کیں لیکن آنحضرت ﷺ کو حکم تھا کہ اُن کی ہر طرح کی ایذا و سائنوں کی فریاد نہ کرے

وَلَسَنَمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آؤُتُوا إِلَيْنَا

اور اہل کتاب اور مشرکوں سے تم بہت

میں قبیلہ کرو میں اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا

سی ایذا دی جائیں (سنو گئے) اور اگر

آذی کیں نیز اَلَا وَإِنْ تَصَابِرُوا وَاسْتَعْمُوا

مہر کئے رہو اور پہیز گاری پر قائم

فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۱۵) رہو تو یہ جہت کے کام ہیں،

یہودیوں نے معمول کر لیا تھا کہ آنحضرت ﷺ سے سلام علیک نہ کرتے تو بجائے السلام علیک کے السلام علیک کہتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ تجھ کو موت آئے۔ ایک دفعہ حضرت عائشہؓ بھی موجود تھیں، انھوں نے سنا تو اُن کو سخت غصہ آیا، بے اختیار جو کہ بول اٹھیں کہ ”بکھنوا تم کو موت آئے“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زنی سے کلام نہ کرو حضرت عائشہؓ نے کہا ”آپ نے کچھ سنا بھی کہ ان لوگوں نے کیا کہا؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں، لیکن یہ کافی ہے کہ میں نے علیک کہہ دیا،

آنحضرت ﷺ صرف جاملت اور درگزر ہی پر اکتفا نہیں فرماتے تھے، اکثر صحابہ کی باتوں میں یہودیوں کے ساتھ اتفاق فرماتے اور ان کی مذہبی توقیر قائم رکھنا چاہتے تھے اہل عرب کی عادت تھی کہ بالوں میں مانگ بھاتے تھے، بخلاف اس کے یہودی بالوں کو یوں ہی چھوڑ دیتے تھے، آنحضرت ﷺ بھی یہودیوں ہی کی موافقت کرتے تھے

لے یہ واقعہ میجر بنجاری کے مستند ادواب میں مذکور ہے،

صحیح بخاری میں ہے،

وكان يحب موافقة اهل الكتاب
 اور آنحضرت ﷺ ان چیزوں میں ہیں
 فیما لہم مرفیہ شیئ (بخاری) کوئی خاص حکم الہی نہیں ہوتا تھا، اہل کتاب
 کتاب اللباس باب الفرق (ج ۸ ص ۵۶) کی موافقت پسند فرماتے تھے،
 آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشورہ کے
 دن روزہ رکھتے تھے، آپ نے بھی حکم دیا کہ لوگ عاشورہ کا روزہ رکھیں کسی یہودی کا
 جنازہ گزرتا تو آپ تعظیماً کھڑے ہو جاتے،

ایک دفعہ ایک یہودی نے حضرت موسیٰ کی فضیلت اس طرح بیان کی جس
 ظاہر ہوتا تھا کہ وہ آنحضرت ﷺ سے بھی افضل ہیں، اس پر ایک انصاری کو غصہ
 آگیا، انھوں نے اُس کو پتھر مارا، یہودی نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی آپ نے
 فرمایا مجھ کو اور پیغمبروں پر (ایسی) فضیلت نہ دو جس سے ان کا نقص لازم آئے (قیامت
 کے دن لوگ بیہوش ہو جائیں گے اور سب پہلے مجھ کو ہوش آئے گا، اس وقت میں دیکھوں
 کہ موسیٰ عرش کا پایہ تھامے کھڑے ہیں،

احکام الہی جو قرآن مجید میں نازل ہو رہے تھے، اس پر اہل کتاب کے ساتھ مدارا
 اور معاشرت کی ترغیب میں تھے،

۱۔ بخاری جلد اول صفحہ ۵۶۲ (باب ایتان الیہ والنہی ﷺ میں تدیم المدینہ) اس ۱۱۵ بخاری (ج ۱
 ص ۵۵) اس کتاب ابناؤ ۱۱۵ بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۶۸ تفسیر سورہ اعراف،

کر رہے تھے، چند یہودیوں نے اس صحبت میں جا کر جنگِ بھاش کا تذکرہ چھیڑا، یہ وہ لڑائی تھی جس میں انصار کے یہ دونوں قبیلے آپس میں لڑے تھے، اور اسی لڑائی نے اُن کی تمام قوتِ برباد کر دی تھی، اس لڑائی کے تذکرہ نے دونوں کو پرانے واقعے یاد دلائے اور دفعۂ عداوت کی دلی ہوئی آگ بجھ گئی، امن و وطن سے گذر کر تلواریں کھینچ گئیں، حسن اتفاق سے آنحضرت ﷺ کو خبر ہو گئی، آپ نے فوراً موقع پر پہنچ کر وعظ و پند سے دونوں فریق کو ٹھنڈا کیا، اس پر یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا
فِرْيَاءَ الَّذِينَ الَّذِينَ أَوْتُوا لَلْكُفْرِ
يُرِيدُوا كُفْرًا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ كَذَّبُوا
عَنْ رَبِّهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَدْرُسُونَ

منافقین کا ایک گروہ پہلے سے موجود تھا، جو اگرچہ بظاہر مسلمان ہو گیا تھا، لیکن حقیقت اسلام کا سخت دشمن تھا، اس گروہ کا سردار عبداللہ بن ابی بن سلول تھا، یہودیوں نے اس کو نہایت آسانی سے درپردہ ملایا، اور اُن کے ساتھ مل کر سازش شروع کی، اتفاقاً عبداللہ بن ابی پہلے سے بھی بنی نضیر کا حلیف اور ہم بیان تھا، قریش نے بدر سے پہلے عبداللہ بن ابی کو کھینچا کہ مسلمانوں کو نکل دو، ورنہ ہم اگر تمہارا استیصال کر دیں گے، لیکن جب اس میں کامیابی نہیں ہوئی، جس کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے تو بدر کے بعد انھوں نے یہود کو خط لکھا،

لے اصحابہ فی احوال الصحابہ للماذنی ابن حجر المستطاب فی مطبوعہ مصر جلد ۱ صفحہ ۸۸،

انکم اهل الحلقۃ والحصون تم لوگون کے پاس اسلحہ جنگ اور قلعے
وانکم تقاتلن صاحبنا او لفعلن ہین تم ہمارے حریف (محمدؐ کی اعلیٰ وسلم)
کن او کذا ولا یحول بیننا سے لڑو ورنہ ہم تمہارے ساتھ یہ کرینگے
وبین خدمنا عکس شیعہ اور یہ کوئی چیز ہم کو تمہاری عورتوں کے
کروں تک پہنچے سے روک نہ سکے گی،

ابو داؤد نے چونکہ بنو نضیر کے ذکر میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے اس لئے صرف بنو نضیر کا نام لیا ہے، ورنہ قریش کا خط عام یہود کے نام تھا اور نتیجہ بھی عام تھا، اسی بنا پر محدث حاکم نے بنو نضیر اور قینقاع دونوں کے واقعہ کو ایک ہی واقعہ خیال کیا ہے، غرض اس حالت یہ ہو گئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راتوں کو گھر سے نکلتے تھے تو یہودیوں کی وجہ سے جان کا خطرہ رہتا تھا، حضرت طلحہؓ بن برادر ایک صحابی تھے، انھوں نے انتقال کے وقت وصیت کی کہ اگر میں رات کے وقت مردن تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر نہ کرنا اس لئے کہ یہود کی طرف سے ڈر ہے، ایسا نہ ہو کہ میری وجہ سے آپ پر حادثہ گذر جائے، چنانچہ قنظل ابن حجر نے اصحاب بن ابو داؤد وغیرہ کی سند سے پورا واقعہ نقل کیا ہے،

سؤال ۲۷۰ بدر کی فتح نے یہود کو زیادہ اندیشہ ناک کر دیا، ان کو علانیہ نظر غزوہ بنی قینقاع آیا کہ اسلام اب ایک طاقت بنا جاتا ہے اور چونکہ قبائل یہود میں سب سے زیادہ جری اور بہادر قینقاع تھے، اس لئے سب سے پہلے انہی نے اعلان جنگ کی

لے سنن ابی داؤد، ذکر نضیر کتاب التاج والامارہ، اس لئے دیکھو اصحابہ ترجمہ طبرن برائے طبقات ابن سعد، ج ۱، ق ۱، ص ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵،

جرات کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو معاہدہ کیا تھا، سب سے پہلے انہی نے اس کی ہمدگنی کی، ابن ہشام و طبری نے ابن اسحاق کی روایت سے عاصم بن قنَادۃ انصاری کی روایت نقل کی ہے،

اَنَا بَنِي قَيْنَقَاعَ كَانُوا اَوَّلَ يَهُودٍ
بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے ہا
نقضوا ما بيني وبين رسول الله
معاہدہ کو جو ان میں اور آنحضرت صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و حارث بن ابی عامر
علیکم السلام میں تھا توڑ ڈالا، اور ہمد اور
بدیر واحد، اُحد کے درمیانی زمانہ میں مسلمانوں سے

ابن سعد نے غزوہ بنو قینقاع کے ذکر میں لکھا ہے،

فلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ بَدْرٍ اُظْهَرَ اَحْمَدُ
وَالْمَرْءُ وَالْبَغْيُ وَالْحَسَدُ وَنَبَذَ وَالْحَقْدُ
واقعة بدر میں یہودیوں نے شورش اور حسد ظاہر کیا اور حمد کو توڑ دیا،

ایک اتفاقیہ سبب پیش آیا جس نے اس آگ کو اور بھڑکا دیا، ایک انصاری دکی بیوی (مدینہ کے بازار میں ایک یہودی کی دکان میں) نقاب پوش آئین (یہودیوں نے اُن کی بے حرمتی کی، ایک مسلمان یہ دیکھ کر غیرت سے بیتاب ہو گیا اور اس نے یہودی کو مار مار کر یہودیوں نے مسلمان کو قتل کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو اُن کے پاس تشریف لے گئے، اور فرمایا کہ خدا سے ڈرو، ایسا نہ ہو تم پر بھی ہمد والوں کی طرح عذاب آئے، بٹوے کہ تم قریش نہیں، ہم سے معاملہ پڑے گا تو ہم دکھا دیں گے کہ لڑائی اس کا نام ہے، چونکہ ان کی طرف سے نقصِ عہد اور اعلانِ جنگ ہو گیا تھا مجبور ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑائی کی، وہ قلعہ بند ہوئے، پندرہ دن تک محاصرہ رہا، بالآخر اس پر راہی ہو

کہ رسول اللہ ﷺ جو فیصلہ کریں گے، اُن کو منظور ہوگا۔ عبداللہ بن ابی ان کا حلیف تھا، اس نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ وہ جلاوطن کر دیئے جائیں، غرض وہ اذیتیں جو شام کے علاقہ میں ہے، جلاوطن کر دیئے گئے، یہ سات سو شخص تھے جن میں تین سو زردہ پوش تھے، یہ سوال ۲ کا واقعہ ہے،

قتل کعب بن اشرف | یہودیوں میں کعب بن اشرف ایک مشہور شاعر تھا، اس کے پاس بیچ الاول ۱۰۰ اشرف نے جو قبیلہ طے سے تھا، مدینہ میں بنو نضیر کا حلیف ہو کر اُس

عنوت اور اعتبار پیدا کیا، کہ ابورافع ابن ابی ایحق جو یہود کا مقتدہ اور ناجرا لجازہ میں کا خطا تھا، اُس کی لڑائی سے شادی کی، کعبت اس کے بطن سے پیدا ہوا، اس دو طرفہ رشتہ داری کی بنا پر کعب یہود اور عرب سے برابر کا تعلق رکھتا تھا، اور شاعری کی وجہ سے قوم پر اُس کا عام اثر تھا، رفتہ رفتہ دو ملتہدی کی وجہ سے تمام یہودیوں میں عرب کا رئیس بن گیا، یہودی علماء اور پیشوایان مذہب کی تنخواہیں مقرر کیں، آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے، اور علمائے یہود اس سے ماہورین لینے آئے تو اُس نے اُن لوگوں سے آنحضرت ﷺ کے متعلق رائے دریافت کی، اور جب اپنا ہتھیال بنالیا تب اُن کے مقررہ روزینے جاری کئے،

۱۔ عام ابابیر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اُن کو قتل کر دینا چاہتے تھے، عبداللہ ابن ابی کے اصرار سے مجبور ہو گئے، لیکن ابن ابی داؤد میں جس طرح یہ واقعہ مذکور ہے، اس سے اس قیاس کی غلطی ثابت ہوتی ہے ۲۔ صحیح بخاری باب قتل انہم المشرك ۳۔ انہیں صفحہ ۴۷۴ سے زرقانی (ج ۲ ص ۹) بہ حوالہ ابن اسحاق وغیرہ،

اسکو اسلام سخت عداوت تھی، بدر کی لڑائی میں سردارانِ قریش مارے گئے، تو اُس کو نہایت صدمہ ہوا، تعزیت کے لئے مکہ گیا، کشتگانِ بدر کے پُرور و مرثیے جن میں انتقام کی ترغیب تھی، لوگوں کو جمع کر کے نہایت درد سے پڑھتا اور روتا اور رلاتا تھا، ابنِ ہشام نے ان واقعات کے ساتھ اشعار بھی نقل کئے ہیں، اگرچہ اس قسم کے اشعار اکثر مصنوعی ہیں، تاہم جہاں تک اس زمانہ کی زبان معلوم ہوتی ہے ہم ایک دو شعر نقل کرتے ہیں

طخت رجا بدیر لہ هلك اهلہ بجب بدر کی کچی نے اہل بدر کو پسِ والا،
ولمثل بدر متھل وتدع بدر جیسے واقعات کے لئے روٹنا پٹینا چاہئے،
کہ قد اصابہ من ابیض جلا کتنے شریف سپید و بارون چہرے جن کے
ذی بھجۃ راوی الیہ الضیاع بیان اہل حاجت پناہ دیتے تھے مار گئے

مدینہ میں واپس آیا تو آنحضرت ﷺ کی جو میں اشعار کہنا، اور لوگوں کو آنحضرت ﷺ کے برخلاف براگنہ کرنا شروع کیا،

عرب میں شاعری کا وہ اثر تھا جو آج یورپ میں بڑے بڑے علمی مدبروں کی پرچوسِ تقریروں اور نامور اخبارات کی تحریروں کا ہوتا ہے، تنہا ایک شاعر قبیلہ کے قبیلہ میں شعر کے اثر سے آگ لگا دیتا تھا،

ابو داؤد میں ہے، دکانِ کعب بن الاشرف بنجر النبی ﷺ و یحرض علیہ کفار قریش، ابو داؤد جلد دوم باب کیست کان، الخراج ابو داؤد کتاب الخراج والا مارد) اس ابنِ سعد میں ہے کان رجلا شاعر یحجی و یحض علیہ (تفسیر ابن جریر طبرک) ج ۵ صفحہ ۷۷ میں ہے، ان کعب بن شرف، الخلق الی المشرکین من کفار قریش فاستجابوا لہ علی النبی ﷺ و امرہ ان یخزوا) سن

ایک روایت میں ہے کہ مکہ میں چالیس آدمی لے کر گیا، وہاں ابوسفیان سے ملا، اور اس کو بدر کے انتقام پر پراگٹھ کیا، اور ابوسفیان سب کو لے کر حرم میں آیا، اس نے حرم کا پردہ تمام کر معاہدہ کیا کہ بدر کا انتقام لیں گے،

اس پر اکتفا نہ کر کے قصد کیا کہ چپکے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرادے، علامہ یعقوبی اپنی تاریخ میں بنو نضیر کے واقعہ میں لکھتے ہیں،

کعب بن الاشرف الیہ ہودی الذی کعب بن اشرف ہودی جس نے آنحضرت
الادان یمکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکے میں قتل کر دینا چاہا،

اس روایت کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لے (ذکر کعب اشرف) میں عکرمہ کی سند سے نقل کی ہے کہ کعب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت میں بلایا اور لوگوں کو متعین کر دیا، کہ جب آپ تشریف لائیں تو دھوکے سے آپ کو ہلاک کر دیں، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند میں ضعت ہے، لیکن جب قرآن اور دیگر شواہد موجود ہیں تو یہ ضعت رفع ہو جاتا ہے،

فتنہ انگیزی کا زیادہ اندیشہ ہوا تو آپ نے بعض صحابہ سے شکایت کی اور آپ کی مرضی حضرت محمد بن مسلمہ نے بشورہ رؤسائے اوسن جا کر اس کو ربیع الاول ۳۳ھ میں قتل کر دیا، اباب روایت نے لکھا ہے کہ حضرت محمد بن مسلمہ نے آپ کی خدمت میں یہ بھی عرض کیا تھا کہ ہم کو کچھ کہنے کی اجازت دی جائے، اباب سیر نے اس کے معنی یہ لگاے ہیں کہ انھوں نے

لے تیس مہو، ۵۱ غائبیہ دہی پہلا واقعہ، ابن خیس نے اس کے متعلق مزید تفصیل بیان کی جو ۲۵۰ھ میں
تہ ابن سعد، مختاری صفحہ ۱۲۱

جہوت باتیں کہنے کی اجازت مانگی اور آنحضرت ﷺ نے اجازت دیدی کیونکہ آنحضرت
خدا علیہ السلام یعنی طرائی میں دھوکا دینا جائز ہے لیکن بخاری کی روایت میں صرف یہ لفظ ہے،
فاذن لی ان اقول، ہم کو اجازت دی جائے کہ ہم گفتگو کریں

اس سے غلط گوئی کی اجازت کہاں نکلتی ہے؟ (لیکن جو گفتگو ہوئی اُس سے کعب اور عمو ہارون
کے اخلاق اور دلی خیالات کا پتہ چلتا ہے، حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا ہم نے محمد ﷺ
کو پناہ دے کر تمام عرب کو اپنا دشمن بنایا، اور ہم سے بار بار صدقہ مانگا جاتا ہے اب تمہیں
کچھ رکھ کر قرض لینا ہے، کعب نے کہا تم خود محمد ﷺ سے اکٹا جاؤ گے، اچھا قرض کئے
اپنی بیویوں کو رہن رکھو، محمد بن مسلمہ نے کہا تمہارے اس حسن و جمال کے سبب ہم کو اپنی
بیویوں پر وفا داری کا یقین نہیں، اس نے کہا اچھا اپنے بچوں کو گرور رکھو، انھوں نے کہا
اس سے تو تمام عرب میں ہماری بدنامی ہوگی، ہم اپنے ہتھیار گرور رکھیں گے، اور تم جانتے ہو
آجکل ان کی عیسیٰ ضرورت ہے؟)

صحیح بخاری میں جو روایت ہے اس میں قتل کا واقعہ اس طرح منقول ہے کہ ان لوگو
نے دوستانہ طریقہ سے اس کو گھر سے باہر بلایا، پھر بال سو گھنٹے کے بہانہ سے اس کی چوٹی کپڑی
اور قتل کر ڈالا، لیکن روایت میں یہ مذکور نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان باتوں کی اجازت
دی تھی، اس وقت تک عرب میں ان طریقوں سے قتل کرنا معیوب بات نہ تھی، آگے
چل کر نہایت مفصل طور سے ایک مستقل عنوان میں یہ بحث آئے گی کہ آنحضرت ﷺ
نے کس طرح تدبیر کے ساتھ عرب کے ان طریقوں کی اصلاح کی،

غزوہ بنو نضیر
ربیع الاول ۳۳ھ

حضرت عمر بن امیہ نے قبیلہ عامر کے (جو) دو آدمی قتل کر دیئے تھے اور جن کو

خونہا اس تک واجب الادا تھا، اور جس کا ایک حصہ معاہدہ کر رہے

یہودی بنی نضیر پر واجب الادا تھا، اس کے مطالبہ کے لئے آنحضرت ﷺ بنو نضیر کے پاس

تشریف لے گئے، انھوں نے قبول کیا، لیکن درپردہ یہ سازش کی کہ ایک شخص چپکے سے بالافانہ

پرچہ لے کر آنحضرت ﷺ پر پتھر گرا دے، اتفاق سے اُس وقت آپ بالافانہ کی دیوار

کے سایہ میں کھڑے تھے، عمرو بن جاش ایک یہودی اس ارادہ سے کوٹھے پر چڑھا، آپ کو

اس کے ارادہ کا حال معلوم ہو گیا، اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے،

اور گزر چکا ہے کہ قریش نے بنو نضیر کو کہلا بھیجا تھا کہ محمد (ﷺ) کو قتل کر دو ورنہ

ہم خود آکر تمہارا بھی استیصال کر دیں گے، بنو نضیر پہلے سے اسلام کے دشمن تھے قریش کے پیغام

نے ان کو اور زیادہ آمادہ کیا، بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ تین

آدمیوں کو لے کر آئیں، ہم بھی اپنے اجارے کو آئیں گے، آپ کا کلام سن کر اگر ہمارے اجازت کی

تصدیق کریں گے تو ہم کو بھی کچھ عذر نہ ہوگا، چونکہ وہ بنا دت کی تیاری کر چکے تھے، آپ نے

(لے بنو نضیر سے آنحضرت ﷺ نے دیت کے متعلق جو گفتگو فرمائی اس کی دو تشریحیں کی گئی ہیں، ایک تشریح تو وہ جو حربہ

مصفت نے اختیار فرمایا ہے، دوسری تشریح یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر سے جو گفتگو فرمائی تھی اس کا اصل یہ ہے

کہ قبیلہ عامر کو دیت کس طرح ادا کی جائے اور ان کے یہاں دیت کا دستور کیا ہے، بنی نضیر اور قبیلہ عامر کے باہم تعلقات آج

تھے اس لئے ان سے اس مسئلہ میں گفتگو قرین قیاس بھی ہے، (سیرۃ حلبیہ ج ۲ ص ۲۷۳) اس مسئلہ یہ روایت ابن شہام

وغیرہ میں مذکور ہے، زرقانی نے موسیٰ بن عقبہ کی منازعی سے جو عجیب ترین منازعی ہے، یہ عبارت نقل کی ہے، وکانوا اقل دینا
انی قریش فی قتالہ ﷺ فخصمہم علی القتال وذلہم علی العوقۃ (زرقانی صفحہ ۹۳ ج ۲) یعنی ان لوگوں نے قریش

سے درپردہ سازش کر کے ان کو آمادہ جنگ کیا اور ان کو مخفی موقع بتائے،

کہلا بھیجا کہ جب تک تم ایک معاہدہ نہ لکھو میں تم پر عطا و نین کر سکتا، لیکن وہ اس پر راضی نہ ہوئے، آپؐ یہودی قرظہ کے پاس تشریف لے گئے، اور ان سے تجدید معاہدہ کی درخواست کی، انھوں نے تعمیل کی، بنو نضیر کے لئے یہ نظیر موجود تھی کہ ان کے برادران دینی نے معاہدہ لکھ دیا ہے، لیکن وہ کسی طرح معاہدہ کرنے پر راضی نہ ہوئے، بالآخر انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر آئیں، ہم بھی تین عالم ساتھ لے کر آتے ہیں، یہ علماء اگر آپ پر ایمان لائیں گے تو ہم بھی لائیں گے، آپ نے منظور فرمایا، لیکن راہ میں آپ کو ایک صحیحہ ذریعہ سے معلوم ہوا کہ یہود تلواریں باندھ کر تیار ہیں کہ جب آپ تشریف لائیں تو آپ کو قتل کر دیں،

بنو نضیر کی سرکشی کے مختلف اسباب تھے، وہ نہایت مضبوط قلعوں میں پناہ گز تھے، جن کا فتح کرنا آسان نہ تھا، اس کے ساتھ عبداللہ بن ابی نے کہلا بھیجا تھا کہ تم اطمینان نہ کرنا، بنو قرظہ تمہارا ساتھ دین گے، اور میں دو ہزار آدمی لے کر تمہاری اعانت کو آؤں گا، قرآن مجید میں ہے،

اَلَمْ يَدْرِ اِلٰى الَّذِيْنَ نَافِقُوْا يَتَوَلَّوْا ۚ
 تَمَّ نَ دَكِيْهًا ۚ اِنَّمَا فِىْ اٰيٰتِ كَافِرٍ مَّجِيْئُوْنَ

لے یہ تمام تفصیل سنن ابی داؤد (خبر النضیر کتاب الخراج والامارہ ص ۸) میں ہو تعجب ہو کہ اباب سیرت ابو داؤد کی اس روایت سے بالکل بے خبر ہیں، لے فتح الباری واقعہ بنو نضیر جلد سابع صفحہ ۲۵، فتح الباری میں یہ روایت ابن مردویہ سے نقل کی ہے، اور لکھا ہو کہ اس کی سند صحیح ہے، صحیح بخاری سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنو نضیر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس قسم کی خیاری کارادہ کیا تھا، بخاری میں ترجمہ اباب یہ ہے باب حدیث بنی النضیر و عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایہم فی دیتہ الرحلین و ما ارادوا من الذخیر برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم،

لَا تَخْوَٰنُهُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ
 اَهْلِ الْكِتٰبِ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْهُم مِّنْ
 مَّعْكُمُ وَلَا يَخِیْجُ فِیْكُمْ اَحَدًا اَبَدًا
 وَ اِنْ قَوْلُكُمْ لَنْ تَصْرَحْ بِكُمْ (سورہ بقرہ - ۲۰)
 تمہاری مدد کو آئیں گے،

لیکن بنو نضیر کے تمام خیالات غلط تھے، بنو قریظہ نے ان کا ساتھ نہیں دیا، اور منافق علامہ اسلام
 کے مقابلہ میں آئیں سکتے تھے،

آنحضرت ﷺ نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا، قلعہ کے گرد جو ان کے
 تختستان تھے ان کے چند درخت کٹوا دیئے، سیلی نے روضہ الانف میں لکھا ہے کہ سب
 تختستان نہیں کاٹا گیا، بلکہ صرف لینتہ جو ایک خاص قسم کی کھجور ہے، اور عرب کی عام غذا
 نہیں ہے اس کے درخت کٹوا دیئے گئے تھے، قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے،

مَا فَطَعْنٰ مِنْ يَّتِيْنِهٖ اَوْ تَرْكُمُوْهَا
 قَائِمَةً عَلٰی اُصُوْلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ
 دَبِحْنٰهَا الْفٰسِقِيْنَ، (سورہ بقرہ - ۱۱)
 تم نے لینتہ کے درخت کٹولے اور جس قدر
 قائم رہنے دیئے سب خدا کے حکم سے تھے،

ممکن ہے کہ درختوں کے جھنڈ سے کمین گاہ کا کام لیا جاتا ہو اس لئے وہ صاف کرا دیئے
 گئے کہ محاصرہ میں کوئی پتھر شامل نہ ہو،

(لے مسند کے اس خیال کی تائید سے بھی جوتی ہو کہ امام احمد کے نزدیک درخت وغیرہ میدان جنگ میں اسی وقت
 کاٹے جاتے ہیں جبکہ وہ سب غیر مباحہ کا رز ہو، محمد بن نے امام احمد کا یہ قول اسی واقعہ کے ضمن میں لکھا ہے نیز اس موقع پر یہ بھی
 لکھا ہے کہ اسحاق کا قول یہ کہ اگر دشمن درختوں (کے آؤ) میں ہر تو ان میں آگ لگا دینا سنت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ان کے
 کے نزدیک اس موقع پر درخت کا کٹنا جنگی ضرورت کا اور فتنہ فتنہ، عمدہ انقاری ہے، ص ۱۹۱) "س"

۵

غزوہٴ مریض، واقعہٴ افک، وغزوہٴ احزاب

قریش اور یہود کی متفقہ سازش نے اب مکہ سے یکر مدینہ تک آگ لگا دی، جس قدر قبائل تھے سب نے مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دیں، سب سے پہلے انصار اور ثعلبہ نے یہ ارادہ کیا، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو گئی، ارحرم مشہ کو آپ مدینہ سے چار سو صحابہ کو لے کر نکلے، اور ذات الرقاع تک تشریف لے گئے، لیکن آپ کی آمد سن کر وہ پہاڑوں میں بھاگ گئے،

ربیع الاول ۳ھ میں یہ خبر آئی کہ دو مہاجرین کفار کی ایک عظیم الشان فوج جمع ہو رہی ہے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک ہزار کی جمیعت لے کر مدینہ سے نکلے، ان کو خبر ہوئی تو وہ بھاگ گئے،

غزوہٴ مریض، یا خرازمہ ایک قبیلہ تھا جو قریش کا حلیف اور ہم عہد تھا، قریش کو ایک زمانہ میں یہ خیال آیا کہ ہم ابراہیم کی نسل سے ہیں، اس لئے ہم کو اور بنو

بنو مطلق
شبان

لے ابن سعد غزوہٴ ذات الرقاع صفحہ ۴۳ (مگر بخاری سے ظاہر ہوتا ہے کہ غزوہٴ ذات الرقاع خندق کے بعد واقع ہوا، صلوة الخوف سب سے پہلے اسی غزوہ میں ادا کی گئی) (لے ابن اسحاق نے جس کی پیروی طبری اور ابن کثیر نے کی ہے، اس غزوہ کو ستمین ذکر کیا ہے، موسیٰ بن عقبہ کی روایت ہے کہ ستمین واقع ہوا، امام بخاری نے بھی

ہر باب میں مقرر ہونا چاہئے، حج کا ایک ہزار کن عرفات کے میدان میں قیام کرنا ہی لیکن چونکہ یہ میدان حرم کی حدود سے باہر ہے، قریش نے یہ قاعدہ قرار دیا کہ لوگ عرفات جائیں لیکن ہم کو عرفات کے بجائے مزدلفہ میں ٹھہرنا چاہئے، جو حدود حرم کے اندر ہے، اسی قسم کی اولاد میں بائیں قائم کریں، ان خاص کی بنا پر اپنا لقب احس رکھا، لیکن اس قدر فیاضی کی کہ جو لوگ ان پابندیوں کو قبول کر لیتے تھے ان کو بھی یہ لقب دیدیتے، اور ان سے رشتہ ناتہ کرتے تھے، قبیلہ خزاعہ کو بھی یہ شرف عطا کیا تھا،

خزاعہ کا ایک خاندان بنو المصطلق کہلاتا تھا، وہ مقام مریح میں جو مدینہ منورہ سے ۹ منزل ہے، آباد تھا، اس خاندان کا رئیس عمارت بن ابی ضرار تھا، اُس نے قریش کے اشخاص سے یا خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں، آنحضرت ﷺ کو یہ خبر ہوئی تو مزید تحقیقات کے لئے حضرت زید بن حنیب کو بھیجا، انھوں نے واپس آکر خبر کی تصدیق کی، آپ نے صحابہ کو تیاری کا حکم دیا، ۲۰ رشتہ بان کو فوجیں مدینہ سے روانہ ہوئیں، مریح میں خبر پہنچی تو عمارت کی حیثیت منتشر ہو گئی، اور وہ خود بھی کسی طرف نکل گیا، لیکن مریح میں جو لوگ آباد تھے، انھوں نے صف آرائی کی اور دیر تک جم کر تیر بوساتے رہے، مسلمانوں نے دفعہ ایک ساتھ حملہ کیا تو ان کے پانوں اکھڑ گئے، دھڑا آدمی مارے گئے، اور باقی گرتا ہو گئے، جن کی تعداد تقریباً ۶۰۰ سو تھی، غنیمت میں دو ہزار اونٹ اور پانچزار بکریاں آئیں، یہ ابن سعد کی روایت ہے، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت ﷺ

لے یہ واقعات ابن ہشام نے تفصیل سے لکھے ہیں (۷۷۰ جلد اول) لے باب التثانی کتاب الجہاد والسیار،

کر دیا، عبداللہ بن ابی جریس المنافقین تھا، اس کو موقع ہاتھ آیا، انصار سے مخاطب ہو کر کہا
 ”تم نے یہ بلا خود مول لی، ہمارے کو تم نے بلا کر تباہ کر دیا کہ اب وہ خود تم سے برابر کا مقابلہ
 کرتے ہیں، اب بھی ہاتھ سے نہیں گیا ہے، تم دستگیری سے ہاتھ اٹھاؤ تو وہ خود یہاں سے
 نکل جائیں گے۔“

یہ واقعہ لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے آکر کہا، حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، غصہ
 سے بیتاب ہو گئے اور عرض کی کہ کسی کو ارشاد ہو اس منافق کی گردن اڑا دے، آپؐ نے
 فرمایا کہ کیا تم یہ چرچا پسند کرتے ہو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں؟
 یہ عجیب بات ہو کہ عبداللہ بن ابی جس درجہ کا منافق اور دشمن اسلام تھا، اس کے
 صاحبزادے کہ ان کا نام بھی عبداللہ تھا، اسی قدر اسلام کے جان نثار تھے، آنحضرت ﷺ
 کی نابریٰ کی بنا پر یہ خبر پھیل گئی تھی کہ آپؐ عبداللہ بن ابی کے قتل کا حکم دینے والے ہیں،
 یہ سن کر وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ دنیا جانتی ہے کہ میں باپ کا قتل
 خدمت گزار ہوں، لیکن اگر یہ مرضی ہے تو مجھی کو حکم ہو میں ابھی اس کا سر کاٹ لاتا ہوں،
 ایسا نہ ہو کہ آپؐ کسی اور کو حکم دیں اور میں غیرت و محبت کے جوش میں آکر قاتل کو قتل
 کر دوں، آپؐ نے اطمینان دلایا کہ قتل کی بجائے میں اس پر مہربانی کروں گا، یہ ارشاد
 اس طرح پورا ہوا کہ جب وہ مرا تو کفن کے لئے آپؐ نے خود پیراہن مبارک عنایت فرمائی،

۱۵ دیکھو صحیح بخاری صفحہ ۷۸ ۱۵ یہ تمام واقعات نہایت تفصیل سے ابن سعد اور طبری نے لکھے ہیں
 اور صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں بھی نہ کرہیں،

جنازہ کی نماز پڑھائی، حضرت عمرؓ نے دامن تمام لیا کہ منافق کے جنازہ کو نماز پڑتے ہیں، لیکن دریا سے کرم کا بہاؤ کو کن روک سکتا تھا۔

حضرت جویریہؓ کا واقعہ! لڑائی میں جو لوگ گرفتار ہوئے، ان میں حضرت جویریہؓ بھی تھیں، جو حارث بن ابی مسرار کی بیٹی تھیں، ابن اسحاق کی روایت ہے، جو بعض حدیث کی کتابوں میں بھی ہے کہ تمام اسیران جنگ لوٹتی علام بنا کر تقسیم کر دیئے گئے، حضرت جویریہؓ حضرت ثابتؓ بن قیس کے حصہ میں آئیں، انھوں نے حضرت ثابتؓ سے درخواست کی کہ مکاتبت کر لو، یعنی مجھ سے کچھ روپیہ لے کر چھوڑ دو۔ حضرت ثابتؓ نے منظور کیا، حضرت جویریہؓ کے پاس روپیہ نہ تھا، چاہا کہ لوگوں سے چندہ مانگ کر یہ رقم ادا کر دیں، آنحضرت ﷺ کے پاس بھی آئیں، حضرت عائشہؓ بھی وہاں موجود تھیں،

ابن اسحاق نے حضرت عائشہؓ کی زبانی روایت کی ہے جو یقیناً ان کی ذاتی راستے کہ چونکہ حضرت جویریہؓ یہ نہایت شیریں ادا تھیں، میں نے ان کو آنحضرت ﷺ کے پاس جاتے دیکھا تو سمجھی کہ آنحضرت ﷺ پر بھی ان کے حسن و جمال کا وہی اثر ہوگا جو مجھ پر ہوا، غرض وہ آنحضرت ﷺ کے پاس گئیں، آپؐ نے فرمایا اگر اس سے بہتر بتاؤ تمہارے ساتھ کیا جائے تو قبول کر دو گی، انھوں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا تمہارا طرف سے میں روپیہ ادا کر دوں اور تم کو اپنی زوجیت میں لے لوں، حضرت جویریہؓ نے کہا میں نے منظور کیا، آپؐ نے تمہارا وہ تمام رقم ادا کر دی، اور ان سے شادی کر لی۔

یہ ابن اسحاق کی روایت ہے جو ابن ہشام اور ابو داؤد، دونوں میں موجود ہے،

لیکن دوسرے طریق روایت میں اس سے زیادہ واضح بیان مذکور ہے،

اہل واقعہ یہ ہے کہ حضرت جویریہؓ کا باپ (حارث) رئیس عرب تھا، حضرت جویریہؓ جب گرفتار ہوئیں تو حادثہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا، اور کہا کہ میری بیٹی کیزنیں بن سکتی، میری شان اس سے بالاتر ہے، آپ اُس کو آزاد کر دیں، آپ نے فرمایا کہ کیا یہ بہتر نہ ہوگا کہ خود جویریہؓ کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے، حارث نے جا کر جویریہؓ سے کہا کہ محمدؐ نے تیری مرضی پر رکھا، دیکھنا مجھ کو رسوا نہ کرنا، انھوں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہنا پسند کرتی ہوں، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اُن سے شادی کر لی، یہ روایت حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں، ابن مندو سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے، ابن سعد میں بھی یہ روایت مذکور ہے، ابن سعد نے طبقات میں یہ روایت بھی کی، جو کہ حضرت جویریہؓ کے والد نے اُن کا زہد یہ ادا کیا، اور جب وہ آزاد ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ نے اُن سے نکاح کیا،

حضرت جویریہؓ سے جب آپ نے نکاح کیا تو تمام امیران جنگ جو اہل فوج کے حصّہ میں آگئے تھے وقفہ رہا کر دیئے گئے، فوج نے کہا کہ جس خاندان میں رسول اللہ ﷺ نے شادی کر لی وہ غلام نہیں ہو سکتا،

واقعہ انک | واقعہ انک یعنی حضرت عائشہؓ پر منافقین نے جو ہمت لگائی تھی، وہ اسی لڑائی سے واپسی میں پیش آیا تھا، احادیث اور سیر کی کتابوں میں اس واقعہ کو نہایت تفصیل سے

نقل کیا ہے، لیکن جس واقعہ کی نسبت قرآن مجید میں صاف مذکور ہے، کہ سننے کے ساتھ لوگوں نے یہ کیوں نہیں کہا کہ بالکل اقرار ہے۔ اس کو تفصیل کے ساتھ لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں، البتہ اس واقعہ سے یہ اندازہ کرنا چاہئے کہ محض جھوٹ اور یہودہ خبر بھی کس طرح پھیل جاتی ہے، یہ خبر اصل میں منافقین نے مشہور کی تھی، لیکن بعض مسلمان بھی دھوکے میں آ گئے جن کو تمت لگانے کی سزا دی گئی، جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے،

آجکل کے عیسائی مودخون نے بھی قدیم منافقوں کی طرح اس واقعہ کو اس جوش و سرشت لکھا ہے کہ خود بخود ان کے قلم میں روانی آگئی ہے، لیکن ہم ان سے توقع بھی ہی کر سکتے تھے، یہ تمام لڑائیاں اُس عام جنگ کا پیش خیمہ تھیں جو تمام عرب اور یہود و منافق قوت سے کرنا چاہتے تھے اور جس کو جنگِ احزاب کہتے ہیں،

بنو نصیر مدینہ سے نکل کر خیبر پہنچے تو انھوں نے ایک نہایت عظیم الشان سازش شروع کی، ان کے رؤساء میں سے سلام بن ابی الحقیق، جیحی بن اخطب، کنانہ بن الربیع وغیرہ کو مضمحلہ کئے اور قریش سے مل کر کہا اگر ہمارا ساتھ دو تو اسلام کا

غزوۂ احزاب
یعنی تمام عرب کی متحدہ جنگ
ذو قعدہ ۳ء

طے فرمایا جس پر کان الہی جو غزوۂ رسول اللہ الحند تھا قیما قیل، ماکان من اجلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی النصیر مخرج دیا دھورج ۳۰ قعدہ ۳ء (۱) منازہ کی سبب زیادہ معبر کتاب منازہ مولیٰ بن عقبہ بن جحش ابن جحر نے فتح ابی ہادی رجب ۳ء غزوۂ احزاب کے ذکر میں اس کی یہ عبارت نقل کی ہے، خروج جیحی بن اخطب بعد قتل بنی النضیر الی مکتہ یخرج من قریش علی حرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخرج کنانہ بن الربیع بن ابی الحقیق یسی فی بنی عطفان وبعثہم علی قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان یقتل نصف تہذیب فاجاب عیینہ بن حصین بن حذیفہ بن بدر الغناری انی ذلک وکتبوا الی حلفائہم من بنی اسد فاقبل الیہم طلحہ بن خویلد فین اطاعہ الخ،

استیصال کر دیا جاسکتا ہے۔ قریش اس کے لئے ہمیشہ تیار تھے، قریش کو آمادہ کر کے یہ لوگ قبیلہ عطفان کے پاس گئے اور ان کو لایچ دیا کہ خیبر کا نصف محل ان کو ہمیشہ دیا کریں گے (اور یہ پہلے سے بھی تیار تھے، قصہ غزوہ موتہ میں یاد ہوگا کہ عامر بن ابی عطفان نے اسی عطفان حملہ کی دھکی دٹی تھی، اس لئے یہ فوراً تیار ہو گئے) بنو اسد عطفان کے حلیف تھے، عطفان نے ان کو کچھ بھیجا کہ تم بھی فوجیں لے کر آؤ، قبیلہ بنو سلیم سے قریش کی قرابت تھی، اس تعلق سے انھوں نے بھی ساتھ دیا، بنو سعد کا قبیلہ میموہ کا حلیف تھا، اس بنا پر میموہ نے ان کو بھی آمادہ کیا، غرض تمام قبائل عرب سے لشکر گران تیار ہو کر مدینہ کی طرف بڑھا، فتح الباقی میں تصریح ہے کہ ان کی تعداد (دس ہزار) تھی؛

یہ لشکر تین مستقل فوجوں میں تقسیم (تھا) عطفان کی فوجیں عیینہ بن حصین فزاری کی کمان میں تھیں جو عرب کا مشہور سردار تھا، بنو اسد طلحہ کی افسری میں تھے، اور ابوسفیان (بن حرب) سپہ سالار کل تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبریں سنیں تو صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی ایرانی ہونے کی وجہ سے خندق کے طریقہ سے واقف تھے، انھوں نے اسے دی کہ کھلے میدان میں

لے صحیح بخاری غزوہ الریح (۱) طبقات ابن سعد ج ۱، رقم اول ۱۷۱، و فتح الباقی ج ۱، ص ۳۱، "س"
 (۲) طبقات ابن سعد ج ۱، رقم اول ۱۷۲، "س" (۳) انھوں نے یہ تفصیل پورے لشکر کی نہیں، بلکہ بعض نے صرف مشہور قبائل کے فوجی افسروں کا تذکرہ کر دیا، اس سلسلہ میں مورخین نے دوسرے قبائل کے فوجی افسروں کے نام بھی بتائے ہیں، چنانچہ بنو سلیم سفیان بن عبد شمس کی افسری میں تھے، قبیلہ اشجہ کا سردار مسعود بن رخیلہ تھا، بنو قریظہ عمارت بن عوف کے تحت تھے، عمارت اور طلحہ مد کو سلمان ہو گئے تھے ذوقانی ج ۲، ص ۱۷۱، طبقات ابن سعد ج ۱، رقم اول ۱۷۳، "س"
 (۴) طبقات ابن سعد ج ۱، رقم اول ۱۷۴، "س"

نخل کو مقابلہ کرنا مصلحت نہیں، ایک محفوظ مقام میں لشکر جمع کیا جائے اور گرد خندق کھود لی جائے
خندق دراصل فارسی کلمہ کا عربی ہے جس کے معنی کھودے گئے ہیں، کاف، خ، سے اور ہاؤں
کاف سے بدل گئی ہے، جس طرح پیادہ سے بیدق ہو گیا ہے،

تمام لوگوں نے اس رائے کو پسند کیا، اور خندق کھودنے کے آلات دیتا کئے گئے،
مدینہ میں تین جانب مکانات اور نخلستان کا سلسلہ تھا، جو شہرِ نبیہ کا کام دیتا تھا، حضرت
شامی رُخ کھلا ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے تین ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے باہر نخل کر اسی
مقام میں خندق کی تیاریاں شروع کیں، یہ ذوقِ قدس کی تاریخ تھی،
آنحضرت ﷺ نے حدودِ خود قائم کئے، داغ بیل ڈال کر دس دن آدمیوں پر
دس دن گز دین تقسیم کی، خندق کا عمق پانچ گز رکھا گیا، بیس دن میں ۳ ہزار تبرک ہاتھوں سے
انجام پائی،

یاد ہو گا کہ جب مسجدِ نبوی بن رہی تھی تو سرورِ دو جہاںؐ مزدوروں کی صورت میں تھے،
آج بھی وہی عبرت انگیز منظر ہے، جاڑے کی راتیں، تین تین دن کا فاقہ ہے، مہاجرین اور
انصار اپنی پٹھانوں پر مٹی لاد لاد کر پھینکتے ہیں، اور جوشِ محبت میں ہم آواز ہو کر کہتے ہیں،

غنی الذی بایعوا محمدًا علی الجہاد ما بقینا ابدًا

سرورِ عالم ﷺ بھی مٹی پھینک رہے ہیں، انکم مبارک پر گرد آٹ گئی ہے، اسی حالت میں
یہ دجزل زبان پر ہے،

واللہ لولا اللہ ما اھدینا ولا تصدقنا ولا صلینا

فَاَنْزَلْنٰ سَكِيْنَةً عَلَيْنَا وَثَبَّتَ الْاَقْدَامُ اِنْ لَا قِيٰنَا

اِنْ اِلٰهِي قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا اِذَا ارَادُوْا فِتْنَتَهُ اٰمِيْنَا

اَبَيْنَا کا لفظ جب آتا تھا تو آواز زیادہ بلند ہو جاتی تھی، اور مکر رکھتے تھے، اس کے ساتھ انصار کے حق میں دعا بھی دیتے جاتے تھے اور یہ موزون الفاظ زبان پر آتے تھے،

اللّٰهُمَّ رَحِمًا رَّحِيْمًا رَاٰخِرًا اٰخِرًا فَبَارِكْ فِی الْاَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِ

پتھر کھودتے کھودتے اتفاقاً ایک سخت چٹان اُگئی کسی کی ضرب کام نہیں دیتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، تین دن کا فاقہ تھا اور پیٹ پر پتھر بندھا ہوا تھا، آپ نے دست مبارک سے پھاڑا مارا تو چٹان ایک تودہ خاک ٹھٹھی،

سُتُح کی پہاڑی کو پشت پر رکھ کر صفت آرائی کی گئی، مستوراتِ شر کے محفوظ قلعوں میں بھیج دی گئیں، اور چونکہ بنو قریظہ کے حملہ کا اندیشہ تھا، اس لئے حضرت سلمہ بن اسلم ۴۰۰ آدمیوں کے ساتھ متعین کئے گئے کہ ادھر سے حملہ نہ ہونے پائے،

بنو قریظہ کے یہود اب تک الگ تھے لیکن بنو نضیر نے اُن کے ملا لینے کی کوشش کی، یحییٰ بن اخطب (حضرت صفیہ کا باپ) خود قریظہ کے سردار کعب بن اسد کے پاس گیا، اُس نے ملنے سے انکار کیا، یحییٰ نے کہا میں فوجوں کا دریا سے بیکران لایا ہوں، اتریں اور تمام عرب اُمت آیا ہے، اور ایک محمدؐ کے خون کا پیاسا ہے، یہ موقع ہاتھ سے دینے کے قابل نہیں، اب اسلام کا خاتمہ ہے۔ کعب اب بھی راضی نہ تھا، اس نے کہا میں نے محمدؐ

لے صحیح بخاری غزوہ احزاب ۷۷۱

ہمیشہ صادق الودع پایا، اُن سے عہد شکنی کرنا خلافِ مروت ہے، لیکن جی کا جادو اور انجان نہیں چل سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حال معلوم ہوا، تو تحقیق اور اتمامِ حجت کے لئے سید بن معاویہ اور حضرت سید بن عبادہ کو بھیجا اور فرمایا کہ اگر درحقیقت بنو قریظہ نے معاہدہ توڑ دیا ہے، تو وہاں سے آکر اس خبر کو ہم نقطون میں بیان کرنا کہ لوگوں میں بے دلی نہ پھیلنے پائے، دونوں صاحبوں نے بنو قریظہ کو معاہدہ یاد دلایا، تو انھوں نے کہا ہم نہیں جانتے تھے کون ہیں اور معاہدہ کیا چیز ہے۔ غرض بنو قریظہ نے اس بے شمار فوج میں اور اضافہ کر دیا، قریش، یہود، اور قبائلِ عرب کی دس ہزار فوجیں تین حصوں میں تقسیم ہو کر مدینہ کے تین طرف اس زور و شور سے حملہ آور ہوئیں کہ مدینہ کی زمین دہل گئی،

اس موقع کی تصویر خود اللہ تعالیٰ نے کھینچی ہے،

اِذْ جَاءَهُمْ وَكَرِهُوا وَقَدْ فَتَنَّاهُمْ فَذَلِكُمْ وَرِسْتَكُمْ	جبکہ دشمن اوپر کی طرف اور نشیب کی طرف
مِنْكُمْ وَادَّارَأَعَتْهُ الْاَبْصَارُ	سے اُڑے اور جب آنکھیں ڈگنے لگیں،
وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَ	اور کیچے منہ میں آگئے، اور قہر کی نسبت
تَطَلَّوْنَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا هَٰذَا لَكُمْ	طرح طرح کے گمان کرنے لگے تب سنا تو
اَنْتَیْ اَلْمُؤْمِنُوْنَ وَزُلْزِلَا	کی جانچ کا وقت آگیا، اور وہ بڑے زور
زُلْزَلًا اَشَدَّیْدًا (سورۃ احزاب - ۲)	کے زلزلے میں ڈال دیئے گئے،

فوجِ اسلام میں منافقوں کی تعداد بھی شامل تھی، جو بظاہر مسلمانوں کے ساتھ تھے، لیکن موسم کی سختی، سردی، قلت، متواتر فتنے، راتوں کی بیخوابی، بیشتر فوجوں کا جوہم، ایسے واقعات

جنہوں نے اُن کا پردہ فاش کر دیا، اَا کر آنحضرت ﷺ سے اجازت مانگنی شروع کی کہ ہمارے گھر محفوظ نہیں، ہم کو شہر میں واپس چلے جانے کی اجازت دی جائے،

يَقُولُونَ اِنَّ مَعَنَا عَوْسَةً وَمَأْتِيًا كَتَبْتُمْ لَنَا اَنْ نَّهْبُكُمْ اَمْ لَا

یہ کہتے ہیں کہ ہمارے گھر کھلے پڑے ہیں اور وہ کھلے

بَعَثُوا رَاثِيًا مِنْهُمْ اِلَى الْخِيَارِ اَمْ لَا (احزاب ۱۲) نہیں بلکہ اُن کو بھانگنا مقصود ہے،

لیکن جان نثارانِ اسلام کا طلائے اخلاص اسی کو ٹی پر آزمانے کے قابل تھا،

وَلَمَّا رَا الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ

وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَا هُمْ بِالْاِيْمَانِ اَوْ تَسْلِيْمًا

اور اس کے رسول نے کیا تھا اور خدا اور

اُس کا رسول دونوں سچے تھے اور اس بات نے اُن کے یقین اور اطاعت کو اور بھی بڑھا

(احزاب ۳۰)

قریباً ایک مہینہ تک اس سختی سے محاصرہ قائم رہا کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ پر تین

تین فائے گزر گئے، ایک دن صحابہ نے بیتاب ہو کر آنحضرت ﷺ کے سامنے اپنے

شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر بندھے ہیں، لیکن جب آپ نے شکم مبارک کھولا، تو ایک کے بجائے

دو پتھر نکلے، محاصرہ اس قدر شدید اور پرخطر ہو گیا تھا کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں

سے خطاب کر کے فرمایا کہ کوئی ہے، جو باہر نکل کر محاصرین کی خبر لائے؟ تین دفعہ آپ نے یہ

الفاظ فرمائے، لیکن حضرت زبیر کے سوا اور کوئی صبر نہیں آئی، آنحضرت ﷺ نے

لے ٹھائل ترندی، عرب کی عادت تھی کہ سخت بھوک میں پتھر باندھتے تھے، جس سے کمر نہیں بچنے پاتی تھی،

اسی موقع پر حضرت زبیرؓ کو حواری کا لقب دیا،

حاصرین نے اُدھر تو خندق کا محاصرہ کر رکھا تھا، ادھر دوسری سمت اس غرض سے مدینہ پر حملہ کرنا چاہا کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کے اہل عیال یہیں قلعون میں پناہ گزین تھے۔ حاصرین خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، اس لیے دور سے تیر اور پتھر برساتے تھے، آنحضرت ﷺ نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں تقسیم کر دی تھیں جو حاصرین کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں، ایک حصہ خود آپ کے اہتمام میں تھا،

محاصرہ کی سختی دیکھ کر آپ کو خیال ہوا کہ ایسا نہ ہوا نصار بہت ہار جائیں، اس لئے آپ نے عطفان سے اس شرط پر معاہدہ کرنا چاہا کہ مدینہ کی سپداوار کا ایک ٹکٹ ان کو دیدیا جائے، حضرت سعد بن عبادہؓ، اور حضرت سعد بن معاذؓ کو جو رشتاے انصار تھے بلا کر مشورہ کیا، دونوں نے عرض کی کہ اگر یہ خدا کا حکم ہے تو انکار کی مجال نہیں لیکن اگر راستے سے تو یہ عرض ہے کہ کفر کی حالت میں بھی کوئی شخص ہم سے خراج مانگنے کی جرأت نہ کر سکا اور اب تو اسلام نے ہمارا پایہ بہت بلند کر دیا ہے، یہ استقلال دیکھ کر آپ کو اطمینان ہوا، حضرت سعدؓ نے معاہدہ کا کاغذ ہاتھ میں لے کر تمام عبارت مٹا دی، اور کہا ان لوگوں سے جو بن آئے

ملہ صحیح بخاری ذکر فرمادہ، احزاب (در صحیح مسلم کتاب الفضائل لیکن میں بشام ہیں اس موقع پر حضرت حذیفہ بن یمان کا نام ہے) اس لئے محدثین میں ان دونوں ناموں کے واقفوں کی تطبیق میں اختلاف ہے، حافظ ابن حجر اودھ قافی نے بدلائل یہ ثابت کیا ہے کہ حاصرین میں سے قریش کی تحقیق حال کے لئے حضرت حذیفہؓ اور بنو قریظہ کی تحقیق خبر کے حضرت زبیرؓ گئے تھے، یہ تفصیل واقعہ اور سنائی نے اپنی روایتوں میں کی ہے، فتح الباری ج ۲، ص ۳۱۷

کر دیکھائیں،

اب مشرکوں کی طرف سے حملہ کا یہ انتظام کیا گیا کہ قریش کے مشہور جہل یعنی ابو سفیان

خالد بن ولید، عمرو بن العاص، خطاب بن الخطاب، جیسو کا ایک ایک بن مقرر ہوا، ہر جہل اپنی

باری کے دن پوری فوج کو لے کر لڑتا تھا، خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، لیکن خندق کا عرض

چونکہ زیادہ نہ تھا، اس لئے باہر سے پتھر اور تیر برساتے تھے،

چونکہ اس طریقہ میں کامیابی نہیں ہوئی اس لئے قرار پایا کہ اب عام حملہ کیا جائے،

تمام فوجیں یکجا ہوئیں، قبائل کے تمام سردار آگے آگے تھے، خندق ایک جگہ سے اتفاقاً

کم عرض تھی، یہ موقع حملہ کے لئے انتخاب کیا گیا، عرب کے مشہور بہادروں یعنی ضرار بن جحیر،

نوفل، عمرو بن عبدود نے خندق کے اس کنارے سے گھوڑوں کو ہمیز کیا تو اس پار تھے،

ان میں سب سے زیادہ مشہور بہادر عمرو بن عبدود تھا، وہ ایک ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا،

جنگ بدر میں زخمی ہو کر واپس چلا گیا تھا اور قسم کھائی تھی کہ جب تک انتقام نہ لوں گا ہاں

میں تیل نہ ڈالوں گا۔ اس وقت اس کی عمر ۹۰ برس کی تھی، تاہم سب سے پہلے وہی آگے بڑھا،

اور عرب کے دستور کے موافق پکارا کہ مقابلہ کو کون آتا ہے، حضرت علیؑ نے اٹھ کر کہا میں

لیکن آنحضرت ﷺ نے روکا کہ یہ عمرو بن عبدود جو، حضرت علیؑ بیٹھ گئے، لیکن عمرو کی آواز

کا اور کسی طرف سے جواب نہیں آتا تھا، عمرو دوبارہ پکارا، اور پھر وہی صرٹ ایک صدا

جواب میں نچی، تیسری دفعہ جب آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ عمرو ہے، تو حضرت علیؑ

عرض کی ان میں جانتا ہوں کہ یہ عمرو ہے، غرض آپؐ نے اجازت دی، خود دست مبارک

سے تلوار عنایت کی، سر پر عامہ باندھا،

عمر کا قول تھا کہ کوئی شخص دنیا میں اگر مجھ سے تین باتوں کی درخواست کرے تو ایک ضرور قبول کروں گا، حضرت علیؓ نے عمرو سے پوچھا کہ کیا واقعی یہ تیرا قول ہے، پھر حسبِ ذیل گفتگو ہوئی،

حضرت علیؓ مین درخواست کرتا ہوں کہ تو اسلام لا،

عمرو یہ نہیں ہو سکتا،

حضرت علیؓ لڑائی سے واپس چلا جا،

عمرو مین خاتونانِ قریش کا طعنہ نہیں سن سکتا،

حضرت علیؓ مجھ سے معرکہ آرا ہو،

عمرو دھنسا، اور کہا مجھ کو امید نہ تھی کہ آسمان کے نیچے یہ درخواست بھی میرے سامنے پیش کی جائے گی، حضرت علیؓ پیادہ تھے، عمرو کی غیرت نے یہ گوارہ نہ کیا، گھوڑے سے اتر آیا اور پہلی تلوار گھوڑے کے پانوں پر ماری کہ کوئین کٹ گئیں، پھر پوچھا کہ تم کون ہو، آپ نے نام بتایا، اس نے کہا میں تم سے لڑنا نہیں چاہتا، آپ نے فرمایا "ان" لیکن میں چاہتا ہوں " عمرو اب غصہ سے بیاب تھا، پرتے سے تلوار نکالی اور آگے بڑھ کر وار کیا، حضرت علیؓ نے سپر پر زو کا، لیکن تلوار سپر میں ڈوب کر نکل آئی، اور پیشانی پر لگی، گونز خم کاری نہ تھا، تاہم ظفر آپ کی پیشانی پر یادگار رہ گیا، قاموس میں لکھا ہے کہ حضرت علیؓ کو دو انقرض بھی کئے تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی پیشانی پر دو زخموں کے نشان تھے، ایک عمرو کے ہاتھ کا

اور ایک ابنِ عجم کا، دشمن کا وار ہو چکا تو حضرت علیؑ نے وار کیا، اُن کی تلوار شانہ کاٹ کر نیچے اُتر آئی، ساتھ ہی حضرت علیؑ نے اشد اکبر کا نعرہ مارا، اور فتح کا اعلان ہو گیا، عمرو کے بعد ضرار اور جیرہ نے حملہ کیا، لیکن جب ذوالفقار کا ہاتھ بڑھا تو پیچھے ہٹنا پڑا، حضرت عمر فاروقؓ نے ضرار کا تعاقب کیا، ضرار نے مڑ کر برسچے کا وار کرنا چاہا، لیکن روک لیا اور کہا عمر! اس احسان کو یاد رکھنا،

نَظَرَ بَہِائے ہوئے خندق میں گرا، صحابہ نے تیرا رونے شروع کئے، اُس نے کہا: اُو! میں شریفانہ موت چاہتا ہوں۔ حضرت علیؑ نے درخواست منظور کی اور خندق میں اُن کی تلوار سے مارا کہ شریفین کے شایان تھا،

حکمہ کا یہ دن بہت سخت تھا، تمام دن لڑائی رہی، کفار ہر طرف سے تیر اور پھروں کا مینہ برسا رہے تھے اور ایک دم کے لئے یہ بارش تھمے نہ پاتی تھی، یہی دن ہے جس کا ذکر احادیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کی متصل چار نمازیں قضا ہوئیں، متصل تیر اندازی اور سنگ باری سے جگہ سے ہٹنا ناممکن تھا،

مستورات جس قلعہ میں تھیں بنو قریظہ کی آبادی سے متصل تھا، یہودیوں نے یہ دیکھ کر کہ تمام جمعیت آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہے قلعہ پر حملہ کیا، ایک یہودی قلعہ کے

لے یہ حالات اگرچہ اجمالاً تمام کتابوں میں ہیں لیکن ہم نے جو تفصیل لکھی ہے ابن سعد اور بخاری سے ماخوذ ہے اس میں محدثین میں سخت اختلاف ہو کہ چار نمازیں قضا ہوئیں یا ایک، اور چار قضا ہوئیں تو ایک ہی دن یا کئی دن، یا کئی دن کی ملا کر زرقانی میں یہ بحث منقض ہے،

پچانک تک پہنچ گیا، اور قلعہ پر حملہ کرنے کا موقع ڈھونڈ رہا تھا، حضرت صفیہؓ (رضی اللہ عنہا) نے حضرت حسانؓ (شاعر متین) کو دیئے گئے تھے، حضرت صفیہؓ نے ان سے کہا کہ اگر کس کو قتل کر دو، وزیر جا کر دشمنوں کو پتہ دے گا، حضرت حسانؓ کو ایک عارضہ ہو گیا تھا جس نے ان میں اس قدر جن سپہ اگر دیا تھا کہ وہ لڑائی کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے تھے، اس بنا پر اپنی معذوری ظاہر کی اور کہا کہ میں اس کام کا ہوتا تو یہاں کیوں ہوتا، حضرت صفیہؓ نے خیمہ کی ایک چوب اکھاڑی اور اتر کر یہودی کے سر پر اس زور سے ماری کہ سر پھٹ گیا، حضرت صفیہؓ چلی آئیں اور حسانؓ سے کہا کہ تمہارا اور کپڑے چھین لاؤ، حسانؓ نے کہا جانے بھی دیجئے چھ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں، حضرت صفیہؓ نے کہا اچھا جاؤ اس کا سر کاٹ کر قلعہ کے نیچے پھینک دو کہ یہودی مرعوب ہو جائیں، لیکن یہ خدمت بھی حضرت صفیہؓ ہی کو انجام دینا پڑی، یہودیوں کو یقین ہوا کہ قلعہ میں بھی کچھ فوج متین ہے، اس خیال سے پھر انھوں نے حملہ کی جرات لی،

محاصرہ کو جس قدر طول ہوتا جاتا تھا محاصرہ کرنے والے ہمت ہارتے جاتے تھے، دس دن محاصرہ کو رسد پہنچانا آسان کام نہ تھا، پھر باوجود دوسری کے موسم کے اس زور کی ہوا چلی کہ طوفان آگیا، خیموں کی طنائیں، اکثر اکثر گئیں کھانے کے دیگے چوٹوں پر اکٹ اکٹ جاتے تھے، اس واقعہ نے فوجوں سے بڑھ کر کام دیا، اسی بنا پر قرآن مجید نے اس باد صحر کو عسکر الہی سے تعبیر کیا ہے،

لے زرقانی جوالہ طبرانی و بزار و ابویعلیٰ بہ سند حسن (دیکھو صفحہ ۱۲۹ جلد ۱۲، وابن ہشام،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا
 مسلمانو! خدا کے اس احسان کو یاد کرو،
 رَحْمَةً اللّٰهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ
 جب کہ تم پر فوجیں آئیں تو تم نے ان پر
 جُنُودًا رَسَلْنَا عَلَيْهِمْ مِرْيَاحًا وَ
 آندھی بھیجی اور فوجیں بھیجیں جو تم کو دکھا
 جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا، (احزاب: ۹)

نعیم بن مسعودؓ بھی ایک غطفانی رئیس تھے، قریش اور یہود دونوں ان کو مانتے
 تھے، وہ اسلام لا چکے تھے، لیکن کفار کو ابھی اس کا علم نہ تھا، انھوں نے قریش اور یہود سے
 الگ الگ جا کر اس قسم کی باتیں کیں جس سے دونوں میں پھوٹ پڑ گئی،

ابن اسحاق کی روایت ہے کہ نعیم نے اس تفرقہ اندازی میں دونوں سے (ایسی)
 باتیں کہیں جن سے دونوں ایک دوسرے سے بدگمان ہو جائیں، اور اس بنا پر کہیں
 کہ خود آنحضرت ﷺ نے احزاب خذعتہ کی تعلیم کی تھی، لیکن ابن اسحاق نے
 روایت کی سند نہیں نقل کی، اور اگر کرتے بھی تو ابن اسحاق کا یہ پایہ نہیں کہ ایسا واقعہ محض
 ان کی سند سے قبول کر لیا جائے، اس کے علاوہ واقعات اس قسم کے جمع تھے کہ دونوں
 فریقوں کا اتحاد بغیر اس کے توڑ دیا جاسکتا تھا، کہ کوئی غلط بات بیان کی جائے، ابن اسحاق
 کی روایت میں ہی اس قدر مذکور ہے کہ نعیم نے یہود سے کہا کہ قریش تو چار دن کے بعد میرا
 سے چلے جائیں گے تمہارا اور مسلمانوں کا ہ وطنی کا ساتھ ہے، اس لئے تم کیون بیچ میں پڑ کر
 ہمیشہ کے لئے لڑائی میں لیتے ہو، اور اگر اس پر آمادہ ہی ہو تو قریش سے کہو کہ وہ کچھ محرز
 آدمی فہانت کے طور پر تمہارے ہاں بھجوا دیں کہ اگر قریش لڑائی کا فیصلہ کئے بغیر جانا چاہیں

تو تم ان لوگوں کو روک لینا،

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہود بنو قریظہ اول اول نقض عہد پر راضی نہ تھے اور کہتے تھے کہ ہم
تجربہ سے معاہدہ کیوں توڑیں، لیکن سخی بن اخطب نے اسی شرط پر ان کو راضی کیا تھا کہ قریش
چلے گئے تو تین خیمہ چھوڑ کر تمہارے پاس آجاؤں گا۔ قریش اس قسم کی ضمانت نہیں منطوق رکھتے
تھے، اس لئے جب انھوں نے انکار کیا ہو گا تو دونوں میں خود پھوٹ پڑ گئی ہوگی، اس کے
لئے ایک صحابی کو دروغ بیانی کی کیا ضرورت تھی،

بہر حال موسم کی سختی، محاصرہ کا امتداد، اندھی کار و در آمد کی قلت، یہود کی علیحدگی،
یہ تمام اسباب ایسے جمع ہو گئے تھے کہ قریش کے پاس ثبات اب ٹھہر نہیں سکتے تھے
ابوسفیان نے فوج سے کہا، ارشد ہو چکی، موسم کا یہ حال ہے، یہود نے ساتھ چھوڑ دیا، آ

طلحہ مصنف کے اس قیاس کی تائید معاذ بنی موسیٰ بن عقبہ کی روایت سے ہوتی ہے، جس کو مختصر مصنف
ابن ابی شیبہ بن اور تفصیل کے ساتھ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے، اس روایت کو روسے یہ ثابت
ہوتا ہے کہ بنو قریظہ نے اس جنگ میں شرکت اسی شرط کے ساتھ کی تھی کہ قریش ضمانت کے طور پر اپنے کچھ معزز
آدمی بنو قریظہ کے سپرد کریں گے، لیکن انھوں نے اپنی یہ شرط پوری نہیں کی اور اس لئے ان کے دل میں
قریش کی طرف سے بے اطمینانی پیدا ہوئی، اور انھوں نے خفیہ رسول اللہ ﷺ کو اس شرط کے ساتھ
مصاحبت کا پیغام بھیجا کہ بنو قریظہ کو جو خیر کو جلا وطن کر دیئے گئے تھے پھر مدینہ آئے کی اجازت دے دی جائے
نعم بن مسعود رضی اللہ عنہ جو اسی موقع پر مسلمان ہونے آئے تھے ایک ایسے آدمی تھے جو ہسپت کے بلکے تھے انھوں نے
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے واسطہ راز کے طور پر بنو قریظہ کے اس مخفی پیغام کا ذکر فرمایا، انھوں نے ہا کر یہ قریش
نہیں پہنچا دیا، اس سے قریش کو بنو قریظہ سے بدگمانی پیدا ہو گئی، اور اس طرح قریش اور بنو قریظہ کے مابین
کا رشتہ ٹوٹ گیا، دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ کتاب المنازک باب غزوہ خندق فی البدایہ والنہایہ
ابن کثیر ج ۴ ص ۱۱۱ مصرعہ

خاصہ بے کار ہے، یہ کہہ کر طبلِ رحیل بجے گا حکم دیا غطفان بھی اس کے ساتھ روانہ ہو گئے، بنو نضیر
خاصہ چھوڑ کر اپنے قلعوں میں چلے آئے اور مدینہ کا اپنی ۲۰-۲۲ دن تک خبردار آلودہ کر رکھا ہو گیا

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ
اور خدا نے کافروں کو غصہ میں مبرا ہوا

كُمِينَاتٍ وَاحِيدًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
ہٹا دیا کہ ان کو کچھ بات نہ آیا اور مسلمانوں

الْإِقْتَالَ، (احزاب-۳) کو مارنے کی نوبت نہ آنے دی،

اس معرکہ میں فوجِ اسلام کا جانی نقصان کم ہوا، لیکن انصار کا سب سے بڑا بازو ٹوٹ
گیا، یعنی حضرت سعد بن معاذ جو قبیلہ اوس کے سردار تھے زخمی ہوئے اور پھر جان بڑھہر سکے
ان کے زخم کھانے کا واقعہ مؤثر اور عبرت انگیز ہے،

حضرت عائشہؓ جس قلعہ میں پناہ گزین تھیں، حضرت سعد بن معاذ کی ماں بھی وہیں ان کے
ساتھ تھیں، حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ میں قلعہ سے نکل کر باہر پھر رہی تھی، عقب سے پانوں کی
آہٹ معلوم ہوئی، مڑ کر دیکھا تو سعدؓ ہاتھ میں حربہ لئے جوش کی حالت میں بڑی تیزی سے
بڑے چارہے ہیں، اور یہ شعر زبان پر ہے،

لَبِثْتُ قَلِيلًا لَدُنْكَ أَيُّهَا جَاهِلٌ
لا یاس بالمویت اذ الموت نزل

ذرا ٹھہر جاؤ گا کہ لڑائی میں ایک دشمن پہنچ جائے
وقت جب آگیا موت سے کیا ڈرو

حضرت سعدؓ کی ماں نے سنا تو پکار میں بیٹا دوڑ کر جاؤ نے دیر لگا دی، سعدؓ کی زور اس قدر
چھوٹی تھی کہ ان کے دونوں ہاتھ باہر تھے، حضرت عائشہؓ نے سعدؓ کی ماں سے کہا کاش سعدؓ کی

لے بن ہشام و طبری وغیرہ،

زہد ملی ہوتی، اتفاق یہ کہ ابن العرقہ نے ناک کر کھلے ہوئے ہاتھ پیر مارا جس سے اکھل کی رگ
کٹ گئی، خندق کا معرکہ ہو چکا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کے لئے مسجد کے صحن میں
ایک خیمہ کھڑا کر دیا اور ان کی تیمارداری شروع کی، اس لڑائی میں رفیدہ ایک خاتون شہر
تھیں جو اپنے پاس دو امین رکھتی تھیں اور زنجیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں، یہ خیمہ انہی کا تھا اور وہ علاج
کی نگہبان تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود دست مبارک میں مشقش بیکردا تھا، لیکن یہود کم کرنا پڑا
وانا لیکن پھر فائدہ نہ ہوا، ان دنوں کے بعد نبیؐ بنو قریظہ کی ہلاکت کے بعد زخم کھل گیا اور انہوں نے وفات پائی
بنو قریظہ کا خاتمہ اور پھر گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آغاز قیام میں یہود کے ساتھ

معاہدہ کیا تھا اور ان کو جان و مال و مذہب ہر چیز میں امن و آزادی بخشی لیکن جبہ شیش
نے ان کو تحریش و تہدید کا خط لکھا تو وہ آمادہ بغاوت ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان لوگوں سے تجدید معاہدہ کرنی چاہی، بنو نضیر نے انکار کیا، اور وہ جلا وطن کر دیے گئے،
لیکن بنو قریظہ نے نئے سرے سے معاہدہ کر لیا، چنانچہ ان کو امن و یدیا گیا، صحیح مسلم میں ان واقعات

ملے یہ نہیں کا بیان ہے، حافظ ابن جریر نے اصحابہ (ذکر رفیدہ) میں امام بخاری کی ادب الفہر سے نقل کیا ہے کہ
رفیدہ ایک خاتون تھیں جو زنجیوں کا علاج کرتی تھیں، حضرت سعد انہی کے پاس علاج کے لئے رکھے گئے تھے
ابن سعد نے رفیدہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ ان کا ایک خیمہ مسجد نبوی کے پاس تھا، اسی میں وہ بیمار دن اور زنجیوں کا علاج
کرتی تھیں، صحیح بخاری میں بھی رفیدہ کے خیمہ اور ان کے جراح خاد کا ذکر ہے، ملے مسلم باب انہی دوی (دستہ) واقعہ ہے
جہی بن اخطب کی زبانی بنو قریظہ کے اس معاہدہ کے منظر جانے کے واقعہ کو ان کی سازش چال ظاہر کیا ہے، جہی
ابن اخطب نے کہا کہ وہ اس لئے ٹھہر گئے ہیں، تاکہ موقع پا کر کفار سے مل کر مسلمانوں پر حملہ کر سکیں، منہادی
واقعیہ ۳۶، کلکتہ) ش

کو اختصار کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کیا ہے،

عن ابن عمر بن یزید بنی النضیر
وخریظہ حارث بن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فاجلی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بنی النضیر وقرنہ
قریظہ ومن علیہم صحیح مسلم
حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ
بنو نضیر اور قرنیہ کے یہود نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی کی تو آپ نے بنو نضیر
کو جلا وطن کر دیا، اور قرنیہ کو رہنے دیا
اور ان پر احسان کیا،

بنو نضیر جب جلا وطن ہوئے تو ان کے رئیس الاعظم حنی بن اخطب، ابو رفیع سلام
ابن ابی الحقیق خیبر میں جا کر آباد ہوئے اور وہاں ریاست عام چل کر لی، جنگ احزاب
ان ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھی، قبائل عرب میں دور دکر کے تمام ملک میں آگ لگا دی اور قریش
کے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، اس وقت تک قرنیہ معاہدہ پر قائم تھے لیکن حنی بن اخطب
نے ان کو بہکا کر توڑ دیا اور ان سے وعدہ کیا کہ خدا نخواستہ اگر قریش حملہ سے دست بردار ہو کر
چلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر ہین آ رہن گا، چنانچہ اس نے یہ عہد وفا کیا،
قرنیہ نے احزاب میں علانیہ شرکت کی اور شکست کی کرہٹ آئے تو اسلام کے
سب سے بڑے دشمن حنی بن اخطب کو ساتھ لائے،

اسے سرورِ مدینہ صاحبِ اربابِ سیر کی یہ روایت تسلیم نہیں کرتے کہ بنو قرنیہ نے اس جنگ میں کوئی اعلیٰ حصہ لیا تھا
ان کا استدلال یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو قرآن مجید میں جہاں احزاب کا ذکر ہوا وہاں اس کا ذکر ضرور ہوتا، لیکن قرآن
میں صاف یہ الفاظ ہیں، وانزل الذین ظاہروہم من اہل الکتاب، من ظاہرہ (مداد) سے برہنہ اور کون
نقطہ کار پر لکھ طبری (ج ۳ ص ۱۴۸) و ابن ہشام صفحہ ۶۴ جلد دوم،

اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ کیا جائے، آنحضرت ﷺ نے انحراب سے فارغ ہو کر حکم دیا کہ ابھی لوگ ہتھیار نہ کھولیں اور قرظہ کی طرف بڑھیں قرظہ اگر صلح و آشتی سے پیش آئے تو قابل اطمینان تصفیہ کے بعد ان کو امن دیا جاتا، لیکن وہ مقابلہ کا فیصلہ کر چکے تھے، فوج سے آگے بڑھ کر جب حضرت علیؓ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو انھوں نے علانیہ آنحضرت ﷺ کو (نعوذ باللہ) گالیان دیں، غرض ان کا محاصرہ کیا گیا اور تقریباً ایک مہینے محاصرہ رہا، بالآخر انھوں نے درخواست پیش کی، کہ حضرت سعد بن معاذ جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے،

حضرت سعد بن معاذ اور ان کا قبیلہ (اوس) قرظہ کا حلیف اور ہم عہد تھا عرب میں یہ تعلق ہم نسبی سے بڑھ کر تھا، آنحضرت ﷺ نے ان کی درخواست منظور کی، قرآن مجید میں جب تک کوئی خاص حکم نہیں آتا تھا، آنحضرت ﷺ تورات کے احکام کی پابندی فرماتے تھے، چنانچہ اکثر مسائل مثلاً قبلہ نماز، رجم، قصاص، بالشل وغیرہ وغیرہ میں جب تک خاص وحی نہیں آئی، آنحضرت ﷺ نے تورات ہی کی پابندی فرمائی حضرت سعدؓ نے جو فیصلہ کیا یعنی یہ کہ لڑنے والے قتل کئے جائیں، عورتیں اور بچے قید ہوں، مال و اسباب غنیمت قرار دیا جائے، تورات کے مطابق تھا، تورات کتاب تثنیہ، اصحاح ۲۰۔ آیت ۱۰

(۱۰) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

علی بنی اسرائیل،
منزعتی جو زندہ بنو اسرائیل پر لکھی تھی،

یحییٰ بن اخطب کی نسبت یہ بات خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ جب وہ جلاوطن ہو کر خیر جارہا تھا تو اس نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت پر کسی کو مدد نہ دینا اس معاہدہ پر اس نے خدا کو ماضی کیا تھا، لیکن احزاب میں اس نے اس معاہدہ کی جس طرح تعمیل کی اس کا حال ابھی گزر چکا،

بنو قریظہ کے متعلق مخالفین اسلام نے بڑے زور کے ساتھ ظلم و بے رحمی کا اعتراف کیا ہے لیکن واقعات حسب ذیل ہیں:-

۱۔ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں اگر ان کے ساتھ دوستانہ معاہدہ کیا جس میں ان کا مذہب کو پوری آزادی دی گئی اور جان و مال کی حفاظت کا اقرار کیا گیا،

۲۔ بنو قریظہ رہے بنو نضیر سے کم تھے یعنی بنو نضیر کا کوئی آدمی قریظہ کے کسی آدمی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کو صرف آدھا خون بہا دیتا پڑتا تھا، بخلاف اس کے بنو قریظہ پورا خون بہا دوا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے قریظہ پر یہ احسان کیا کہ ان کا درجہ بنو نضیر کے برابر کر دیا،

۳۔ آنحضرت ﷺ نے بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت بنو قریظہ سے دوبارہ تجدید معاہدہ کی،

۴۔ باوجود ان باتوں کے عہد شکنی کی اور جنگ احزاب میں شریک ہوئے،

۱۵۔ یہ دونوں عبادتیں ابن ہشام (غزوہ بنی قریظہ) میں ہیں، طبری میں بھی قریظہ ہی الفاظ ہیں ۱۶۔ بلاذری مطبوعہ یورپ ۱۷۔ یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ کتاب المغازی باب بنی قریظہ میں بھی مذکور ہے (۱) ۱۸۔ ابو داؤد (رج ۲) باب الدیات باب انقض بالنقض (۲) ۱۹۔

۵۔ ازواج مطہرات تلمذ میں حفاظت کے لیے بھیج دی گئی تھیں، ان پر حملہ کرنا چاہا،
۶۔ نجی بن اخطب جو بغاوت کے جرم میں جلاوطن کر دیا گیا تھا، جس نے تمام عرب کو
برائیکٹہ کر کے جنگِ احزاب قائم کر دی تھی، اس کو اپنے ساتھ لائے ہوئے جنگ کے ہتھیار
کا دیباچہ تھا،

ان حالات کے ساتھ بنو قریظہ کے ساتھ اور کیا سلوک کیا جاسکتا تھا،
یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ عرب میں مخالفت کا معاہدہ اخوتِ حقیقی کے برابر تھا، بنو قریظہ
انصار کے حلیف تھے اور اسی بنا پر تمام انصار (اؤس) نے ان کی نہایت الحاح کیساتھ
کی حضرت سعد بن معاذ اؤس کے سردار تھے اور دراصل معاہدہ کے وہی ذمہ دار تھے، وہ
سخت کشمکش میں تھے، اُن کے حلیفوں کی موت و حیات کا مسئلہ تھا جس کی حمایت پر کل
انصار (اؤس) مصر تھے، لیکن حضرت سعد بن معاذ اس فیصلہ کے سوا اور کیا کر سکتے تھے؟
مقتولین کی تعداد اور بابِ سیر نے ۶۰۰ سے زائد بیان کی ہے، لیکن صحاح میں ۱۰۰۰ ہجڑ
ان میں صرف ایک عورت تھی اور وہ اس قصاص میں باری گئی تھی کہ اُس نے قلعہ پر سے
ایک پتھر گرا کر ایک مسلمان (خلاطہ) کو قتل کر دیا تھا، اس عورت نے جس جرأت اور لکڑی
سے جان دی، سنن ابی داؤد میں وہ حسبِ ذیل حیرت انگیز طریقہ سے مذکور ہے،

اُس کو معلوم ہو چکا تھا کہ مقتولین کی فہرست میں اُس کا نام بھی ہے، قتل گاہ میں مجرم
آئے اور عدمِ گوروانہ ہوتے جاتے تھے، ایک ایک کا نام پکارا جا رہا تھا اور یہ ہوش ربا
صدا بار بار اس کے کانوں میں آتی تھی، لیکن وہ بے تکلف حضرت عائشہؓ سے باتیں کرتی جاتی

اور بات بات پر منہ پڑتی جاتی تھی، دفعۃً قاتل نے اس کا نام پکارا، وہ بے تکلف اٹھ کھڑی ہوئی جتنے عائنہ نے پوچھا کہ ان بولوی مین نے ایک جرم کیا تھا اس کی سزا اٹھانے جاتی ہوں، خوشی خوشی قتل گاہ میں آئی اور تلوار کے نیچے سر رکھ دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس واقعہ کو بیان کرتی تھیں تو نہایت حیرت کے لہجہ میں بیان کرتی تھیں،

ریحانہ کا غلط واقعہ | متعدد درباب سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قرنیہ کے قیدیوں میں سے ایک یہودی عورت جس کا نام ریحانہ تھا اس کی نسبت حکم دیا کہ لٹک کر لی جائے اور پھر چند روز کے بعد اس کو اپنے حرم میں داخل کر لیا، چنانچہ جن مورخین نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو لوندیوں سے بھی متمتع ہوتے تھے، انھوں نے دو مثالیں پیش کی ہیں، ایک یہی ریحانہ اور دوسری ماریہ قبطیہ، عیسائی مورخوں نے اس واقعہ کو صحیح قرار دے کر نہایت ناگوار صورت میں دکھایا ہے، ایک مورخ نہایت طعن آمیز الفاظ میں لکھتا ہے کہ بانی اسلام جب سات سو مقتولین کی لاشوں کے ٹپنے کا تماشا دیکھ چکا تو گھر پر آکر تفریح خاطر کے لئے..... لیکن حقیقت یہ ہے کہ سرے سے یہ واقعہ ہی غلط ہے،

ریحانہ کے حرم میں داخل ہونے کی جس قدر روایتیں ہیں سب واقدی یا ابن اسحاق سے ماخوذ ہیں، لیکن واقدی نے تصریح بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے نکاح کیا تھا ابن سعد نے واقدی کی جو روایت نقل کی ہے اس میں خود ریحانہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:-

فَاعْتَقَنِي وَتَزَوَّجَ بِي، پھر آنحضرت ﷺ نے مجھ کو آزاد کر دیا اور مجھ سے نکاح کر لیا،

حافظ ابن حجر نے اصحاب میں محمد بن الحسن کی تاریخِ مدینہ سے جو روایت نقل کی ہے، اس کے

یہ الفاظ ہیں:-

وكانت ریحانة القرظية زوج النبي

اور ریحانہ قرظیہ جو آنحضرت ﷺ کی زوجہ

صلی اللہ علیہ وسلم تسكنه

(مخبر) تھیں، اس مکان میں رہتی تھیں۔

حافظ ابن مندہ کی کتاب (طبقات الصحابة) تمام محدثین مابعد کا مآخذ ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں

واستخرج ریحانة من بنی قریظہ

ریحانہ کو گرفتار کیا اور پھر انا ذکر و یا تو وہ اپنے

ثما عتھا حفظت بائھا و حقیقت

خاندان میں چلی گئیں اور وہیں پرورشیں

وھی عند اهلها،

ہو کر رہیں،

حافظ ابن حجر اس عبارت کو نقل کر کے لکھتے ہیں:-

وهذه فائدة جلیلة اعفلھا ابن الاثیر،

حافظ ابن مندہ کی عبارت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو

آزاد کر دیا تھا، اور وہ اپنے خاندان میں جا کر بیویوں کی طرح پرورشیں ہو کر رہیں،

ہمارے نزدیک محقق واقعہ یہی ہے، اور اگر کسی مان لیا جائے کہ وہ حرمِ نبوی میں رہیں

تب بھی قطعاً وہ منکوحات میں تھیں کیونکہ تھیں،

لہ دیکھو اصحاب فی الخواص اصحاب ذکر ریحانہ (ج ۲ ص ۳۰۵) اس مسئلہ حضرت ریحانہ کے متعلق کتب سیر میں ابن تیمیہ کی روایتیں ہیں، ایک یہ کہ آپ نے ان کو آزاد کر دیا اور وہ اپنے خاندان و لون کے پاس جا کر پرورشیں ہو کر رہیں۔ یہ روایت ابن مندہ کی ہے مگر اس کی تائید میں کوئی دوسری روایت نہیں، دوسری قسم کی روایت یہ ہے کہ آپ نے ان کو آزاد کر کے غسل دیا اور ان کو مالکیت کے رکھنا چاہا، مگر انھوں نے اس کی غیر معمولی ذمہ داری محسوس کر کے باندی بن کر حضور ﷺ کی خدمت میں رہنا

حضرت زینبؓ سے نکاح صحیح | اس سال آنحضرت ﷺ نے حضرت زینبؓ سے نکاح کیا نہایت
ایک معمولی بات ہے اور اس کی تفصیل کا موقع از ولج مطہرات کا عنوان ہے لیکن اس واقعہ
میں ایسے حالات جمع ہو گئے جنہوں نے مخالفین کے نزدیک اس کو ایک ہتم باشان مسئلہ
بنادیا، عیسائی مؤرخوں نے اس واقعہ کو نہایت آب و رنگ سے لکھا ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص و نکثہ عینی (عیاذ باللہ) کے لئے ان کے نزدیک اور کوئی واقعہ بکار
نہیں ہو سکتا،

ہم اس واقعہ کو تفصیل سے لکھتے ہیں جس سے اس نکتہ کو اچھی طرح ذہن نشین کرنا مقصود
ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات پر نکتہ عینی کا موقع جو دشمنوں کو ہاتھ آتا ہے
اس کا اعلیٰ نخرج کیا ہو؟

آنحضرت ﷺ نے زیدؓ کو جو آپ کے آزاد کردہ غلام تھے متبنی بنالیا تھا جب وہ
سن بلوغ کو پہنچے تو آپ نے اُن کی شادی حضرت زینبؓ سے کرنی چاہی جو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی چھو پھری بہن تھیں، دُن کی ماں امیمہ عبدالمطلب کی بیٹی تھیں، لیکن
چونکہ وہ غلام رہ چکے تھے اس لئے حضرت زینبؓ کو یہ نسبت گوارا نہ تھی،

وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا	آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح اپنے
ان یزوجہا زید بن حارثہ	غلام زیدؓ سے کر دینا چاہا، تو انہوں نے
موکلاہ ذکرہت ذلک،	ناپسند کیا،

لے فتح الباری تفسیر سورہ احزاب، بحوالہ ابن ابی حاتم،

لیکن بالآخر آنحضرت ﷺ کی تعمیل اور شاہد کے لحاظ سے رہی ہو گئیں، قریناً ایک سال
حضرت زیدؓ کے نحاح میں رہیں، لیکن دونوں میں ہمیشہ شکر رنجی رہتی تھی، یہاں تک کہ زیدؓ نے
آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اگر شکایت کی اور ان کو طلاق دینا چاہا،

جہاں زید بن حارثہ فقال یا

رسول اللہ ان زید اب اشتد

لسانہا، وانا لا اريد ان اطلقہ

لیکن آنحضرت ﷺ بار بار ان کو سمجھاتے تھے کہ طلاق نہ دین، قرآن مجید میں ہے،

وَإِذْ نَقُولُ لِلَّذِي أَلْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ

وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَسِفَ عَلَيْكَ

زَوَجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ (اخترا)

میں نے رہا، اور خدا سے خوف کرو،

لیکن کسی طرح صحبت برآ رہ ہو سکے، اور آخر حضرت زیدؓ نے ان کو طلاق دیدی حضرت
زیدؓ آنحضرت ﷺ کی بہن تھیں اور آپ ہی کی تربیت میں پلی تھیں آپ کے فرمانے
سے انھوں نے یہ رشتہ منظر کر لیا تھا جو ان کے نزدیک ان کے خلافت نشان تھا، لیکن آنحضرت
ﷺ جو مساویت اسلامی قائم کرنا چاہتے تھے اس میں آزاد و غلام کی کوئی تمیز نہ تھی، ہر حال
جب وہ مطلق ہو گئیں تو آپ نے ان کی دجھوٹی کے لئے خود ان سے نحاح کر دینا چاہا، لیکن
عرب میں اس وقت تک بتی اصلی بیٹے کے برابر سمجھا جاتا تھا اس لئے عام لوگوں کے خیال

لے فتح الباری تفسیر سورہ احزاب، بحوالہ روایت عبد الرزاق از معمر زرقادہ،

آپؐ نازل فرماتے تھے، لیکن چونکہ یہ محض جاہلیت کی رسم تھی اور اس کا مٹانا مقصود تھا، اس لئے یہ آیت نازل ہوئی،

وَنَحْنُ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ
وَنَحْنُ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ
تَعْبُدَهُ (احزاب)

اور تم اپنے دل میں وہ بات چھپاتے ہو جس کو
فدا کر دینے والا ہے اور تم لوگوں سے
ڈرتے ہو حالانکہ خدا خدا سے چاہئے،

غرض آپؐ نے حضرت زینبؓ سے نکاح کر لیا، اور جاہلیت کی ایک قدیم رسم کہ منہنی
اہلی بیت کا حکم رکھنا ہے مٹ گئی، اس پر منافقوں اور بدگویوں نے بہت طعنے دیئے، لیکن
اہل حق کے اہل ایمان مطاعن کا آماجگاہ بننا لازمی ہے،

واقعہ کی اہلی اور سادہ حقیقت یہ تھی، منافقوں نے اس واقعہ کو جس طرح بیان کیا ہے،
گو سرتاپا کذب و افتراء ہے، لیکن ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انھوں نے رنگ آرائی کے لئے سیاہی
ہمارے ہی ہان سے مستعار لی ہو،

تاریخ طبریؒ میں ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ زید سے ملنے کے لئے اُن کے
گھر گئے، زید نہ تھے، حضرت زینبؓ کپڑے پہن رہی تھیں، اسی حالت میں آنحضرت ﷺ
نے اُن کو دیکھ لیا اور یہ الفاظ کہے ہوئے باہر نکل آئے،

يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ الْعَظِيْمُ يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ
مَصْرُوفُ الْقُلُوْبِ،

پاک ہے خدا سے برتر، پاک ہے وہ خدا
جو دلوں کو پھیر دیتا ہے،

لے تاریخ طبریؒ آغاز واقعات سے جاری،

حضرت ذبیحہ کو یہ حالات معلوم ہوئے تو انھوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ زینب اگر آپ کو پسند آگئی ہوں تو میں اُن کو طلاق دیدوں،

میں نے یہ بیہودہ روایت اپنے دل پر سخت جبر کر کے نقل کی ہے نقل کفر کفر نہ باشد یہی روایت ہے جو عیسائی مورخوں کا مایہ استناد ہے، لیکن ان غریبوں کو یہ معلوم نہیں کہ اصول فن کے لحاظ سے یہ روایت کس پایہ کی ہے، مودخ طبری نے یہ روایت واقدی کے ذریعہ سے نقل کی ہے جو مشہور کذاب اور دروغ گو ہے، اور جس کا مقصد اس قسم کی بیہودہ روایتوں سے یہ تھا کہ عباسیوں کی عیش پرستی کے لئے سند ہات آئے،

طبری کے علاوہ اور لوگوں نے بھی اسی قسم کی بیہودہ روایتیں نقل کی ہیں، لیکن محدثین ان کو اس قابل نہیں سمجھا کہ اُن سے تعرض کیا جائے، حافظ ابن حجر سخت روایت پرست ہیں تاہم فتح الباری (سورۃ احزاب کی تفسیر) میں جہاں اس واقعہ سے بحث کی ہو لکھتے ہیں

ووردت آثار اخروی اخری جھا اور اور بہت سی روایتیں آئی ہیں جن کو
ابن ابی حاتم و الطبری نقلھا ابن ابی حاتم اور طبری نے روایت کیا
کثیر متین المفسرین لا یبغی اور اکثر مفسرین نے اُن کو نقل کر دیا ہے
التشاغل بها، ان روایتوں میں مشغول نہ ہونا چاہئے،

حافظ ابن کثیر جو مشہور محدثین میں ہیں اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں :-

ذکر ابن ابی حاتم و ابن جریر طہنا ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے اس موقع پر
بعض اسلاف سے چند روایتیں نقل کی ہیں بعض اسلاف رضی اللہ عنہم

أَحْيَيْنَا أَنْ تَضْرِبَ عَنْهَا صَفْحَ الْعَدُوِّ جن کو ہم اس لئے نظر انداز کر دیا جانتے ہیں
 صَحَّتْ أَفْلاذُ نَوْحِهَا وَقَدْ رُوِيَ کہ وہ غلط ہیں، اور امام احمد نے بھی اس سے روایت
 الْأَمَامُ أَحْمَدُ هَهُنَا الْإِضْمَارُ کے متعلق اس سے ایک روایت نقل کی
 حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي کی ہے جو غریب ہے، ہم نے اس کا
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِيهِ غَرَابَةٌ تَوَكَّلْنَا عَلَيْهِ ذکر بھی چھوڑ دیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس وقت منافقوں کا بہت زور تھا حضرت عائشہؓ پر لوگوں نے جو تہمت لگائی وہ بھی اسی سال کا واقعہ ہے، منافقین ان خبروں کو اس طرح پھیلاتے تھے کہ بچہ بچہ کی زبان پر چڑھ جاتی تھیں، یہاں تک کہ حضرت عائشہؓ کی تہمت میں خود چند مسلمان بھی آلودہ ہو گئے، جن کو شریعت کے موافق قذف کی سزا دی گئی، یہی روایتیں ہیں جو بچی بچی غیر محتاط کتابوں میں باقی رہ گئیں، لیکن وہ محدثین جن کا معیار تحقیق بلند ہے اور عدالتِ زودا کے حاکمانِ مجاز ہیں، مثلاً امام بخاری، امام مسلم وغیرہ، ان کے ہاں ان روایتوں کا ذکر تک نہیں آیا، واقعات متفرقہ سے اس سال کی تاریخ مذہبی میں سب سے اہم واقعات عورتوں کے متعلق

متعدد اصلاحی احکام کا نزول ہے، اب تک مسلمان عورتیں عام جاہلانہ طریقے سے چلتی پھرتی تھیں، اور اسی قسم کے لباس و زیور پہنتی تھیں، اب حکم ہوا کہ شریف عورتیں گھر سے نکلیں تو ایک بڑی چادر اوڑھ کر گھونگھٹ نکال لیا کریں، جس سے منہ بھی چھپ جائے، اپنی سینہ پر ڈال کر چلیں، پانوں جھٹک جھٹک کر نہ چلیں، پردہ کی اوٹ سے بولیں، نصنع اور بناؤ کی بولی نہ بولیں، ازواجِ مطہرات کے لئے غیر مردوں کے سامنے آنا قطعاً ممنوع ہوا،

منہ بولے لڑکے کی بیوی سے جاہلیت میں سیاہ ناجائز تھا، اس رسم کی اصلاح بھی آئی سال
 ہوئی، انہی کی سرپرستہ کوڑے بھی اسی سال نازل ہوئی، عیسیٰ عورتوں پر الزام لگانا جاہلیت کا ایک
 معمولی فعل تھا، اقدار ان کمزوروں کے پاس اس حملہ کے روکنے کے لئے کوئی قانونی سپرہ تھی اس
 سال حدیث نازل ہوئی جس کو دوسرے بغیر شہادت کے تنہا اتہام جرم قرار دیا گیا، بعد
 عدم وجود شہادت لعان کا طریقہ بتایا گیا، یعنی زن و شود و دونوں اپنی سچائی اور فریق ثانی
 کی دروغگوئی کا بھگت اٹھا کرین اور اس کے بعد ان میں تفرقہ کر دیا جائے،
 عرب میں ایک قسم کی طلاق جاری تھی جس کو طہار کہتے ہیں، اس سال اس قسم کی
 طلاق غیر مؤثر قرار دی گئی، اور اس کے لئے کفارہ مقرر کیا گیا،
 پانی نہ ملنے کی حالت میں تیمم کی مشروعیت بھی اسی سال کا حکم ہے، بروایت صحیحہ نازل
 خوف کا حکم قرآن مجید میں اسی سال نازل ہوا جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی،

۱۔ پنچاری جلد ۲ ص ۷۰۰ و سیرت کا زرونی قلی، الہ واد جلد ۲ ص ۲۱۲۔ نیز فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۱۱۰۶
 دیکھنا چاہئے، یہ تمام احکام سورہ نور میں بتقریب واقعہ افک ۳۳ میں نازل ہوئے،

۴

صلح حدیبیہ بیعت رضوان

دو قعدہ ۶

مکہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر ایک کنواں ہے جس کو حدیبیہ کہتے ہیں، گائون بھی اسی کوئین کے نام سے مشہور ہو گیا، چونکہ معاہدہ صلح حدیبیہ لکھا گیا اس لئے اس واقعہ کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں،

تاریخ اسلام میں یہ واقعہ نہایت اہم یعنی اسلام کی تمام آئندہ کامیابیوں کا دیباچہ ہے اور اسی بنا پر باوجود اس کے کہ وہ صرف ایک صلح کا معاہدہ تھا اور صلح بھی بظاہر منلوٹا تھی، تاہم خدا نے قرآن مجید میں اس کو فتح کا لقب دیا ہے،

کچھ اسلام کا اصلی مرکز تھا، اسلام کی بنیاد حضرت ابراہیمؑ نے قائم کی تھی اور لقب اسلام بھی انہی کی ایجاد ہے،

هُوَ تَمَّتْ كَلِمَةُ الْمُسْلِمِينَ (الحج - ۱۰) ابراہیمؑ ہی ہے جس نے تمہارا نام مسلمان رکھا۔
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جو شریعت ملی وہ کوئی نئی شریعت نہ تھی، بلکہ وہی ابراہیمی شریعت تھی،

مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ (الحج - ۱۰) تمہارے باپ ابراہیمؑ کا مذہب،

زمانہ کے استاد سے گوانہی کی اولاد بہت پرست بن گئی تھی تاہم کعبہ جو براہمی یادگار تھا عرب کا قبلہ گاؤ عام تھا، تاہم عرب اس کو اپنا مشترک درختہ آبائی سمجھتا تھا، نہ صرف وہ لوگ جو حضرت ابراہیمؑ کے خاندان سے تھے، بلکہ وہ بھی جو قطانی تھے اور جن کا سلسلہ نسب اس خاندان سے الگ تھا، عرب کے قبائل سال بھر آپس میں لڑتے رہتے تھے اور یہی غارتگری ان کی بقا سے زندگانی کا ذریعہ تھیں، کیونکہ ان کی معاش بھی اسی پر منحصر تھی، تاہم چار مہینے تک جو اشہر حرم کہلاتے تھے تمام لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں، قبائل عرب دُور دُور سے سفر کر کے آتے اور اس قبلہ گاؤ عام میں عبادت اور عقیدت کے رسوم بجالاتے تھے، وہ قبائل جن میں سے ایک دوسرے کے خون کا پیسا ہوتا تھا، اب یکجا جمع نظر آتے تھے اور شیر و شکر ہو کر ملتے تھے گویا بھائی بھائی بہن، مسلمان بہ جبر مکہ سے نکالے گئے تھے، لیکن یہ خیال ان کے دل سے نہیں گیا تھا، اور نہ جاسکتا تھا کہ کعبہ پران کا بھی کم از کم اسی قدر حق ہے، جس قدر اور قبائل کا ہے، اس کے ساتھ مکہ سے مسلمانوں کو گونا گون تعلقات تھے، وہ ان کا قدیم اور محبوب وطن تھا، مکہ کی یاد ایک پھانس تھی جو ہر وقت ان کے کلیجے میں کھٹکتی رہتی تھی، حضرت بلالؓ مکہ میں اس قدر سانسے گئے تھے تاہم ان کو جب مکہ یاد آتا تو روتے تھے، اور پکار کر یہ اشعار پڑھتے تھے،

الْهَيْكَةُ شَعْرِي هَلْ اَبْيَتُ لَيْلَةً اَوْ بَكَا بَحْرُ كَيْسٍ وَهَلْ اَسْكَنْتُ كَيْسَ كَرْكِي وَادِي

بواہِ وَحْشِي اِدْخِرْ وَجِلِيْلٌ مِّنْ اَيَّامِ رَاتِ بَمَرْكُونِ اَوْرِمَرْسِ پَسِ اَنْزِرْ

وَهَلْ اَرْدَنْ يَوْمًا مَيَاكَ جَنَّتٌ اَوْرَطِيْلُ هَوْنِ اَوْرِيَا وَهَلْ دَنْ مَيِّمُ كَرْكِي مِّنْ

وَهَلْ يَبِيْدُ وَنَ لِي شَامَةٌ وَطَفِيْلُ كَيْسُ مِّنْ پَرَتَرُونِ اَوْرَشَامَ طَفِيْلُ مَيِّمُ كَرْكِي اَوْرَشَامَ

اکثر ماجرین جان بچا کر نکل آئے تھے لیکن خالد بن ابوبال بچے دین رہ گئے تھے۔

اسلام کے فرائض چہار گناہ میں حج کبہ ایک رکنِ اعظم ہے، غرض مختلف اسباب سے آنحضرت ﷺ نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا اور اس غرض سے کہ قریش کو کوئی اور احتمال نہ ہو، عمرہ کا احرام باندھا اور قربانی کے اونٹ ساتھ لئے، یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتھیار باندھ کر نہ آئے، صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی تھی پاس رکھ لی جائے، اس میں بھی یہ شرط تھی کہ نیام میں بند ہو،

چونکہ ماجرین عموماً اور اکثر انصار اس سعادت کے منتظر تھے، ہم شخص اس سفر میں پہنچا ہوا ہے، مقام ذوالحلیفہ میں پہنچ کر قربانی کی ابتدائی رسمیں ادا ہو گئیں، یعنی قربانی کے اونٹ ساتھ تھے، ان کی گردنوں میں قربانی کی علامت کے طور پر لوہے کے نعل لگا دیئے گئے، احتیاط کے لئے قبیلہ خزاعہ کا ایک شخص جس کے اسلام لانے کا حال قریش کو معلوم تھا پہلے بھیج دیا گیا کہ قریش کے ارادہ کی خبر لائے، جب قافلہ عسفان کے قریب پہنچا اس نے اگر خبر دی کہ قریش نے تمام قبائل (احابیش) کو یکجا کر کے کہہ دیا ہے کہ محمدؐ میں کبھی نہیں آسکتے، غرض قریش نے بڑے زور و شور سے مقابلہ کی تیاری کی، قبائل متحدہ کے پاس پیغام بھیجا وہ جمعیت عظیم لے کر آئے، مکہ سے باہر بلدح ایک مقام پر فوجیں فراہم ہوئیں، خالد بن ولید جو اب تک اسلام نہیں لائے تھے دو سو سوار لے کر بنی اوسیل کا بیٹا عکرہ بھی تھا مقدمہ کے طور پر آگے بڑھے اور غیم تک پہنچ گئے جو رات کو اور چھٹہ کے درمیان ہے،

لے وساق معہ المحدثی واحرم بالحق لیا من الناس من حزمہ (ابن ہشام)

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قریش نے خالد کو طلیقہ بنا کر بھیجا ہے اور وہ مقام غیم تک آگئے ہیں اس لیے کتر اکرواہنی طرف سے چلو، فوج اسلام حب غیم کے قریب پہنچ گئی، تو خالد کو گھوڑوں کی گرد اڑتی نظر آئی، وہ گھوڑا اڑاتے ہوئے گئے اور قریش کو خبر کی کہ لشکر اسلام غیم تک آگیا، آنحضرت ﷺ آگے بڑھے اور حیدر علیہ السلام میں پہنچ کر مقام کیا، یہاں پانی کی قلت تھی، ایک کنواں تھا وہ پہلے ہی آمدین خالی ہو گیا، لیکن اعجاز نبوی سے اس میں اس قدر پانی آگیا کہ سب میراب ہو گئے،

قبیلہ خزاعہ نے اب تک اسلام نہیں قبول کیا تھا لیکن اسلام کے حلیف اور رازدار تھے، قریش اور عام کفار جو منصوبے اسلام کے خلاف کیا کرتے تھے وہ ہمیشہ آنحضرت ﷺ کو اُس سے مطلع کرو یا کرتے تھے، اس قبیلہ کے رئیس اعظم بدیل بن ورقاء تھے ریح مکہ میں اسلام لائے، اُن کو آنحضرت ﷺ کا تشریف لانا معلوم ہوا تو چند آدمی ساتھ لے کر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ قریش کی فوجوں کا سیلاب آ رہا ہے، وہ آپ کو کعبہ میں نہ جانے دیجئے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قریش سے جا کر کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں، لڑنا مقصود نہیں، جنگ نے قریش کی حالت زار کر دی ہے اور ان کو سخت نقصان پہنچا رہا ہے، ان کے لئے یہ بہتر ہے کہ ایک مدت معین کے لئے معاہدہ صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں اس پر بھی اگر وہ رضی نہیں تو اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے

لے عمرہ گواہ ایک چھوٹا سا جہیز جس میں حج کی اکثر رسمیں ادا کی جاتی ہیں، یعنی اس میں حرم کے باہر ریتات سے احرام باندھ کر مدت مقررہ کے درمیان سخی اور کعبہ کا طواف کیا جاتا ہے اور بال شکر دیا کرتے ہیں (جس میں)

میں یہاں تک ٹرڈن گا کہ میری گردن الگ ہو جائے اور خدا کو جو فیصلہ کرنا ہو کر دے۔ پھر
 نے ہاکر قریش سے کہا کہ میں محمدؐ کے پاس پیغام لے کر آیا ہوں اجازت دو تو کمون۔ چند روز
 بدل اٹھے کہ ہم کو محمدؐ کے پیغام سننے کی ضرورت نہیں لیکن سنجیدہ لوگوں نے اجازت دی۔ پھر
 نے آنحضرت ﷺ کی شرطیں پیش کیں عروہ بن مسعود ثقفی نے اٹھ کر کہا کیون قریش کیا
 میں تمہارا باپ اور تم میرے بچے نہیں۔ بولے ہاں عروہ نے کہا میری نسبت تم کو کوئی بدگمانی
 تو نہیں اسبے کہا نہیں عروہ نے کہا اچھا تو مجھ کو اجازت دو کہ میں خود جا کر معاملہ طے کروں
 محمدؐ نے معقول شرطیں پیش کی ہیں۔ غرض آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے قریش
 کا پیغام سنایا اور کہا محمدؐ فرض کو وہ تم نے قریش کا استیصال کر دیا تو کیا اس کی اور بھی کوئی
 مثال ہے کہ کسی نے اپنی قوم کو خود برباد کر دیا ہو اس کے سوا اگر لڑائی کا رخ بدلا تو تمہارے
 ساتھ جو یہ بھیڑ ہے گرد کی طرح اڑ جائے گی، حضرت ابو بکرؓ کو اس بدگمانی پر اس قدر غصہ آیا کہ
 گالی دے کر کہا کہ کیا ہم محمدؐ کو چھوڑ کر جھانک جائیں عروہ نے آنحضرت ﷺ سے
 پوچھا یہ کون ہیں؟ آپؐ نے فرمایا ابو بکرؓ، عروہ نے کہا میں ان کی سخت کلامی کا جواب دیتا
 لیکن ان کا ایک احسان میری گردن پر ہے، جس کا بدلا ابھی تک میں ادا نہیں کر سکا،
 عروہ آنحضرت ﷺ سے بے تکلفانہ طریقہ سے گفتگو کر رہا تھا، اور جیسا کہ عرب
 کا قاعدہ ہے کہ بات کرتے کرتے مخاطب کی دائرہ سی پکڑ لیتے ہیں، وہ قریش مبارک
 پر بار بار ہاتھ ڈالتا تھا حضرت مغیرہ بن شعبہؓ جو ہتھیار لگائے آنحضرت ﷺ کی پشت
 پر کھڑے تھے اس جرات کو گوارا نہ کر سکے عروہ سے کہا اپنا ہاتھ ہٹا لے ورنہ یہ ہاتھ بڑھ کر واپس

ذبحا کے کا۔ عودہ نے حضرت مغیرہ کو پہچانا اور کہا اودو غازی کیا میں تیری دغا بازی کے معاملہ میں تیرا کام نہیں کر رہا ہوں۔ حضرت مغیرہ نے چند آدمی قتل کر دیئے تھے، جن کا خون ہمارے عودہ نے اپنے پاس سے ادا کیا تھا۔

عودہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صحابہ کی حیرت انگیز عقیدت کا جو منظر دکھا اس کے دل پر عجب اثر کیا، قریش سے جا کر کہا کہ میں نے قیصر و کسریٰ و نجاشی کے دربار دیکھے ہیں، یہ عقیدت اور دامن فکری کہیں نہیں دیکھی، مگر (صلی اللہ علیہ وسلم) بات کرتے ہیں تو سناٹا اچھا ہوتا ہے، کوئی شخص ان کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکتا، وہ وضو کرتے ہیں تو پانی جو گرتا ہے، اس پر خلعت ٹوٹ پڑتی ہے، بلغم یا تھوک گرنا ہے تو عقیدت کیش ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں اور چہرہ اور ہاتھوں میں مل لیتے ہیں۔

چونکہ معاملہ ناتمام رہ گیا آنحضرت ﷺ نے حضرت خراش بن امیہ کو قریش کے پاس بھیجا، لیکن قریش نے ان کی سواری کے اونٹ کو جو خاص رسول اللہ ﷺ کی سواری کا تھا مار ڈالا اور خود ان پر بھی ہی گزرنے والی تھی، لیکن قبائل متحدہ کے لوگوں نے بچا لیا اور وہ کسی طرح جان بچا کر چلے آئے،

اب قریش نے ایک دستہ بھیجا کہ مسلمانوں پر حملہ آور ہو، لیکن یہ لوگ گرفتار کر لیے گئے، گو یہ سخت شرارت تھی، لیکن رحمت عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کا وہ من عفو اس سے زیادہ وسیع تھا، آپ نے سب کو چھوڑ دیا اور معافی ویدی، قرآن مجید کی اس آیت میں اسی واقعہ کی

(رہ بخاری کتاب التہذیب الشرط فی الجاد والمعاذ من اہل الحرب و کتابہ الشرط) تس

طرف اشارہ ہے،

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِقُلُوبٍ مَّرْكُومَةٍ
اودھ وہی خدا ہے جس نے مکہ میں ان لوگوں
کا ہاتھ تم سے اور تمہارا ہاتھ ان سے روک دیا

مِنْ بَعْدِ اَنْ اَنْظَرَكُمْ عَلَيْهِمْ (ختم) بعد اس کے کہ تم کو ان پر قابو دیا تھا
بالآخر آپ نے گفتگو سے صلح کے لئے حضرت عمرؓ کو انتخاب کیا لیکن انھوں نے معذرت
کی کہ قریش میرے سخت دشمن ہیں اور مکہ میں میرے قبیلہ کا ایک شخص بھی نہیں کہ مجھ کو بچا سکے
آپ نے حضرت عثمانؓ کو بھیجا وہ اپنے ایک عزیز (ابان بن سعید) کی حمایت میں مکہ گئے اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام سنایا، قریش نے ان کو نظر بند کر لیا لیکن عام طور پر یہ خبر مشہور
ہو گئی کہ وہ قتل کر ڈالے گئے، یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ عثمانؓ کے
خون کا قصاص لینا فرض ہے، یہ کہہ کر آپ نے ایک ببول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر
صحابہ پر سے جان نثاری کی بیعت لی، تمام صحابہؓ نے جن میں زن و مرد دونوں شامل تھے و لو ان
جوشن کے ساتھ دست مبارک پر جان نثاری کا عہد کیا، یہ تاریخ اسلام کا ایک متم با نشان
واقعہ ہے اس بیعت کا نام بیعتہ الرضوان ہے سورہ فتح میں اس واقعہ کا اور درخت
کا ذکر ہے،

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
اِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَمَا يَتَرَكُ
خدا مسلمانوں سے راضی تھا جب کہ وہ تیرے
ہاتھ پر درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے

لے ان آیتوں کی شان نزول میں سمجھتے اختلاف ہے، لیکن زیادہ معتبر یہی روایت ہے،

مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ
عَلَيْهِمْ وَأَتَاهُمُ فَتْحًا قَرِيبًا،
سو خدا نے جان لیا جو کچھ ان لوگوں کے
دلوں میں تھا، تو خدا نے اُن پر تسلی نازل
کی اور عاجلانہ فتح دی، (فتح - ۳)

لیکن بعد کے معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی،

قریش نے ہسبل بن عمرو کو سفیر بنا کر بھیجا، وہ نہایت فصیح و بلیغ مقرر تھے، چنانچہ لوگوں
نے ان کو خطیب قریش کا خطاب دیا تھا، قریش نے ان سے کہہ دیا صلح صرف اس شرط
پر ہو سکتی ہے، کہ محمد اس سال واپس چلے جائیں،

ہسبل آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیر تک صلح کے شرائط
پر گفتگو رہی، بالآخر چند شرطوں پر اتفاق ہوا، اور آنحضرت ﷺ نے حضرت علیؑ کو بلا کر
حکم دیا کہ معاہدہ کے الفاظ قلمبند کریں، حضرت علیؑ نے عنوان پڑھیں اللہم! ارحم الراحمین! لکھا
عرب کا قدیم طریقہ تھا کہ خطوط کی ابتداء میں "باسمک اللہم" لکھتے تھے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم

سے وہ آشنا نہ تھے، اس بنا پر ہسبل بن عمرو نے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بجائے وہی قدیم
الفاظ لکھے جائیں، آنحضرت ﷺ نے منظور فرمایا، آگے کا فقرہ تھا اذ اصفا علیہ
عہد رسول اللہ یعنی وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ نے تسلیم کیا، ہسبل نے

کہا "اگر ہم آپ کو پیغمبری تسلیم کرتے تو پھر جھگڑا کیا تھا، آپ صرف اپنا اور اپنے باپ کا نام
لکھوائیں"۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ گو تم تکذیب کرتے ہو لیکن خدا کی قسم میں خدا کا
پیغمبر ہوں، یہ کہہ کر آپ نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ اچھا خالی میرا نام لکھو، حضرت علیؑ نے

زیادہ کون فرمان گزار ہو سکتا تھا لیکن عالمِ بحیث میں ایسے مقام بھی پیش آتے ہیں جہاں فرمانبردار سے انکار کرنا پڑتا ہے، حضرت علیؓ نے کہا میں ہرگز آپ کا نام نہ مٹاؤں گا، آپ نے فرمایا اچھا مجھ کو دکھاؤ، میرا نام کہاں ہے حضرت علیؓ نے اُس جگہ پر انگلی رکھ دی، آپؐ نے رسول اللہؐ کا لفظ مٹا دیا،

آنحضرت ﷺ کو لکھنا نہیں آتا تھا، اسی بنا پر آپؐ کو اتنی کتے ہیں، یہ واقعہ مسلمین جہاں منقول ہے، لکھا ہے کہ آپؐ نے رسول اللہؐ کا لفظ مٹا کر ابن عبد اللہؓ لکھ دیا، بخاری میں چونکہ یہ واقعہ عام روایت کے خلاف ہے اس لئے ایک معرکہ الارامباختہ بن گیا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام روزمرہ جب نظر سے گذرنا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام سے حرف آشنا ہو جاتا ہے، اس سے اُمتیت میں فرق نہیں آتا، بے شبہہ اتنی ہونا آپؐ کا فخر ہو اور خود قرآن مجید میں یہ وصف، شرف و عزت کے موقع پر استعمال ہوا ہے، اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ، (اعراف - ۱۹)

نمبر اٹھ صلح یہ تھے،

۱۔ مسلمان اس سال واپس چلے جائیں،

۲۔ اگلے سال آئیں اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں،

۳۔ ہتھیار لگا کر نہ آئیں، صرف تلوار ساتھ لائیں، وہ بھی نیام میں اور نیام بھی جُلّیاں

۱۔ صحیح بخاری کی اس روایت میں حضرت علیؓ کا نام اور ان کی گفتگو نہ ذکر نہیں، یہ تصریح بخاری کی اس روایت میں ہے جو کہ کتاب المغازی باب عروۃ القضاء میں مذکور صحیح مسلم میں بھی یہ واقعہ منقول ہے،

(تھیلا وغیرہ) میں۔

۴۔ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں، اور مکہ میں سے کوئی مکہ میں رہ جانا چاہے تو اس کو نہ روکیں،

۵۔ کافرون یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس کر دیا جائے لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا،

۶۔ قبائل عرب کو اختیار ہو گا کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں معاہدہ میں شریک ہوں یہ شرطیں بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں، اتفاق یہ کہ عین اس وقت جبکہ معاہدہ

لکھا جا رہا تھا، سہیل کے صاحبزادے (حضرت ابو جندلؓ) جو اسلام لا چکے تھے اور مکہ میں کافروں نے اُن کو قید کر رکھا تھا اور طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے کسی طرح بھاگ کر پانوں میں پناہ پھنے ہوئے آئے، اور سب کے سامنے گر پڑے، سہیل نے کہا تمہارے (صلی اللہ علیہ وسلم) صلح کی تعمیل کا

یہ پہلا موقع ہے، اس (ابو جندلؓ) کو شرائط صلح کے مطابق مجھ کو واپس دیدو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابھی معاہدہ قلمبند نہیں ہو چکا، سہیل نے کہا تو ہم کو صلح بھی منظور نہیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا ان کو ہمیں رہنے دو، سہیل نے نامنطور کیا، آپ نے چند دفعہ اصرار کیا لیکن سہیل کسی طرح راضی نہ ہوا، مجبوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کرنا پڑا، ابو جندلؓ

کو کافروں نے اس قدر مارا تھا کہ اُن کے جسم پر نشان تھے، جمع کے سامنے تمام زخم دکھائے، اور کہا، برادران اسلام! کیا پھر مجھ کو اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو؟ میں اسلام لا چکا ہوں

لے یہ تمام شرائط کتبہ میرے لادھیو مسلم (صلح المدینہ) میں بھی ہیں،

کیا پھر مجھ کو کافروں کے ہاتھ میں دیتے ہو، تمام مسلمان تڑپ اٹھے، حضرت عمرؓ ضبط نہ کر سکے
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا، یا رسول اللہ! کیا آپ پیغمبرِ حق نہیں
 آپ نے ارشاد فرمایا: "ہاں ہوں" حضرت عمرؓ نے کہا کیا ہم حق پر نہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا
 "ہاں ہم حق پر ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا تو ہم دین میں یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپ نے فرمایا
 "میں خدا کا پیغمبر ہوں اور خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کر سکتا، خدا میری مدد کرے گا" حضرت عمرؓ
 نے کہا کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم لوگ کعبہ کا طواف کریں گے؟ آپ نے فرمایا: "لیکن
 یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال کریں گے" حضرت عمرؓ کو حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے اور وہی
 گفتگو کی، حضرت ابو بکرؓ نے کہا وہ پیغمبرِ خدا ہیں جو کچھ کرتے ہیں خدا کے حکم سے کرتے ہیں،

حضرت عمرؓ کو اپنی ان گستاخانہ معروضات کا جو بے اختیار ہی میں اُن سے سرزد ہوئیں
 تمام عمر سخت رنج رہا اور اس کے کفارہ کے لئے انھوں نے نمازین پڑھیں، روزے رکھے، حجرا
 کی غلام آزاد کئے، بخاری میں اگرچہ ان اعمال کا ذکر آجائا ہے، لیکن ابن اسحاقؒ نے تفصیل
 سے یہ تمام باتیں گناہی ہیں،

اس حالت کا گوارا کرنا گو صحابہ کی اطاعت شجاری کا سخت خطرناک امتحان تھا، ایک
 طرف (ظاہر میں) اسلام کی توہین ہے، حضرت ابو جندلؓ بیڑیان پہنے، اسو جان شاران
 اسلام سے استغاثہ کرتے ہیں، سب کے دل جوش سے بھر نہیں، اور اگر رسول اللہ ﷺ
 کافرہ ایما ہو جائے تو ملواری فیصلہ قاطع کے لئے موجود ہے، دوسری طرف معاہدہ پر دستخط ہو چکے
 ہیں، اور ایسا عہد کی ذمہ داری ہے، رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو جندلؓ کی طرف

دیکھا اور فرمایا:-

یا اباجندلِ اصْبِرْ وَ احْتَسِبْ اللّٰهُ
جَاعِلُ لَكَ وَلِمَنْ مَعَكَ مِنْ الْمُسْتَقْصِیْنَ
ابو جندل: صبر اور ضبط سے کام لو، خدا
تمہارے لئے اور مظلوموں کے لئے کوئی
فرجؔ اور غرؔبؔ اناؔ قد عقدؔ ناؔ بنیا
و باین القوم صلوا و انا لا نعذر بھصہ (پیشام) ان لوگوں سے ہر عہدی نہیں کر سکتے

غرض حضرت ابو جندلؓ کو اسی طرح پایہ زنجیر واپس جانا پڑا،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ لوگ یہین قربانی کریں، لیکن لوگ اس قدر دل شکستہ
تھے کہ ایک شخص بھی نہ اٹھا، یہاں تک کہ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے، تین دفعہ بار بار کہنے پر بھی
ایک شخص آمادہ نہ ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف لے گئے اور اقم المؤمنین حضرت
اقم سلۃ سے شکایت کی، انھوں نے کہا آپؐ کسی سے کچھ نہ فرمائیں، بلکہ باہر نکل کر خود قربانی کریں
اور احرام اتارنے کے لئے بال مندوائیں، آپؐ نے باہر آکر خود قربانی کی اور بال مندوائے،
اب جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ اس فیصلہ میں تبدیلی نہیں ہو سکتی تو سب نے قربانیان کیں
اور احرام اتارا،

صلح کے بدترین دن تک آپؐ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا، پھر روانہ ہوئے تو راہ میں
یہ سورہ اُتری،

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِیْنًا، (فتح۔ ۱) ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی،

(لے کتاب الشروط) اس

تمام مسلمان جس چیز کو شکست سمجھتے تھے، خدا نے اس کو فتح کہا، آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ کو بلا کر فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے، انھوں نے تعجب سے پوچھا کہ کیا یہ فتح ہو؟ ارشاد ہوا کہ ہاں صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ کو تسکین ہو گئی اور مطمئن ہو گئے، نتائج ابعد نے اس راہِ سربستہ کی عقدہ کشائی کی،

اب تک مسلمان اور کفار ملتے جلتے نہ تھے، اب صلح کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہوئی، خاندان اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے، مہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے، باتوں باتوں میں اسلامی مسائل کا تذکرہ آتا رہتا تھا، اس کے ساتھ ہر مسلمان اخلاص، حسن عمل، نیکو کاری، پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا، جو مسلمان کہلاتے تھے ان کی صورتیں ہی مناظر پیش کرتی تھیں، اس سے خود بخود کفار کے دل اسلام کی طرف کھینچے آتے تھے، مورخین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے لے کر فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ کبھی نہیں لائے تھے، حضرت خالدؓ (فاتح شام) اور حضرت عمرو بن عاصؓ (فاتح مصر) کا اسلام بھی اسی زمانہ کی یادگار ہے، معاہدہ صلح میں یہ جو شرط تھی کہ جو مسلمان مکہ سے چلا آئے گا وہ پھر مکہ کو واپس کر دیا جائیگا، اس میں صرف مرد داخل تھے عورتیں نہ تھیں، عورتوں کے متعلق خاص یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُسْلِمَاتُ

مسلمانو! جب تمہارے پاس عورتیں ہجرت

لے صلح حدیبیہ کے واقعات صحیح بخاری میں نہایت تفصیل سے مذکور ہیں لیکن اہل موقع یعنی غزوات کے ذکر میں نہیں بلکہ کتاب الشروط میں، اس بنا پر بار بار سیر کی گنجائش سے یہ واقعات رو گئے، غزوات میں جتنے جتنے واقعات ہیں ہم نے ان کو بھی لیا ہے، باقی جزئیات صحیح مسلم اور ابن ہشامؒ کی ماخوذ ہیں،

مُحَاجِرَاتٍ فَاَسْتَجَبُوهُنَّ بِاَمْرِ اللَّهِ
 اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمُوْهُنَّ
 مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ اِلَى الْكُفْرِ
 لَهُنَّ جُلُ لِهِنَّ وَلَا هُمْ عَلَيْنَ
 لَهُنَّ وَالْوَهْمَا تَفْعُوْا وَلَا
 جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَتَكَبَّرُوْهُنَّ اِذَا
 اَتَيْتُمُوهُنَّ اُجُوْرُهُنَّ وَلَا
 تُمْسِكُوْا بِعَصَمِكُمْ اَلَا اَوْفِرْ
 (ممتحنہ ۲۰)

کر کے اہل تو ان کو جانچ لو، خدا ان کے ایمان کو اچھی طرح جانتا ہی ہے اب اگر تم کو معلوم ہو کہ وہ مسلمان ہیں تو ان کو کافروں کے ہاں واپس نہ بھیجو، نہ وہ عورتیں کافروں کے قابل ہیں اور نہ کافران عورتوں کے قابل ہیں اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے جو خرچ کیا ہو وہ تم ان کو دیدو اور تم اس شادی کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے ہر آدمی کو اور کافر عورتوں کو اپنے نکاح میں نہ رکھو

جو مسلمان مکہ میں مجبوری سے رہ گئے تھے، چونکہ کفار ان کو سخت تکلیفیں دیتے تھے، اس لئے وہ بھاگ بھاگ کر مدینہ آتے تھے، سب سے پہلے حضرت عقبہ بن اسید (ابو بصیر) بجا مدینہ آئے، قریش نے آنحضرت ﷺ کے پاس دو شخص بھیجے کہ ہمارا آدمی واپس کر دو، آنحضرت ﷺ نے حضرت عقبہ سے فرمایا کہ واپس جاؤ، عقبہ نے عرض کی کہ کیا آپ مجھ کو کافروں کے پاس بھیجتے ہیں کہ مجھ کو کفر پر مجبور کریں، آپ نے ارشاد فرمایا "خدا اس کی کوئی تدبیر بنالے گا۔" حضرت عقبہ مجبوراً دو کافروں کی حراست میں واپس گئے، لیکن مقام ذوالحلیفہ پہنچ کر انھوں نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا، دوسرا شخص جو بچ رہا اس نے مدینہ آکر آنحضرت ﷺ سے شکایت کی ساتھ ہی ابو بصیر بھی پہنچے اور عرض کی کہ آپ نے عہد کے موافق اپنی طرف سے

مجھ کو واپس کر دیا، اب آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں، یہ کہہ کر مدینہ سے چلے گئے اور مقام عین میں جو سمندر کے کنارے دومرہ کے پاس ہے رہنا اختیار کیا، مکہ کے بیکس اور تم رسیدہ لوگوں کو جب معلوم ہوا کہ جان بچانے کا ایک ٹھکانا پیدا ہو گیا ہے، تو چوری چھپے بھاگ بھاگ کر یہاں آنے لگے، چند روز کے بعد اچھی خاصی جمعیت ہو گئی اور اب ان لوگوں نے اتنی قوت حاصل کر لی کہ قریش کا کاروان تجارت جو شام کو جایا کرتا تھا، اس کو روک لیتے تھے ان حملوں میں جو مال غنیمت مل جاتا تھا، وہ ان کی معاش کا سہارا تھا،

قریش نے مجبور ہو کر آنحضرت ﷺ کو لکھ بھیجا کہ معاہدہ کی اس شرط سے ہم باز آتے ہیں، اب جو مسلمان چاہے مدینہ جا کر آباد ہو سکتا ہے، ہم اس سے تعرض نہ کریں گے آپ نے آوارہ وطن مسلمانوں کو لکھ بھیجا کہ یہاں چلے آؤ، چنانچہ ابو جندلؓ اور ان کے ساتھی مدینہ میں آکر آباد ہو گئے اور کاروان قریش کا راستہ بدستور کھل گیا،

مستورات میں سے حضرت اُمّ کلثومؓ جو بیس مکہ (عقبہ بن ابی معیط) کی صاحبزادی تھیں اور مسلمان ہو چکی تھیں، مدینہ ہجرت کر کے آئیں لیکن ان کے ساتھ ان کے دونوں بھائی غارہ اور ولید بھی آئے، اور آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کو واپس دیدیجئے، آپ نے منظور نہیں فرمایا، صحابہ میں سے جن لوگوں کی ازواج مکہ میں رہ رہی تھیں اور اب تک کافرہ تھیں صحابہ نے ان کو طلاق دیدی،

لے یہ تفصیل اکتفا کلاعی سے خیس نے نقل کی ہے،

(حضرت) شجاع بن وہب الاسدی رئیس حدود شام، حادث غسانی، ایرانیوں نے چند برس پہلے بلاد شام پر حملہ کر کے رومیوں کو شکست دی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت عَلَیْکُمُ الذُّمُّ مِمَّنْ ہُوَ ہَرَقْلُ نے اُس کے انتقام کے لئے بڑے سرد سامان سے فوجیں تیار کیں اور ایرانیوں پر حملہ کر کے اُن کو سخت شکست دی تھی اس کا شکرانہ ادا کرنے کے لئے وہ حمص سے بیت المقدس آیا تھا اور اس شان سے آیا تھا کہ جہاں چلتا تھا زمین پر فرش اور فرش پر پھول بچھاتے جاتے تھے، شام میں عرب کا جو خاندان قیصر کے زیر حکومت رہا کرتا تھا وہ غسانی خاندان تھا اور اس کا پاسے تخت بصری تھا جو دمشق کے علاقہ میں ہے اور انجل حوران کہلاتا تھا اس زمانہ میں اس خاندان کا تخت نشین حادث غسانی تھا جو کلبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک حسین بصری میں حادث غسانی کو لاکر دیا، اس نے قیصر کے پاس بیت المقدس میں بھیج دیا، قیصر کو خط ملا تو اُس نے حکم دیا کہ عرب کا کوئی شخص مل سکے تو لاؤ، اتفاق یہ کہ ابوسفیان تجار عرب کے ساتھ غزوہ میں مقیم تھے، قیصر کے آدمی ان کو غزوہ سے جا کر لائے،

قیصر نے بڑے سامان سے دربار منعقد کیا، خود تاج شاہی پہن کر تخت پر بیٹھا تخت کے چاروں طرف بظاہر قیس اور رہبان کی صفین قائم کیں، اہل عرب کی طرف مخاطب کیا

لے ہر قتل کا پورا واقعہ فتح ایادی (ج اول ص ۱۲۱) میں شرح صحیح بخاری سے یاد کیا ہو، اہل صحیح بخاری (بخاری کی کتاب) ابن حجر نے اور کتبوں سے بڑھائی ہیں،

کہا تم میں سے اس مدعی نبوت کا رشتہ دار کون ہو؟ ابوسفیان نے کہا میں پھر حسبِ ذیل گفتگو ہوئی،

مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

شریف ہے،

قیصر

ابوسفیان

اس خاندان میں کسی اور نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا؟

نہیں،

قیصر

ابوسفیان

اس خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟

نہیں،

قیصر

ابوسفیان

جن لوگوں نے یہ مذہب قبول کیا جو وہ کزدر لوگ

ہیں یا صاحبِ اثر؟

ابوسفیان

کزدر لوگ ہیں،

قیصر

ابوسفیان

اس کے پیرو بڑھ رہے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں؟

بڑھتے جاتے ہیں، -

قیصر

ابوسفیان

کبھی تم لوگوں کو اس کی نسبت جھوٹ کا بھی تجربہ ہوا؟

نہیں،

قیصر

ابوسفیان

وہ کبھی عہدِ رافضیہ کی خلافت دوزی بھی کرتا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

ابھی تک تو نہیں کی لیکن اب جو نیا معاہدہ صلح ہے

اس میں دیکھیں وہ عہد پر قائم رہتا ہے یا نہیں؟

تم لوگوں نے اس سے کبھی جنگ بھی کی؟

ہاں،

نتیجہ جنگ کیا رہا؟

کبھی ہم غالب آئے، اور کبھی وہ،

وہ کیا سکھاتا ہے؟

قیصر

ابوسفیان

قیصر

ابوسفیان

قیصر

ابوسفیان

کہتا ہے کہ ایک نئے الٰہی عبادت کرو، کسی اور کو خدا کا شریک

نہ بناؤ، نماز پڑھو، پاکدامنی اختیار کرو، سچ بولو، صلہ رحمی کرو

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اس کو شریف الہی بتایا،

پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے پیدا ہوتے ہیں، تم نے کہا کہ اس کے خاندان سے کسی اور نے

نبوت کا دعویٰ نہیں کیا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی خیال کا اثر ہے، تم تسلیم کرتے

ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اس کو بادشاہت کی

ہوس ہے، تم مانتے ہو کہ اس نے کبھی جھوٹ نہیں کہا، جو شخص آدمیوں سے جھوٹ نہیں

بولتا وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے، تم کہتے ہو کہ کمزور دن نے پردی کی پیغمبروں

کے ابتدائی پردہ ہمیشہ غریب ہی لوگ ہوتے ہیں، تم نے تسلیم کیا کہ اس کا مذہب ترقی کرتا

جاتا ہے، سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے، تم تسلیم کرتے ہو کہ اس نے کبھی

فریب نہیں کیا، پیغمبر کبھی فریب نہیں کرتے، تم کہتے ہو کہ وہ نماز اور تقویٰ و غفالت کی

ہدایت کرتا ہے، اگر یہ سچ ہے تو میری قدمگاہ تک اس کا قبضہ ہو جائے گا، مجھ کو یہ ضرور

خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے، لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا، مین اگر وہاں جاسکتا تو خود اس کے پانوں دھوتا۔

اس گفتگو کے بعد حکم دیا کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خط پڑھا جائے،
فرمان رسالت کے یہ الفاظ تھے:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
عَبْدِكَ اللَّهُ وَرَسُولِهِ إِلَى هَرَقُلْ
عَظِيمِ الزُّوْهِرِ وَسَلَامُهُ عَلَى مَنْ
اتَّبَعَ الْوَعْدَى، اَتَا بَعْدَ فَا تَى
ادْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْاِسْلَامِ
اَسْأَلُكَ تَسْلَامًا يُوَفِّقُكَ اللَّهُ اَجْرًا
مَرْتَبِينَ فَا ن تَوَلَّيْتُ فَا ن عَلَيَّكَ
اَتْمَلَا رِيسِيْنَ وَيَا اَهْلَكَ
اَلِكْتَابِ تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَلَا نَقْبُدُ
اِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَا يَجْنِدُ بَعْضُنَا بِعَضَا اَرْبَابًا
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٌ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ
عَبْدُكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَى هَرَقُلْ
عَظِيمِ الزُّوْهِرِ وَسَلَامُهُ عَلَى مَنْ
اتَّبَعَ الْوَعْدَى، اَتَا بَعْدَ فَا تَى
ادْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْاِسْلَامِ
اَسْأَلُكَ تَسْلَامًا يُوَفِّقُكَ اللَّهُ اَجْرًا
مَرْتَبِينَ فَا ن تَوَلَّيْتُ فَا ن عَلَيَّكَ
اَتْمَلَا رِيسِيْنَ وَيَا اَهْلَكَ
اَلِكْتَابِ تَعَالَوْا اِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اَلَا نَقْبُدُ
اِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَا يَجْنِدُ بَعْضُنَا بِعَضَا اَرْبَابًا

لے یہ پوری گفتگو صحیح بخاری کے متعدد ابواب میں منقول ہے (پہلا کتاب میں بھی اور باب الجہاد میں بھی)

مِنْ قَوْمِ الْاَشْقَانِ لَوْلَا اَقْوَمُوا لَوْلَا اَشْهَدُ اِيَّاَنَا ۝
 تو گواہ رہو کہ ہم مانتے ہیں،

قیصر نے ابوسفیان سے جو گفتگو کی تھی اُس سے بطریقہ اور اہل دربار سخت برہم ہو چکے تھے، نامہ مبارک کے پڑھے جانے پر اور بھی برہم ہوئے، یہ حالت دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے اٹھا دیا، اور گو اس کے دل میں نور اسلام اچکا تھا، لیکن تاج و تخت کی تارکی میں وہ روشنی بجھ کر رہ گئی،

خضر پرویز (شہنشاہ ایران) کے نام جو نامہ مبارک حضرت عبداللہ بن حذافہ کے لئے تھے یہ تھا:-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ مِنْ مُحَمَّدٍ ۝ خدائے رحمن رحیم کے نام سے، محمد پیغمبر کی طرف

رسول اللہ الی کسریٰ عظیم سے کسریٰ (دیس فارس) کے نام سلام جو

فارس سلطنت علی بن ابی طالب علیہ السلام اس شخص پر جو ہدایت کا پیرو ہو، اور خدا اور

لے مسند ابن فضال صفحہ ۳۴، جلد ۲ میں ہے کہ حضرت وحیدؒ کے ساتھ قیصر نے اپنا ایک سفیر خط کا جواب دے کر خدمت نبویؐ میں بھیجا تھا، اور سفیر کو ثبوت کے چند سوالات بتا دیئے تھے، اس نے سوالات پوچھے، آپ نے جوابات دیئے اور آخر نیز اسلام لائے وہ واپس گیا، لیکن یہ حدیث صحیح نہیں، اس میں ہو کہ قیصر کا خط پڑھنے کے لئے آنحضرتؐ کی امتحان کیا گیا، حضرت معاویہؓ کو بلایا اور انھوں نے پڑھ کر سنایا، حالانکہ وہ اس وقت اسلام بھی نہیں لائے تھے،

(جانب کے نزدیک حسب تحقیق ابن جریر فتح الباری ج ۲ صفحہ ۳۰۰ و زر قافی ج ۳ صفحہ ۹۰ و یہ واقعہ دوسرا ہے اور آپ کے بعد کا ہے اور خود اس حدیث میں تصریح ہو کہ یہ تو کہ کا واقعہ ہے، اور غزوہ تبوک فتح مکہ کے بعد جب حبشہ میں پیش کیا ہوا، اور حضرت معاویہؓ اس سے ایک یا دو سال پہلے حدیبیہ یا فتح مکہ میں مسلمان ہو چکے تھے، اگر تبوک میں حضرت معاویہؓ کی شرکت کہیں مذکور نہیں، یہ روایت اسی سند کے ساتھ کتاب الاموال ابو عبیدہ انعام بن سلام صفحہ ۲۵۵ میں بھی موجود ہے) "اس"

وَأَمَّا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِۦ وَشَهِيدِ
 اِنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَآتٰی رَسُوْلًا
 اِلَى النَّاسِ كَافَّةً لِّیَنْذِرَ مِنْ
 كَانْ حَیْآ اسْمٰیْلَهٗ لَنَسْلَمَ فَاَنْ اَكْبِتَ
 فَعَلِیْكَ اِنَّمَا لِحُوسٍ ،
 پیغمبر خدا پر ایمان لائے اور یہ گواہی دے کہ
 خدا صرف ایک خدا ہے اور یہ کہ خدا نے مجھ کو تمام
 دنیا کا پیغمبر مقرر کر کے بھیجا ہے تاکہ وہ ہر زندہ
 شخص کو خدا کا خوف دلائے تو اسلام قبول کر کے
 تو سلامت رہیگا، ورنہ مجھ سیون کا دہان تیری

خسر و پرویز بڑی شوکت و شان کا بادشاہ تھا اس کی سلطنت سین دربار کو جو عظمت و
 جلال حاصل ہوا کبھی نہیں ہوا تھا، عجم کا طریقہ یہ تھا کہ سلاطین کو جو خطوط لکھتے تھے ان میں عنوان
 پر پہلے بادشاہ کا نام ہوتا تھا، نام نہ مبارک میں پہلے خدا کا نام اور پھر عرب کے دستور کے موافق
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تھا خسرو نے اس کو اپنی تحقیر سمجھا اور بولا کہ تیرا علم ہو کہ مجھ کو
 یون لکھا ہے: پھر نام نہ مبارک کو چاک کر ڈالا، لیکن چند روز کے بعد خود سلطنت عجم کے
 پرزے اڑ گئے۔

نظامی نے شیرین خسرو میں یہ داستان مفصل لکھی ہے اور اسلامی جوش سے لکھی ہے
 ہم اس کے چند اشعار اس موقع پر نقل کرتے ہیں،

دوران دوران کہ گیتی رام اُوبوڈ
 زمشرق تا بہ مغرب نام اوبرد
 رسول ما بہ حجت ہا سے قاہر
 نبوت در جہان می کرد ظاہر
 گئے بانگ خارا راز می گفت
 گئے رگیش حکایت بازمی گفت

لے اس سے خسرو مراد ہے،

خلائق را ز دعوت جام در داد	به هر کشور صلا سے عام در داد
بفرمود از عطا عطر سے سر شدند	به نام هر یکے، سطر سے نوشتند
چو از نام نجاشی باز پرداخت	ز بهر نام خسرو نامه ساخت
چو قاصد مرده کرد آن نامه نو	بجو شید از غضب اندام خسرو
ز تیزی گشت هر مویش سنانی	ز گرمی هر رگش آتش نشانی
سواد سے دید روشن به بیت انگیز	نوشته از محمد سوسے پر دیه ز
چو عنوان گاه عالم تاب را دید	تو گفتی سگ گزیده آب را دید
غرور بادشاهی بردش از راه	که گستاخی که یار دے با چو من شاه
کر از بهر که با این حتم نام	نوسید نام خود بالاسے نام
رخ از گرمی چو آتش گاه خود کرد	بخود اندیشه بد کرد، و بد کرد
درید آن نامه گردن شکن را	نه نامه بلکه نام خویش تن را
فرستاده چو دید آن خشم ناک	به رجعت پارسے خود را کرد خاکی
آزان آتش که آن دو بوتی داشت	چراغ آگمان را آگنی داشت
ز گرمی آن چراغ گردن افراز	دعا را داد چون پروانه پرواز
بحکم از آن دعا کسری در افتاد	کلاه از تارک کسری در افتاد
ز سه شاهنشے کز بیم و امید	قلم رانده بر افریدون جشید

له آگمان یعنی ارباب علم چراغ آگمان سے آنحضرت علی علیہ السلام مراد ہیں آگنی داشت یعنی خبر کی

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نامہ مبارک پہنچنے کے بعد خسرو پرویز نے گورنر مین کو جس کا نام باذان تھا فرمان بھیجا کہ کسی شخص کو جائز بھیجو کہ اس نئے مدعی نبوت کو پکڑ کر میرے دربار میں لائے۔ باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام یاقوتیہ اور دوسرے کا خسرو تھا، مدینہ منورہ روانہ کیا، ان دونوں نے بارگاہ رسالت میں آکر عرض کی کہ شاہنشاہ عالم (کسریٰ) نے تم کو بلایا ہے، اگر تمہیں حکم نہ کرو گے تو وہ تم کو اور تمہارے ملک کو برباد کر دے گا۔ آپ نے فرمایا تم واپس جاؤ اور کہہ دینا کہ اسلام کی حکومت کسریٰ کے پایہ تخت تک پہنچے گی، یہ لوگ پیغام پہنچا کر مین میں آئے تو خبر آئی کہ شیروہ (خسرو پرویز کا بیٹا) نے خسرو کو قتل کر دالا۔

نجاشی (بادشاہ حبش) کو آپ نے دعوت اسلام کا جو خط بھیجا تھا اس کے جواب میں اس نے عریفہ بھیجا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ خدا کے سچے پیغمبر ہیں۔ حضرت جعفر طیار جو ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے یہیں موجود تھے، نجاشی نے ان کے ہاتھ پر حجت اسلام کی ابن اسحاق نے روایت کی ہے کہ نجاشی نے اپنے بیٹے کو ساتھ منساجون کے ساتھ بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ میں نے بھیجا، لیکن جہاز سمندریں ڈوب گیا، اور یہ سفارت ہلاک ہو گئی۔

عام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ نجاشی نے مسلمانین دفت پائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف رکھتے تھے، اور یہ تبرک کر آپ نے مانباہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی، لیکن یہ غلط ہے، صحیح مسلم میں تصریح کی ہے کہ جس نجاشی کی نیاز جنازہ آپ نے

پڑھی وہ یہ نہ تھا لیکن ابن قحط نے ادب اب میر کی روایت کی تائید کی جو اس کے اس سترہ کو روکی جو بڑا
 جو لوگ ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے، اُن میں حضرت اُم حبیبہؓ حضرت امینہؓ
 کی بہن، بھی تھیں، اُن کے شوہر کا انتقال ہو چکا تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے نجاشی
 کو لکھ بھیجا کہ ام حبیبہ کو شادی کا پیغام سنا دو، اور میرے پاس بھیجو، نجاشی نے خالد بن سعید
 بن العاص کو مقرر کیا، انھوں نے آنحضرت ﷺ کی طرف سے ایجاب و قبول ادا
 کیا، نجاشی نے آنحضرت ﷺ کی طرف سے ہمدان کیا، جس کی تعداد چار سو اشرفیاق تھیں
 شراح کے بعد حضرت ام حبیبہؓ ہجاز میں بیٹھ کر روانہ ہوئیں، اور مدینہ کے بندر گاہ میں آپؐ
 آنحضرت ﷺ اس وقت خیبر میں تشریف رکھتے تھے، آنحضرت ﷺ ان کے
 کے حالات حضرت اُم حبیبہؓ سے پوچھا کرتے تھے،

عزیز مصر (مقوقس) کو آپؐ نے جو خط لکھا تھا اس کے جواب میں اس نے عربی زبان
 میں یہ خط لکھا:-

محمد بن عبد اللہ من المقوقس	محمد بن عبد اللہ کے نام مقوقس نے یہ خط لکھا
عظیم القبط سلام علیک	سے سلام علیک کے بعد میں نے آپؐ کا خط
اما بعد فقد قرأت کتابک	پڑھا اور اس کا مضمون اور مطلب سمجھا،
وفضمت ما ذکر فیہ وما	مجھ کو اس قدر معلوم تھا کہ ایک پیغمبرؐ نے
تدعو الیہ وقد علمت ان	ہیں، لیکن میں یہ سمجھا تھا کہ وہ شام
نبی ابقی وکنْتُ اظن ان ینخرج	میں ظور کریں گے، میں نے آپؐ کے

من الشاؤ وقد اكرمت رسولك فامدك عزت کی اور دو لڑکیاں ملے بھیجا ہوا
و بعثته اليك بجارتين لهما مائة جن کی قبیلوں میں (مصر کی قوم) بہت
من القبط عظيم و كثر و اهل بيت ایک عزت کی جاتی ہے، اور میں آپ کے لئے
بغلته لتركها و الله لا رعد عليك کپڑا اور سواری کا ایک تجھے بھیجتا ہوا

باہن ہمدرد مصر اسلام نہیں لایا، اور لڑکیاں جو بھی تھیں ان میں ایک ماریہ قبطیہ
تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں، دوسری سپرین تھیں جو حضرت حسان کے ملک میں
آئیں، پھر کا نام دلدل تھا جس کا ذکر اکثر حدیث کی کتابوں میں آتا ہے، جنگ حنین میں آپ
اسی پر سوار تھے، طبری نے لکھا ہے کہ ماریہ اور سپرین حقیقی بہنیں تھیں، اور حضرت حاطب
بن بلتعہ جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معوقس کے پاس خط دے کر بھیجا تھا، ان کی تعلیم
سے دونوں خاتونیں خدمت نبوی میں پہنچنے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں، اس واقعہ
کو اس حیثیت سے دیکھنا چاہئے کہ یہ خاتونیں لونڈیاں نہ تھیں، اور اسلام قبول کر چکی تھیں، اس لئے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماریہ سے نکاح کیا ہو گا، نہ کہ لونڈی کی حیثیت سے وہ آپ کے حرم میں آئیں،
اور دوسرے عرب کو جو خط لکھے گئے تھے ان کے بھی جواب مختلف آئے، ہو وہ
ابن علی رئیس یا مہر نے لکھا، تم جو باتیں کہتے ہو وہ نہایت اچھی ہیں، اگر حکومت میں کچھ میرا
بھی حصہ ہو تو میں تمہاری اقتدا کے لئے تیار ہوں، اسلام ہو جس ملک کے لئے نہیں آیا تھا،

میں نے جاریہ کا ترجمہ بڑی کیا، جو عربی میں جاریہ لڑکی کو بھی کہتے ہیں، اور لونڈی کو بھی، اور باپ سہرت ماریہ قبطیہ کو لونڈی
کہتے ہیں، لیکن معوقس نے جو لفظ ان کی نسبت لکھا ہے جو عربی کو مسر یون میں بڑی عزت ہے، یہ لونڈیوں کی شان
میں استعمال نہیں کئے جاسکتے،

آپؐ نے فرمایا، زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں نہ دوں گا۔

حارث غسانی جو بعد دو شام کا رئیس تھا اور ردیون کے ماتحت اطراف کے عربوں
میں حکومت کرتا تھا خطا پڑھ کر برہم ہوا اور فوج کو تیاری کا حکم دیا مسلمان اس جرم کی پاداش
میں ہر وقت اس کے حملہ کے منتظر رہتے تھے، اور آخر موتہ اور بتوک وغیرہ کی لڑائیاں پیش آئیں
واقعات متفرقہ سلسلہ
حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمرو بن
الاعاص کا اسلام

اس صلح سے حاصل ہو گیا، اس صلح کو خود دشمن فتح سمجھتے تھے، قریش اور مسلمانوں میں اب تک
جو معرکے ہوئے فوجی حیثیت سے قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید کا نام ممتاز نظر
آتا ہے، جاہلیت میں رسالہ کی افسری ان ہی کے سپرد تھی، اُحد میں قریش کے اکھڑے ہوئے
پانوں ان ہی کی کوشش سے سنبھلے تھے، حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا ملا یہ ان ہی کی
زیر افسری نظر آیا تھا، لیکن قریش کا یہ سپہ سالار اعظم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے نہ بچ سکا
صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالدؓ نے مکہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا، راستہ میں حضرت
عمرو بن الاعاص ملے، پوچھا کہ ہر کا قصد ہے؟ بولے اسلام لانے جانا ہوں، آخر تک تک حضرت
عمرو بن الاعاص نے کہا ہمارا بھی یہی ارادہ ہے، دونوں صاحب ایک ساتھ بارگاہ نبویؐ
میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے، اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں صرف

رہے، درجن رؤساء قبائل اور امرائے عرب کو دعوتی خط لکھے گئے تھے، ان کی تفصیل دوسری جلد کے تبلیغی
راویات میں آئیگی، اس سلسلہ اصحابہ میں حجرہ روایت ابن اسحاق (رج اول ص ۱۴۱) میں

بہر بات، اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا۔
 فتح مکہ میں حضرت خالدؓ جب ایک مسلمان دستہ کے افسر بن کر آنحضرت ﷺ
 کے سامنے سے گزرے تو آپؐ نے پوچھا کون ہے؟ لوگوں نے کہا خالدؓ ہیں، آپؐ نے فرمایا
 ”خدا کی تلواریں ہیں۔“

غزوہ موتہ میں جب حضرت جعفرؓ زید بن حارثہؓ اور عبد اللہ بن رواحہؓ کے بعد حضرت
 خالدؓ نے علم اپنے ہاتھ میں لیا تو مسلمان خطرہ سے باہر تھے۔
 عبداللہ بن مسعودؓ نے خالدؓ کے نام کا ملک قیصر سے چھین لیا اور دوسرا
 (عمر بن العاصؓ) مصر کا فاتح ہوا۔

لے ترمذی، مناقب،



۱۰

خیمبر

آخر سلسلہ یا اوائل سلسلہ

خیمبر غالباً عبرانی لفظ ہے جس کے معنی قلعہ کے ہیں، یہ مقام مدینہ منورہ سے آٹھ منزل پر ہے یورپین سیاحون میں داؤد کی کئی مہینہ تک یہاں سلسلہ میں مقیم رہا، اس نے مدینہ سے اس مقام کا فاصلہ ۲۰۰ میل لکھا ہے، وہ خلستان جس کے کنارہ پر خیمبر ہے، نہایت زرخیز ہے، یہاں یہود نے نہایت مضبوط متعدد قلعے بنائے تھے، جن میں سے بعض کے آثار اب تک باقی ہیں، عرب میں یہودی قوت کا یہ سب سے بڑا مرکز تھا، مدینہ سے جب روساے بنو نضیر چلاؤ ہو کہ خیمبر میں آباد ہوئے تو انھوں نے تمام عرب کو اسلام کی مخالفت پر براہِ نجات کر دیا جس کا پہلا منظر احزاب کا مرکز تھا، ان روساے میں سے حنی بن اخطب جنگِ بدر میں قتل ہوا جس کے بعد ابوذر رفع سلام بن ابی اُبَیض اس کا جانشین ہوا، یہ بہت بڑا تاجر اور صاحب اثر تھا قبیلہ غطفان جو عرب کا بہت بڑا صاحب اثر قبیلہ تھا ان کی آبادی خیمبر سے متصل تھی، اور ہمیشہ سے یہود خیمبر کے حلیف اور ہم تختہ تھے، سلسلہ میں سلام نے خود جا کر قبیلہ غطفان اور ان کے پاس کے قبیلوں کو اسلام کے مقابلہ کے لئے آمادہ کیا، یہاں تک کہ ایک عظیم الشان

لڑائی ہوئی جس میں ۳۵۰۰۰ عرب (تاریخ فیض جلد ۱، باب غزوہ خیمبر) میں

خبر سے نکلا، اور احتیاط کی بنا پر یہ مخطوط قافلہ اس طرح چلا کہ دو دو شخص ہر کراہے جتے تھے جن میں ایک یہودی دوسرا مسلمان ہوتا تھا، مقررہ پہنچ کر اسیر کے دل میں بدگمانی پیدا ہوئی اس نے ہاتھ بڑھا کر حضرت عبداللہ بن ابی اسحاق کی تلوار چھیننی چاہی، انھوں نے کہا: "دشمن خدا! بدھری کرنی چاہتا ہے، یہ کہہ کر سواری بڑھائی اور جب اسیر زبردیا گیا تو تلوار ماری کہ اس کی ران گئی وہ گھوڑے سے گرا کر گرے گئے اس نے حضرت عبداللہ بن ابی اسحاق کو زخمی کیا، اب مسلمان پیش قدمی کرے یہودی پر ٹوٹ پڑے نتیجہ جنگ یہ تھا کہ یہودی میں ایک کے سوا کوئی نہیں بچا، یہ اخیر سلسلہ یا محرم ۳۳۵ھ کا واقعہ ہے،

خیبر اب اسلام کا سب سے بڑا حریف اور اسلام کے لئے سب سے زیادہ خطرناک تھا، ان لوگوں نے کہہ جا کر قریش کے ذریعہ سے تمام عرب میں بغاوت کی ایک عالمگیر جنبش پیدا کر دی جس نے واقعہ احزاب میں مرکز اسلام (مدینہ منورہ) کو متزلزل کر دیا تھا، یہ کوشش اگرچہ ناکام رہی، لیکن جو دست و بازو کام کر رہے تھے اب بھی موجود تھے،

جن لوگوں نے جنگ احزاب برپا کرانی تھی ان میں زیادہ بااثر بن ابی اسحاق کا خاندان تھا، جو قبیلہ بنی نضیر سے تھا اور مدینہ سے جلا وطن ہو کر آیا تھا، اس نے خیبر کے مشہور قلعہ فومس پر قبضہ کیا تھا، سلام بن ابی اسحاق جس کا ذکر بھی اوپر گزر چکا ہے، اسی خاندان کا رئیس تھا، اس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ بن الربیع بن ابی اسحاق خاندان کی ریاست پر ممتاز ہوا،

خیبر کے یہود اور ہر وعظمان سے اسلام کے مقابلہ کے لیے سازش کر رہے تھے، اور حضرت کے منافقین ان کو مسلمانوں کی خبریں پہنچاتے رہتے تھے اور ان کو ہمت دلاتے تھے کہ مسلمان

تم سے سر بہنیں جو سکے،

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے چاہا کہ ان لوگوں سے معاہدہ ہو جائے، اس بنا پر آپ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ کو بھیجا تھا لیکن ادھر تو یہود خود سخت دل اور ایک بدگمان قوم تھی، ادھر منافقین ان کو ابھارتے تھے، اسی زمانہ میں اس المناقین عبداللہ بن ابی سلول نے اہل خیبر کے پاس کہلا بھیجا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں لیکن تم ان سے نہ ڈرانے کی ہمت کیا ہے، ہٹھی بھڑادی ہیں، جن کے پاس ہتھیار تک نہیں یہود نے یہ سن کر کہنا اور یہود ابن قیس کو عطفان کے پاس بھیجا کہ ہمارے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ کرو تو ہم نخلستان کی نصف پیداوار تم کو دیں گے، (ایک روایت میں ہے کہ عطفان نے اس کو منظور کیا،

عطفان کا ایک قوت ور قبیلہ بنو فزارہ تھا ان کو جب یہ معلوم ہوا کہ خیبر والے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) پر حملہ کرنا چاہتے ہیں تو وہ خود خیبر میں آئے کہ ہم تمہارے شریک ہو کر لڑیں گے، آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنو فزارہ کو خط لکھا کہ تم خیبر والوں کی مدد سے باز آؤ خیبر فتح ہو جائے گا تو تم کو بھی حصہ دیا جائے گا، لیکن بنو فزارہ نے انکار کیا،

۱۷ تاریخ نہیں (ج ۲ ص ۴۳) عام روایتوں میں گویہ کہ عطفان نے مسلمانوں کے خوف سے اس کو منظور نہیں کیا، تاہم یہ ظاہر ہے کہ ان کی اس اظہار ذری پر پھر دسہ نہیں کیا جاسکتا تھا، اس ۱۷ء یہ واقعہ معجم البلدان فقط جفا کے ذیل میں موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے انفاظاً نقل کیا جو اصل انفاظیہ ہیں :-
روسی موسیٰ بن عقبہ عن ابن شہاب قال کانت بنو فزارہ کما من قدم علی اہل خیبر لیسئلہم
فراسلہم رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ان لا یعینوہم و ساء لہم ان یخسر جوارعہم الخ
(ج ۳ ص ۱۵۷)

ذی قعدہ ۱۰۰ھ میں غطفان کی شرکت جنگ کا دیباچہ یہ تھا کہ ذی قعدہ کی چراگاہ پر جو انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اوشیوں کا چراگاہ تھا اس قبیلہ کے چند آدمیوں نے بہ سرداری عبد الرحمن
 بن عیینہ (چچا بہ مارا، اور ۲۰۰ اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے، حضرت ابوذرؓ کے صاحبزادے کو جو اونٹنیوں
 کی حفاظت پر متعین تھے قتل کر دیا اور ان کی بیوی کو گرفتار کر کے لے گئے، مسلمانوں نے جب تعاقب
 کیا تو وہ درہ میں گھس گئے، وہاں عیینہ بن حصن جو قبائل غطفان کا سپہ سالار تھا ان کی امداد
 کو موجود تھا، مسلمانوں میں حضرت سلمہ بن الاکوع ایک مشہور قہرمان اور اصحابی تھے مسیح پہلے
 ان کو اس غارتگری کی خبر معلوم ہوئی، انھوں نے واصباہ کا نعرہ مارا اور دوڑ کر حملہ آور ہو کر
 چالیا وہ اونٹوں کو پانی پلا رہے تھے، سلمہؓ نے تیر پر سارے شروع کئے، حملہ آور بھاگ نکلے، انھوں
 نے تعاقب کیا اور لڑ بھڑ کر تمام اونٹنیاں چھڑا لے، دربار نبوت میں اگر عرض کی کہ میں اونٹنوں
 کو پیاسا چھوڑ آیا ہوں اگر آدمی مل جائیں تو ایک ایک کو گرفتار کر لانا ہوں آپؐ نے حجت
 کے لحاظ سے فرمایا۔

ملکیت فانیج، قابو پا جاؤ تو غصے کا مہو،

اس واقعہ کے تین دن بعد خیبر کی جنگ پیش آئی،

لے یہ واقعہ ہماری مسلم بنی مذکور ہے لیکن زیادہ تفصیل ابن سعد و ابن اسحاق سے لی گئی ہے، یہ واقعہ باب سیر
 نے متفق اس واقعہ کو خیبر کے واقعہ سے ایک سال پہلے بیان کیا ہے، لیکن دہری نے یہ روایت سلمہ جو اس
 غزوہ کے ہیرو تھے اور نیز امام بخاری نے حاتم تھریج کی ہے کہ خیبر سے تین دن پہلے کا واقعہ ہے، حافظ ابن
 حجر نے ابابیر کا بیان لکھ کر دکھا ہے۔

فعلیٰ هذا ما فی الصحيح من التاریخ
 تو اس بنا پر جو کچھ صحیح بخاری میں غزوہ ذی قعدہ کے
 متعلق مذکور ہے وہ ابابیر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے
 غزوہ ذی قعدہ صحیح مسند احمد میں

غیر کا اعلان اور غزوات کی بہ نسبت ایک امتیاز خاص رکھتا ہے اور اگرچہ ابابیر کی
نظر اس نکتہ پر نہیں پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے تاہم واقعہ کی حقیقت سے امتیازی
امور ان کی زبان سے بھی بلا قصد نکل گئے ہیں اس کے مقدم یہ کہ جب آپ نے غیر کا قصد کیا
تو اعلان عام کر دیا کہ

لا یغیبن معانا الا رغب فی الیما (۱)

اب تک جو راہ بیان وقوع میں آئیں محض دفاعی تھیں یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا
بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی، اسلام کا اہلی مقصد تبلیغ دعوت ہے اب اگر کوئی
قوم اس دعوت کی سب راہ نہ ہو تو اسلام کو نہ تو اس سے جنگ ہے نہ اس کے رعایا بنانے کی
ضرورت ہے صرف معاہدہ صلح کافی ہے جس کی بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں لیکن
جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ ہو اور اس کو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت
کے لئے تلوار ہاتھ میں لینا پڑتی ہے اور اس کو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے غیر اس قاعدہ کے تو
اسلام کا پہلا مقصد نہ مل سکتا تھا

غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث تفصیل آئے گی کہ ایک مدت تک لوگ کہا

(یہ حاشیہ صفحہ ۴۷۹) حافظ ابن جریر نے دونوں روایتوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ عیسیٰ بن حصن نے ذو قرد پر
دو دفعہ حمل کیا تھا، عام ابابیر جس کا ذکر کرتے ہیں وہ پہلا حمل تھا اور یہ باطل قرین قیاس سے زنج ابابیر ہے
ص ۳۵۲ اب غزوہ ذی قرد اس نام ابابیر کو غزوہ غیر (بلکہ تمام غزوات) کے متعلق چونکہ کسی سبب کی بنا پر
وجہ نہیں اس لئے ان کو اس سے کچھ بحث نہیں کہ واقعات کا تسلسل اور غزوات کے اسباب کیا ہیں، لیکن یہ
تحقیق ثابت ہو تا ہے کہ یہ سب واقعات ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں، (۱) یہ بیان لوگ نے مراد سنائیں
ہیں یہ لوگ غزوات میں محض غنیمت کے لالچ میں شریک نہ تھے، جہاں سخت مقابلہ جیت آئے اور اہل غنیمت

کو عرب کے قدیم طریقہ کے موافق معاش کا ذریعہ سمجھتے رہے اس لڑائی ذخیرہ تک بھی یہ غلط فہمی
 یہ پہلا غزوہ ہے جس میں یہ پردہ اٹھا دیا گیا اور اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد اور غلاطلہ اٹھانے
 غرض آپ عظیمان اور یہود کے حملہ کی ممانعت کے لئے مدینہ سے محرم ۳ھ
 میں حضرت سباع بن عرفطہ غفاریؓ کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے اور
 مطراٹ بن سے حضرت ام سلمہؓ ساتھ تھیں، فوج کی تعداد ۶۰۰ تھی جن میں ۲۰۰ سوار
 اور باقی پیدل تھے، اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا، چھوٹی چھوٹی جھنڈیا
 ہوتی تھیں، یہ پہلا مرتبہ تھا کہ آپ نے تین علم تیار کرائے، دو حضرت جابر بن منذر اور
 حضرت سعد بن عبادہ کو عنایت ہوئے اور خاص علم نبویؐ جس کا پھر یہاں حضرت عائشہؓ
 کی چادر سے تیار ہوا تھا جناب امیرؓ کو مرحمت ہوا، فوج جب روانہ ہوئی تو حضرت عائشہؓ
 ابن ابی لکوع (جو مشہور شاعر تھے) یہ رجز پڑھتے ہوئے آگے چلے،

اللہم لا تملکنا ما اھتدینا اسے خدا! اگر تو ہدایت نہ کرنا تو ہم ہدایت نہ
 ولا تصدقنا ولا صلینا نہ خیرات کرتے نہ روزہ رکھتے

دقیقہ ملاحظہ فرمائیے) نہ ملنے کا گمان ہوا وہاں غزوات کی شرکت سے کتراتے تھے چنانچہ انہی دو وجوہ سے وہ یہودیہ
 میں شریک نہیں ہوئے اور اس پر سورہ فتح میں اللہ تعالیٰ نے اس پر اپنی ناراضی ظاہر فرمائی اور یہ ارشاد فرمایا کہ انہی
 غنیمت دے غزوہ میں بھی وہ شریک نہ کئے جائیں، اسی لئے حضورؐ کو رسولیؐ کی اطلاع ملنے کے اس موقع پر اعلان فرمایا کہ اس
 غزوہ میں بھی وہی شرکت کا ارادہ کریں جن کی غرض محض جہاد اور غلاطلہ اٹھانے کا ہے، دنیاوی مال و متاع نہ ہو، دوزخانی و
 ابن مسعودؓ نے یہ خبر سنی اس لئے ابن مسعودؓ نے یہ خبر سنائی صحفہ، امین جہادی والا وہی سنیہ ہو جو یہ تحقیق نہ کر رہا بال
 صحیح نہیں اس

فاغفر ذلک ما اتقینا ہم تجھ پر فدا ہوں، ہم جو احکام نہیں بچا لائے
 وَالْقَاتِنِ سَكِينَةً عَلَيْنَا ان کو صاف کر دے اور ہم پر تسلی نازل کرے
 اِنَا اِذَا حِصْرٌ بَنَّا اَتَيْنَا ہم جب فریاد میں پکارے جاتے ہیں تو پہنچ
 وَتَبَّتْ اِلَاقِدَارُ اِنَّا لَا فِیْنَا جاتے ہیں اور جب ڈھبھڑ ہو تو ہم کو ثابت قدم
 وَبِالصَّبَاحِ حَوَّلُوا عَلَیْنَا رکھ، لوگوں نے پکار کر ہم سے استغاثہ چاہا
 یہ اشعار صحیح (مسلم) بخاری میں نقل کئے ہیں مسند ابن خثیمہ میں بعض اشعار زیادہ ہیں
 (پہلے دو مصرع کسی قدر اختلاف کے ساتھ صحیح مسلم (خبر) میں بھی ہیں،

اِن الَّذِیْنَ قَدْ بَغَوْا عَلَیْنَا جن لوگوں نے ہم پر دست درازی کی ہو
 اِذَا ارَادُوا فِتْنَةً اَبِیْنَا جب وہ کوئی فتنہ برپا کرنا چاہتے ہیں تو ہم ان
 وَخَنَ عَنْ فَضْلِكَ مَا اسْتَغْنِیْنَا دیتے نہیں اور اسے خدا ہم پر ہی کافی ہے زیادہ نہیں
 راہ میں ایک میدان آیا جھاڑ نے تکبیر کے نعرے بلند کئے، چونکہ تعلیم و تلقین کا سلسلہ
 ہر وقت جاری رہتا تھا اور بات بات میں نکات شریعت کی تعلیم ہوتی رہتی تھی ارشاد
 ہوا کہ آہستہ، کیونکہ کسی بھرے اور دور انداز نظر کو نہیں پکار رہے ہو، تم جس کو پکارتے ہو وہ
 تمہارے پاس ہی ہے،

اس غزوہ میں چند خاتونیں بھی اپنی خواہش سے فوج کے ساتھ ہوئی تھیں، انھیں حضرت

لے ان اشعار میں صاف تصریح ہے کہ تعدی اور حملہ کی ابتدا دشمنوں کی طرف سے تھی، اشعار کے بعض بعض
 ان خاتون روایات کا اختلاف ہے لے صحیح بخاری غزوہ خیبر

کہ معلوم ہوا تو آپؐ نے اُن کو بلا بھیجا اور غصے کے لہجہ میں فرمایا تم کس کے ساتھ آئیں اور کس کے حکم سے آئیں۔ بولیں کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم اس لئے آئے ہیں کہ چہرہ کات کر کچھ پیدا کریں گے اور اس کام میں مدد دیں گے، ہمارے پاس زخمیوں کے لئے دوائیں بھی ہیں، اس کے علاوہ ہم تیراٹھا کر لائیں گے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے بعد جب مال غنیمت تقسیم کیا تو ان کا بھی حصہ لگایا، لیکن یہ حصہ کیا تھا؟ زرو جو اہر نہ تھے، مال و اسباب نہ تھا، درجہ و دنیا نہ تھے، بلکہ صرف کجورین تھیں، تمام مجاہدین کو یہی ملا تھا، اور ان پر دہشتوں نے بھی یہی پایا تھا،

یہ واقعہ ابو داؤد (باب فی المرأة والجدید مان من القیمۃ) میں مذکور ہے، صحیح اور سیرت کی تمام کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر غزوات میں مسورات ساتھ ہوتی تھیں جو زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی اور پیاسوں کو پانی پلاتی تھیں، جنگ اُحد میں حضرت عائشہؓ کا مشک میں پانی بھر بھر کر لانا اور زخمیوں کو پلانا اور گزر چکا ہے، لیکن یہ امر کہ عورتیں میدان جنگ سے تیراٹھا اٹھا کر بھی لاتی اور مجاہدین کو دیتی تھیں، صرف ابو داؤد نے ذکر کیا ہے، لیکن سند صحیح متصل سے ذکر کیا ہے اس لئے شک کی گنجائش نہیں یوں بھی عرب کی مسورات سے کم سے کم یہی توقع کی جاسکتی ہے،

چونکہ معلوم تھا کہ عطفان اہل خیبر کی مدد کو آئیں گے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام رزجیع میں فوجیں، آمین جو عطفان اور خیبر کے بیچ ہیں ہے، اسباب بار برداری، خیمہ، ترگاد اور مسورات یہاں چھوڑ دی گئیں اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں، عطفان یہاں

کہ اسلامی فوجیں خیبر کی طرف بڑھ رہی ہیں، ہتھیار سج کر نکلے لیکن آگے بڑھ کر جب اُن کو معلوم ہوا کہ خود اُن کا گھر خطرہ میں ہے تو واپس چلے گئے،

خیبر میں چھ قلعے تھے، سالم، قنوص، نطاة، قصارة، شق، مربوط اور حبیا کہ یعقوبی نے تصریح کی ہے اُن میں میں ہزار سپاہی موجود تھے، ان سب میں قنوص نہایت مضبوط اور محفوظ قلعہ تھا، مرحب عرب کا مشہور پہلوان جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا اسی قلعہ کا رئیس تھا، ابن ابی اہیثق کا خاندان جس نے مدینہ سے جلا وطن ہو کر خیبر کی ریاست حاصل کر لی تھی یہیں رہتا تھا،

شکر اسلام جب خیبر کے قریب یعنی مقام صہبا میں پہنچا تو نماز عصر کا وقت آچکا تھا، آنحضرت ﷺ نے یہاں ٹھہر کر نماز عصر ادا کی، پھر کھانا طلب فرمایا، رسد کا ذخیرہ صرف ستو تھا وہی آپ نے بھی پانی میں گھول کر نوش فرمایا، رات ہوتے ہوئے فوج اسلام خیبر کے سوا دین پہنچ گئی عمارتیں نظر آئیں تو آپ نے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ ٹھہر جاؤ، پھر خدا کا نام لے کر یہ دعا مانگی،

اِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ	اے خدا! ہم تجھ سے اس گائون کی اور گائون
و خَيْرِ اَهْلِهَا وَ خَيْرِ مَا فِيهَا	و ان کی اور گائون کی چیزوں کی بہلائی
و نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَ شَرِّ اَهْلِهَا	چاہتے ہیں اور اُن سب کی برائیوں سے

لے ہری راج س منورہ، اصل عبارت یہ ہے، فبلغنی ان غطفان لما سمعت بمنزل رسول الله ﷺ خیر جمیع الہ ثم خرجوا ليطاھروا یعوذ علیہ حتی ادا ساروا لیلۃ ۱۰ یوم یبقی (رجز قرآن) ۱۱ صبح بخیر،

وشر صافھا۔ (بن ہشام) پناہ مانگتے ہیں،

ابن ہشام نے لکھا ہے کہ یہ آپ کا معمول عام تھا، یعنی جب کسی مقام میں داخل ہوتے تھے، تو پہلے یہ دعا مانگ لیتے تھے، چونکہ سنت نبوی یہ تھی کہ رات کو کسی مقام پر چلے نہیں کیا جاتا تھا اس لیے رات میں بسر کی، صبح کو خیبر میں داخلہ ہوا، یہودیوں نے مستورا کو ایک محفوظ مقام میں پہنچا دیا، رسد اور قلہ معظم میں یکجا کیا اور فوجین قلہ نطاۃ اور قوس میں فراہم کیں، سلام بن مشکم نضری بجا رہا تھا، تاہم اُس نے سب سے زیادہ حصہ لیا اور قلہ نطاۃ میں اگر فوج کی شرکت کی،

آنحضرت ﷺ کا مقصود جنگ نہ تھا، لیکن جب یہود نے بڑے برسوں کے ساتھ جنگ کی تیاری کی تو آپ نے صحابہ کو مخاطب کر کے وعظ فرمایا اور جہاد کی ترغیب دی، تاریخ خمیس میں اس موقع پر لکھا ہے،

وَلَمَّا تَيَقَّنَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ

اور جب آنحضرت ﷺ کو یقین

اليهود تحارب وعظ اصحابه

ہو گیا کہ یہود لڑنے پر آمادہ ہیں تو آپ

وخلصهم وحرضهم على الجهاد

نے صحابہ کو نصیحت کی اور جہاد کی ترغیب دی

سب سے پہلے قلہ ناعم پر فوجین بڑھیں، حضرت محمود بن مسلمہ نے بڑی دلیری سے حملہ کیا اور دیر تک لڑتے رہے لیکن چونکہ سخت گرمی تھی تھک کر دم لینے کے لئے قلہ کی دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے، کتا بن الریح نے قلہ کی نفیس سے چلک کا پاٹ اُن کے سر

پر لیجھو بخاری میں اس عبارت پر ہے: اذ اتى قوما بابل لم يغز بجمحة يصيح (باب غزوة خیبر)

گر یا جس کے صدر سے وفات پائی، لیکن قلعہ بہت جلد فتح ہو گیا،
 ناظم کے بعد اور قلعے پر آسانی فتح ہوتے گئے لیکن قلعہ قوص مرحب کا تخت گاہ
 تھا، اس ہم پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے
 بطری بن روایت ہے کہ جب خیبری قلعہ سے نکلے تو حضرت عمرؓ کے پانوں نہ جم سکے اور
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ فوج نے نامردی کی، لیکن
 فوج نے اُن کی نسبت خودی شکایت کی۔

اس روایت کو بطری نے جس سلسلہ سند سے نقل کیا ہے اُس کے راوی عوف
 بن امان کو بہت سے لوگوں نے ثقہ کہا ہے لیکن بندار جب اُن کی روایت بیان کرتے
 تھے تو کہتے تھے کہ وہ رافضی اور شیطان تھا، یہ لفظ بہت سخت ہے لیکن اُن کی شیعیت
 سب کو تسلیم ہے اور گوشیہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت
 میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جائے، شیعہ کی زبان سے اس روایت کا ذکر
 کیا رہ جاتا ہے، اس کے علاوہ اوپر کے راوی عبداللہ بن بریدہ بن جواس نے والد سے روایت
 کرتے ہیں لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ اُن کی جو روایتیں باپ کے سلسلہ
 منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں۔

تاہم اس قدر ضرور صحیح ہے کہ اس ہم پر پہلے اور پڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے تھے لیکن
 فتح کا فخر کسی اور کی قسمت میں تھا، جب ہم میں زیادہ دیر ہوئی تو ایک دن شام کو
 لہ ابن ہشام نے دو موقون پر اس واقعہ کا الگ ذکر لکھا ہے تفصیل نہیں سے لی گئی ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل مین اُس شخص کو علم دوں گا جس کے ہاتھ پر خدا فتح دے گا اور جو خدا اور خدا کے رسول کو چاہتا ہے اور خدا اور خدا کا رسول بھی اس کو چاہتے ہیں۔ یہ رات نہایت اُمیدوار انتظار کی رات تھی، صبا پڑنے تمام رات اس بیقراری میں گائی کہ دیکھئے یہ تاجِ فخر کس کے ہاتھ آتا ہے، حضرت عمرؓ نے قناعت پسندی اور بلند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سردی کی تمنا نہیں کی لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائلِ علیؓ میں مذکور ہے اُن کو خود اعتراف ہے کہ اس موقع کی تمنا میں اُن کی خودداری بھی قائم نہ رہ سکی،

صبح کو دفعہ یہ آواز کا نون مین آئی کہ علیؓ کمان ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا، اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور ہیں، انہوں نے حسبِ طلب وہ حاضر ہوئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی آنکھوں میں اپنا لعابِ دہن لگایا اور دعا فرمائی جب اُن کو علم عنایت ہوا تو انہوں نے عرض کی کہ کیا یہود کو لڑ کر مسلمان بنالین؟ ارشاد ہوا کہ نہ نرمی اُن پر اسلام کو پیش کرو، اگر ایک شخص بھی تمہاری ہدایت سے اسلام لائے تو سمرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

لیکن یہود اسلام یا صلح کے قبول کرنے پر رضی نہیں ہو سکتے تھے، مرحب قلعہ سے یہ رجز پڑھتا ہوا باہر نکلا۔

قد علمت خیبرانی مرحب	خیبر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں
شاک السلاح بطل مجرب	دلیر ہوں، تجربہ کار ہوں، صلاح پوش ہوں

لہٰذا یہ صحیح بخاری کے الفاظ ہیں لہٰذا یہ واقعہ تفصیل مذکور صحیح بخاری میں منقول ہے،

مرحب کے سر پر مینی زرد رنگ کا مہضر اور اُس کے اوپر نگلی خود تھا، قدیم زمانہ میں گول
پتھر چ سے خالی کر لیتے تھے، یہی خود کہلاتا تھا،

مرحب کے جواب میں حضرت علیؑ نے یہ رجز پڑھا،

انا الذی ستمتی اقی حیدرۃ مین وہ ہون کہ میری مان نے میر نام شیر نکھا

کلیت غابات کر یہ المنظر مین شیر نیتان کی طرح مہیب و بد منظر ہون

مرحب بڑے طعراق سے آیا، لیکن حضرت علیؑ نے اس زور سے تلوار ماری کہ سر
کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک اتر آئی، اور ضربت کی آواز فوج تک پہنچی، پہلوان کا مارا جانا

عظیم نشان واقعہ تھا، اس لئے عجائب پسندی نے اس کے متعلق نہایت مبالغہ آمیز
افواہیں پھیلا دیں، معالم التنزیل میں ہے کہ حضرت علیؑ نے جب تلوار ماری تو مرحب نے

سپر پر روکا، لیکن ذوالفقار خود اور سر کو کاٹتی ہوئی دانتوں تک اتر آئی، مرحب کے
مارے جانے پر ہیود نے جب عام حملہ کیا تو اتفاق سے حضرت علیؑ کے ہاتھ سے سپر

چھوٹ کر گر پڑی، آپؐ نے قلعہ کا درجو سرتا پا پارہ سنگ تھا اکھاڑ کر اُس سے سپر کا
کام لیا، اس واقعہ کے بعد الجورافع نے ساٹ آدمیوں کے ساتھ مل کر اس کو اٹھانا چاہا

تو جگہ سے بھی نہ ہل سکا، یہ روایتیں ابن اسحاق اور حاکم نے روایت کی ہیں، لیکن بازا
قصہ ہیں، علامہ سخاوی نے مقاصد حسنہ میں تصریح کی ہے کہ

کلیا و اھیۃ سب لنور و اتین ہیں،

لے طبری صفحہ ۱۵۷۹ (یہ اشعار اور مختصر واقعات صحیح مسلم غزوہ خیبر میں بھی ہیں)

علامہ قسیمی نے میزان الاعتدال میں علی بن احمد فروغ کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ روایت منکر ہے۔ ابن ہشام نے جن سلسلوں سے یہ روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں تو بیچ کے ایک راوی کا نام سرے سے چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہیں، جن کو امام بخاری اور ابوداؤد اور داؤد بن ابی قیس قابل اعتبار نہیں سمجھتے،

ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، اور واقدی کا بیان ہے کہ حرب کو محمد بن مسلمہ نے مارا تھا۔ مستدرک ابن خلیل اور نووی شرح صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے، لیکن صحیح مسلم (اور حاکم ج ۲ ص ۳۹) میں حضرت علیؓ ہی کو حرب کا قاتل اور فاتح خیبر لکھا ہے اور یہی اصح الروایات ہے،

غرض یہ قلمہ (قوس) ۲۰ دن کے محاصرہ کے بعد فتح ہو گیا، ان معرکوں میں ۳۹۰ یہود مارے گئے، جن میں حارث، حرب، اسیر یا سر عامر زیادہ مشہور ہیں، اسی طرح میں سے ۱۵ بزرگوں نے شہادت حاصل کی جن کے نام ابن سعد نے بہ تفصیل لکھے ہیں،

فتح کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا، لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضے میں رہنے دی جائے ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کریں گے، یہ درخواست منظور ہوئی، بنائی کا وقت آتا تو آنحضرت ﷺ نے عبد اللہ بن رواحہ کو بھیجے تھے، وہ غلہ کو دیکھ کر حسدوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے، کہ اس میں سے جو حصہ چاہو لے لو، یہود اس حد

لے میزان الاعتدال ترجمہ بریدہ بن سفیان،

تبرہ ہو کر کہتے تھے کہ زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔ خیمہ کی زمین تمام جاہلین پر جو اس جنگ میں شریک تھے تقسیم کر دی گئی، اسی میں آنحضرت ﷺ کا حصہ بھی عام روایت ہے کہ مال غنیمت میں سے شمس کے علاوہ ایک حصہ رسول اللہ ﷺ علیہ السلام کے لئے خاص طور پر کر لیا جاتا تھا جس کو صنفی کہتے ہیں، اس بنا پر حضرت صفیہؓ (زوجہ کنا بن الربیع) کو آپ نے لے لیا، اور آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا،

حضرت صفیہؓ کے واقعہ کا تحقیق حضرت صفیہؓ کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پہلے ان کو دجیہ کہی کو دیا تھا، پھر کسی نے

ان کے حسن کی تعریف کی تو ان سے مانگ لیا، اور اس کے معاوضہ میں ان کو رسالت نو مذاہن دین، مخالفین نے اس روایت کو نہایت بدنام پیرایہ میں ادا کیا ہے، اور جب اصل روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کہا نہ تک کام لے سکے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہؓ کا یہ واقعہ حضرت انسؓ سے منقول ہے، لیکن حضرت انسؓ سے متعدد روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں، بخاری کی جو روایت

غزوہ خیبر کے ذکر میں ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہؓ کے حسن کا ذکر کیا، آپ نے ان کو اپنے لئے لے لیا، اصل الفاظ یہ ہیں:-

فلما فتح الله عليه الحصن (جب خدا نے قلعہ فتح کر دیا تو لوگوں نے

لہ فتوح البلدان بلاذری (رحمہ اللہ) فتح خیبر وطبری صفحہ ۸۹، ۱۵ (اصل روایت ابو داؤد و ابی الساعاتین موجود)

ذکر لہ جمال صفیۃ بنت حبیبی آپ سے صفیۃ بنت حبیبی کے حسن جمال کی
 بن اخطب وقد قتل زوجها توفیق کی اس کا شوہر اس جنگ میں
 وکانت عمرها صافا صفاھا لشی مارا گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
 صلی اللہ علیہ وسلم لنفسہ، اپنے لئے پسند کر لیا

لیکن بخاری کتاب القلۃ (باب ما یذکر فی الفخذ) (صحیح مسلم باب فضل عتق الامۃ) میں
 خود حضرت انسؓ کی یہی روایت اس طریقہ سے منقول ہے، کہ جب لڑائی کے بعد قیدی
 جمع کئے گئے تو حضرت دحیمہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی ان میں سے
 ایک لونڈی مجھ کو عنایت ہو، آپ نے اُن کو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی لونڈی لے لو،
 انھوں نے حضرت صفیۃؓ کو انتخاب کیا لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا، ایک شخص نے اُکر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا،

یا نبی اللہ اعطیت دحیمۃ اے پیغمبر خدا! آپ نے صفیۃ کو دحیمہ کے

بند حبیبی سیدۃ قریظۃ النصیر حوالہ کیا، وہ قریظہ اور نصیر کی رئیسہ جو اُد

لا تصلی الا لک، آپ کے سوا اور کوئی اس کے لائق نہیں

اس کے بعد آپ نے حضرت صفیۃؓ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، ابو داؤد میں

یہ دونوں روایتیں ہیں اور دونوں حضرت انسؓ سے مروی ہیں، ابو داؤد کی شرح میں
 مازری (مشہور محدث) کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیۃؓ کو

(لہ جو سلم عبد اسودم و باب فضل عتق الامۃ ثم التزوج بها) ابو داؤد باب ما جاء فی سہم اصفیٰ

اس کو حضرت وحیدؒ سے لے کر ان سے عقد کیا کہ

لما فیہ من انتہا کما مع تنہا
چونکہ وہ عالی تہذیب اور کس بیہود کی صاحبزادی تھیں
و کو نھا بذت سید ہم،
اس لیے ان کا کسی اور کے پاس جانا ان کی توہین

حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اس کے قریب قریب لکھا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہؓ خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر بیوی یا
کینز بن کر رہیں۔ وہ رئیس خیر کی بیٹی تھیں، اُن کا شوہر بھی قبیلہ نصیر کا رئیس تھا، باپ اور
شوہر دونوں قتل کئے جا چکے تھے، اس حالت میں اُن کو پاس خاطر حفظ مراتب اور رفیع
نعم کے لئے اُس کے سوا اور کوئی تدبیر نہ تھی کہ آنحضرت ﷺ کو اپنے عقد میں لیں
وہ کثیر ہو کر بھی رہ سکتی تھیں، لیکن آنحضرت ﷺ نے اُن کی خاندانی عزت کے لحاظ سے
اُن کو آزاد کر دیا اور پھر نکاح پڑھایا (بلکہ سند ابنِ مہزیبؒ میں ہے کہ آپؐ نے ان کو اختیار دیا کہ
وہ آزاد ہو کر اپنے گھر چلی جائیں یا آپؐ کے نکاح میں آنا قبول کریں، انھوں نے دوسری
صورت پسند کی یعنی یہ کہ وہ آنحضرت ﷺ کے نکاح میں آجائیں، حسنِ خلق، رحم اور
کی چارہ نوازی کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت موزوں
اور بجا تھی اس قسم کے طرزِ عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام
اپنے دشمنوں کے درمیان کے ساتھ بھی کس قسم کا حسنانہ اور ہمدردانہ سلوک کرتا ہے،
غزوہ بنی المصطلق میں حضرت جوہرہؓ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا اور اس سلوک

جو انہرہودہ اوپر گزر چکا ہے،

فتح کے بعد آنحضرت ﷺ نے چند روز خیمہ بن قیام کیا، اگرچہ یہود کو کامل امن
 امان دیا گیا اور ان کے ساتھ ہر طرح کی مراعات کی گئی تاہم ان کا طرز عمل مفسد نہ اور باعیا نہ
 رہا، پہلا دیباچہ یہ تھا کہ ایک دن زینب نے جو سلام بن مشکم کی بیوی اور مرحب کی بھانج
 سہی آنحضرت ﷺ کی چند صحابہ کے ساتھ دعوت کی، آپ نے فرط کرم سے قبول فرما
 زینب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا، آپ نے ایک نغمہ کھا کر ماتھ کھینچ لیا، لیکن حضرت
 بشر بن برادر نے پیٹ بھر کر کھایا اور زہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے، آنحضرت ﷺ
 علیہ السلام نے زینب کو بلا کر پوچھا اس نے جرم کا اقبال کیا، یہود نے کہا ہم نے اس لئے زہر
 دیا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو زہر خود اثر نہ کرے گا اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ کے ہاتھ سے
 نجات مل جائے گی۔

آنحضرت ﷺ کبھی اپنی ذات کے لئے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے، اس بنا
 آپ نے زینب سے تعرض نہیں فرمایا، لیکن جب دو تین دن کے بعد حضرت بشر زہر کے اثر
 سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی،

ایک دفعہ صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن سہیل اور حضرت عیضہ قحط سالی کے زمانہ
 میں خیمہ گر گئے، یہود نے حضرت عبداللہ کو دھوکے سے قتل کر کے ایک نہر میں ڈال دیا، حضرت
 عیضہ نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آکر واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ تم قسم کھا
 ہو کہ یہودیوں نے قتل کیا ہے؟ عرض کیا کہ حضور وہ تو پچاس مسلمانوں کو قتل کر کے بھی بھونٹ

قسم کھالیں گے، غرض آنحضرت ﷺ نے یہود سے تعرض نہیں کیا، اور بیت المال سے مقتول کا خون بہا دلا دیا،

حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں یہود نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو سوتے میں گٹھے پر سے گرا دیا کہ ان کا ہاتھ اور پاؤں ٹوٹ گیا، اس طرح ہمیشہ فساد انگیزان کرتے رہتے تھے، مجبور ہو کر حضرت عمرؓ نے ان کو شام کے اضلاع میں جلا وطن کر دیا (یہ جملہ معترفہ سلسلہ کلام میں آگیا تھا)

خیبر کے واقعات میں ارباب سیر نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر متداول ہو گئی ہے یعنی یہ کہ اول آپؐ نے یہود کو اس شرط پر امن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے، لیکن جب کنانہ بن الربیع نے خزانہ بتانے سے انکار کیا تو آپؐ نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانہ کا پتہ لگائیں حضرت زبیرؓ حقائق جلا کر اس کے سینے کو اُتختے تھے، یہاں تک کہ اس کی جان نکلنے کے قریب ہو گئی، بالآخر آپؐ نے کنانہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی لونڈی غلام بنائے گئے،

اس روایت کا اس قدر حصہ صحیح ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا، لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ خزانہ بتانے سے انکار کرتا تھا، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمد بن مسلمہ کو قتل کیا، طبری میں تصریح ہے،

بلکہ فتوح البلدان، بلاذری (ص ۲۰) اور صحیح بخاری مطبوعہ مصلحانی جلد اول صفحہ ۱۰۲، باب اذا اشتد فی الامر و اذا شئت اخر جنگ) ۱۰۵ یہ پوری تفصیل تاریخ طبری میں مذکور ہے، ابن ہشام میں بھی اس کے قریب قریب ہے ۱۰۵ فتوح البلدان بلاذری، (ص ۲۴)

ثُمَّ دَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى عَمَّتِهِ
 بِمُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ، (صَفَحَةُ ۱۵۸۲)
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کنانہ کو محمد بن مسلمہ
 کے حوالہ کیا، انھوں نے اپنے بھائی حمزہ
 بن عبد مناف کے قصاص میں اس کو قتل کر دیا۔

باقی روایت کا یہ حال ہے کہ یہ روایت طبری اور ابن ہشام دونوں نے ابن اسحاق سے
 روایت کی ہے، لیکن ابن اسحاق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا، محدثین نے رجال
 کی کتابوں میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق یہودیوں سے مخاذی نبوی کے واقعات
 روایت کرتے تھے، اس روایت کو بھی انہی روایتوں میں سمجھنا چاہئے اور یہی وجہ ہے کہ
 ابن اسحاق ان راویوں کا نام نہیں لیتے،

کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لئے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر چھاق سے آگ بجھا دی
 جائے، رحمتہ للعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے،

وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق تعرض نہیں کرتا، کیا چند سکون کے لئے
 کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟

اصل واقعہ اس قدر تھا کہ کنانہ بن ابی بھتق کو اس شرط پر ایمان دی گئی تھی کہ کسی قسم
 کی بدعہدی اور خلاف بیانی نہ کرے گا (بلکہ ایک روایت میں ہے کہ) اس نے بھی
 منظور کیا تھا کہ اگر اس کے خلاف اس نے کچھ کیا تو وہ قتل کا مستحق ہو گا،
 کنانہ نے بدعہدی کی اور جو امن اسکو دیا گیا تھا ٹوٹ گیا، کنانہ نے محمد بن مسلمہ کو

لے ابو داؤد باب حکم ارض خیر لہ طبقات ابن سعد غزوہ خیبر صفحہ ۲۸۲ سطر ۲۸،

قتل کیا تھا اب اس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے :

اب دیکھو اس روایت میں کیا کیا واقعات اضافہ ہو گئے،

(۱) قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا، خزائنہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا، محمود مسلم کو اُسی نے قتل کیا تھا، اس لئے وہی قتل بھی کیا جاسکتا تھا، اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبد الرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے، اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے، یعنی دونوں قتل کئے گئے،

فَضْرِبْ اَعْنَا قَصَا وَ سَبْئِ
تَوَاضَعَتْ عَلٰی اَقْدَمِہٖ سَلَمٌ نَّے دونوں کو قتل کر دیا
اہلہ صفا، ان کی عورتوں اور بچوں کو نوڈی غلام بنا

(۲) یہاں تک بھی غیریت تھی، لیکن ابن سعد نے عفان بن سلم سے جو روایت نقل کی ہے وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے، یعنی دونوں بجائیوں کے ساتھ تمام یہودی گرفتار اور نوڈی غلام بنائے گئے،

فَلَمَّا وَجَدَ الْمَالَ الَّذِي غِيبُوا
تَوَجَّہَ وَہِ خَزَائِنَہٗ لَمَّا جَسَّ کُوْنُھُمْ نَے اُو
فِي مَسْکِبِ الْاَجْمَلِ مِثْلَ نِسَاءِھُمْ
کے کمال میں چھپا رکھا تھا تو ان کی عورتیں

گرفتار کیں اور نوڈیاں بنالیں،

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقید سے جانچی جاتی ہیں تو چھلکے اترتے جاتے

لے طبقات ابن سعد غزوہ خیبر صفحہ ۸۱ سطر ۲۷ طبقات ابن سعد غزوہ خیبر صفحہ ۸۰

بن اور اہل حقیقت رہ جاتی ہے یہود کا قتل اور زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرف خود بھی
بنجاری سے ثابت ہو کہ کنا نہ کابھائی تک قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت
تک موجود تھا،

صحیح بخاری میں ہے،

فلما اجمع عمر علی ذلک اتاہ	پھر جب حضرت عمرؓ نے یہ ارادہ کر لیا تو
احد بنی ابی الحقیق فقال	ابو الحقیق کا ایک بیٹا ان کے پاس آیا اور کہا کہ
یا امیر المؤمنین اتخرجنا	امیر المؤمنین آپ ہم کو نکالتے ہیں حالانکہ
وقد اقرنا محمد وعاملنا علی	ہم کو محمدؐ کی (اللہ علیہ وسلم) نے رہنے دیا تھا
(الموال)	اور خراج پر معاملہ کیا تھا،

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنا نہ بن ابی الحقیق کابھائی تھا،

ولم یفعل رسول اللہ ﷺ	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح کے بعد ابن
بعد الصلاح الا بنی ابی الحقیق	ابی الحقیق کے دونوں بیٹوں کے سوا اور

(ذکر غزوہ خیبر) کسی کو قتل نہیں کیا،

لیکن حافظ موصوت کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ بالا پیش نظر ہوتی تو غالباً یہ تعداد
اور بھی گھٹ جاتی،

لے صحیح بخاری بلد اول مطبع مصطفائی بیروت، ۳۷۔ باب اذا اشرف فی المزارعة اذا شئت اخرجک

ابوداؤد میں جہان ارضِ خیمہ کا عنوان باندھا ہے صرف ابن ابی الحقیق کا قتل کیا
 لکھا ہے، یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ ابوداؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سیتہ
 (حی بن اخطب کے چچا) سے پوچھا تھا کہ وہ خزانہ کیا ہوا؟ اس نے کہا اُئیون میں صرف ہو گیا،
 باوجود اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف کناہ کے قتل کا حکم دیا، یہ اس بات کی صحت
 دلیل ہے کہ کناہ کا قتل محمود بن مسلمہ کے قصاص میں ہوا تھا، ورنہ اگر خزانہ کے چھپانے جرم
 قتل کا سبب ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے،

مؤرخین نے پہلی غلطی یہ کی کہ کناہ کے قتل کا سبب اخفا سے خزانہ سمجھے اور چونکہ اس
 جرم میں اور لوگ بھی شریک تھے اس لئے یہ قیم خود بخود پیدا ہو گئی کہ کناہ کا تمام خاندان قتل کر دیا
 ایک نکتہ | اس قدر عموماً مسلم ہے کہ خیر کا داتہ حرم میں پیش آیا، اپنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب اس ارادہ سے مدینہ سے نکلے تو حرم کی خیر تاریخین تھیں، محرم میں روائی شرعاً منسوخ ہو،
 اس لیے محدثین اور فقہاء میں اس کی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا، بہت سے فقہاء
 کا یہ مذہب ہے کہ اوائل میں البتہ ان مہینوں میں روائی شرعاً منسوخ تھی، لیکن پھر وہ حکم
 منسوخ ہو گیا، علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جو نازل ہوا تھا وہ اس آیت
 کے رو سے تھا،

قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَيْدٌ وَصَدٌّ

کہہ دو کہ اس مہینہ میں زنا بڑا گناہ ہے

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، (بخاری - ۲۷۰۰)

اور خدا کی راہ سے روکنا ہے،

پھر سورۃ المائدہ میں یہ آیت اُتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْذَرُوا الشَّعَائِرَ
مسلمانو! خدا کی حد بندیوں کی اور باوجود حرم

وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ، (مائدہ - ۱) کی بے حرمتی نہ کرو،

یہ بھلی آیت پہلی آیت کے آٹھ برس بعد نازل ہوئی، اس وسیع زمانہ تک تو حرمت کا حکم باقی رہا، اب وہ کونسی آیت یا حدیث ہے جس سے یہ حکم منسوخ ہو گیا،

وَلَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةِ
اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان میں

رَسُولُهُ نَاسِخٌ لِّحِلْمِهَا، کے حکم کا کوئی نسخہ نہیں،

مجتہزین نے یہ استدلال کیا ہے کہ فتح حرم، طائف کا محاصرہ، بیعتہ رضوان، یہ سب

ماہ حرام میں ہوئے تھے، اس لئے اگر ماہ حرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت ﷺ

ان کو کیونکر جائز رکھتے، حافظ ابن القیم نے جواب دیا ہے کہ ماہ حرام میں ابتداً جنگ کرنا حرام

ہے، لیکن اگر دشمن کا مدافعت مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے، وہ سب واقعات دفاعی تھے،

آنحضرت ﷺ نے پیش دستی نہیں کی تھی، بلکہ دفاع کیا گیا تھا، بیعت رضوان اس لئے

لی گئی تھی کہ یہ خبر مشہور ہو گئی تھی کہ کفار نے حضرت عثمانؓ کو (جو سفیر ہو کر گئے تھے) قتل کر دیا،

طائف کا محاصرہ کوئی مستقل جنگ نہ تھی، بلکہ غزوہ حنین کا بقیہ تھا جس میں خود کفار ہر طرف

سے جمع ہو کر حملہ آور ہوئے تھے، فتح حرم کا واقعہ حدیبیہ کی شکست کا نتیجہ تھا جس کی ابتدا قریش

نے کی تھی،

حافظ ابن القیم نے نہایت صحیح جواب دیا لیکن خاص فیہر کے معاملہ میں وہ اس گروہ کو

نہ کھول سکے اور بحث نامنہنسل رہ گئی، حافظ ابن القیم کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع

پر اشتباہ ہوا، انھوں نے ابوابِ یحیٰیٰ بن یزید میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جس قدر لڑائیاں کیں سب دفاعی تھیں، صرف بدر اور خیبر اس سے مستثنیٰ ہیں، لیکن اگر علامہ موصوف زیادہ استقصا کرتے تو ثابت ہوتا کہ بدر اور خیبر بھی مستثنیٰ نہیں، بدر کا بیان اوپر گزر چکا ہے، خیبر کے سابق واقعات کو ترتیب دے کر دیکھو تو صاف نظر آئے گا کہ یہ تو اور غطفان مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے،

تقسیم زمین | خیبر کی زمین دو برابر حصّوں میں تقسیم کی گئی، نصف بیت المال، دھانی اور سبّاغ وغیرہ کے مصارف کے لئے خاص کر لیا گیا، باقی نصف مجاہدین پر جو اس غزوہ میں شریک تھے، مساوی حصّوں میں تقسیم کیا گیا، کل فوج کی تعداد پچودھ سو تھی، دوسو سوار تھے، سواروں کو گھوڑوں کے مصارف کے لئے پیدل سے دوگنا ملتا تھا، اس بنا پر یہ تعداد اٹھارہ سو کے برابر تھی، اس حساب سے کل جائداد کے اٹھارہ سو حصّے کئے گئے اور مجاہد کے حصّہ میں ایک حصّہ آیا، جناب سرور کائنات ﷺ کو بھی عام مجاہدین کے برابر ایک ہی حصّہ ملا،

وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلُ مَا لِلْمُجَاهِدِينَ
اور آنحضرت ﷺ کا بھی عام مجاہدوں

سہم واحد ہے کی طرح ایک حصّہ تھا،

ملکی حالت اور احکام فقہی | خیبر کی فتح سے اسلام کی ملکی اور سیاسی حالت کا نیا دور شروع ہوتا ہے، اسلام کے حقیقی دشمن صرف دو تھے، مشرکین اور یہود، عیسائی اگرچہ عرب میں موجود تھے، لیکن وہ کچھ زور اور اثر نہیں رکھتے تھے، مشرکین اور یہود اگرچہ مذہباً باہم مختلف تھے

لہٰذا قوتِ البلدان بلا مذہبی، ذکر غزوہ خیبر، ابوداؤد، حکم ابی خیر، بن ہوشب، النبی ﷺ، مسلم، معجم، مسند، مسند احمد، مسند

لیکن سیاسی اسباب کی بنا پر ان میں اتحاد پیدا ہو گیا تھا، مدینہ کے یہود عموماً انصار کے حلیف تھے، اسی طرح خیبر کے یہود غطفان کے حلیف تھے، اب آنحضرت ﷺ کے مقابلہ کے لئے مکہ اور مدینہ کے مشرکین اور منافقین سب مل کر کنفیہ واحد ہو گئے، خیبر کی فتح کے بعد یہود کی قوت بالکل ٹوٹ گئی اور مشرکین کا ایک بازو جاتا رہا،

اب تک اسلام چاروں طرف سے زحف کی حالت میں تھا، اس بنا پر بجز غطفان اور ضروری عبادت کے شریعت کے اور احکام کی تائیس تعلیم کا موقع نہ تھا، شریعت کے احکام جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے حالات کے اقتضائے تدبیر کے آئے ہیں، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی، خیبر کی فتح سے ادھر تو یہود کی فتنہ انگیز لیون سے نجات ملی، ادھر حدیبیہ کی صلح سے مشرکین کی طرف سے فی الجملہ اطمینان حاصل ہوا، اس بنا پر آسمان جدید فقہی احکام کی تعمیل کے قابل ہو چکے تھے،

اب باب سیر نے غزوہ خیبر کے تذکرہ میں عموماً ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر مستور و جدید فقہی احکام نازل ہوئے، اور آنحضرت ﷺ نے ان کی تبلیغ کی، ان کی تفصیل یہ ہے،

(۱) پنچہ دار پرند حرام ہو گئے،

(۲) درندہ جانور حرام کر دیئے گئے،

(۳) گدھا اور پنچہ حرام کر دیا گیا،

(۴) اب تک معمول تھا کہ لونڈیوں سے فوراً امتح جائز سمجھا جاتا تھا، اب استبراک

لے بیان نزول سے وحی منکوع یعنی قرآن مراد نہیں ہے،

قید ہو گئی، یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضعِ حمل تک ورنہ ایک مہینہ تک متح جائز نہیں۔

(۵) چاندی سونے کا بہ تغافل خریدنا حرام ہوا،

(۶) بعض روایتوں میں ہے کہ منہ بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا،

وادی القریۃ اور فدک | تیار اور خیر کے درمیان ایک وادی ہے جس میں بہت سی مہینا

آباد ہیں، اس کو وادی القریٰ کہتے ہیں، قدیم زمانہ میں عاو و ثمود یہاں آباد تھے، یاوت نے بحم البلدان میں لکھا ہے کہ عاو و ثمود کے آثار اب بھی باقی ہیں، اسلام سے پہلے ان بستیوں میں یہود آکر آباد ہوئے اور زراعت اور آب رسانی کو بہت ترقی دی اور اب یہود کا مخصوص مرکز بن گیا تھا،

خیر کے بعد آنحضرت ﷺ نے وادی القریٰ کا رخ کیا، لیکن زمانہ مقصود تھا، مگر یہود پہلے سے تیار تھے، انھوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی، آنحضرت ﷺ کا محل آپ کے غلام حضرت جعفرؓ تیار رہے تھے، کہ ایک تیر آیا اور وہ جان بحق ہوئے، عام مؤمنین نے یہود کی تیاری کا ذکر نہیں کیا ہے، لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی ہے،

وقد استقبلتنا یہود بالرمح

وہم نکلن علی تعبیتہ،

نکلے اور ہم تیار نہ تھے،

بہر حال جنگ شروع ہو گئی، لیکن تھوڑے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپردال

اور خیر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی،

بحم البلدان نقطہ قرنی (ج، ص ۳۸) نہ زرقانی برومطا، بہ حوالہ بیہقی باب البلدان ذکر غلول (ص ۱۸۸) من

اداسے عمرہ | صلح حدیبیہ میں قریش سے معاہدہ ہوا تھا کہ اگلے سال آنحضرت ﷺ مکہ میں آکر عمرہ ادا کریں گے اور تین دن قیام کر کے واپس چلے جائیں گے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے اس سال عمرہ ادا کرنا چاہا، اور اعلان کر دیا کہ جو لوگ واقعہ حدیبیہ میں شریک تھے ان میں سے کوئی رہ نہ جائے، چنانچہ ہجران لوگوں کے جو اس اشارہ میں مرچکے تھے، سب نے یہ سعادت حاصل کی،

معاہدہ میں شرط تھی کہ مسلمان مکہ میں آئیں تو ہتھیار ساتھ نہ لائیں، اس لئے اسلحہ جنگ بطنِ باج میں جو گمستہ آٹھ میل ادھر پہنچوڑوئے گئے، اور دو سو سواروں کا ایک دستہ اسلحہ کی حفاظت کے لئے متعین کر دیا گیا،

آنحضرت ﷺ بیتِ مکہ کے لئے حرم کی طرف بڑھے، حضرت عبداللہ بن رواحہ اونٹ کی ہمار تھا مے ہوئے آگے آگے یہ رجز پڑھتے جاتے تھے،

خلوا بنی الکفار عن سبیلہ	کافرو! سامنے سے ہٹ جاؤ،
البیہد نضر بکم علی تنزیلہ	آج جو تم نے نذر سے روکا تو ہم تلواریں کا وارڈ لگائے
ضربا یزیل الہما عن مقبلہ	وہ وار جو سر کو خواہ گاہ سر سے الگ کر دے
ویذہل الخلیل عن خلیلہ	اور دوست کے دل سے دوست کی یاد بھلا دے

صحابہ کا جم غفیر ساتھ تھا، اور برسوں کی دیرینہ تمنا، اور فرضِ تہیہ بڑے جوش کے ساتھ ادا کر رہا تھا، اہل مکہ کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آب و ہوا نے کمزور کر دیا ہے،

لہٰذا یہ اشعار اور یہ واقعہ ترمذی نے شمائل میں نقل کیا ہے،

اس بنا پر آپ نے حکم دیا کہ لوگ طواف کے تین پہلے پھیروں میں اکر تے ہوئے چلیں، عربی زبان میں اس کو ”مل تکتے ہیں، چنانچہ آج تک یہ سنت باقی ہے،

اہل مکہ نے اگرچہ چارنا چار عمرہ کی اجازت دیدی تھی تاہم ان کی نگہیں اس منظر کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی تھیں، روسائے قریش نے عموماً شہر خالی کر دیا، اور پہاڑوں پر چلے گئے، تین دن کے بعد حضرت علیؑ کے پاس آئے اور کہا ”محمدؐ سے کہدو کہ شرط پوری ہو چکی اب مکہ سے نکل جائیں“ حضرت علیؑ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کی، آپ اسی وقت روانہ ہو گئے، چلتے وقت حضرت حمزہؓ کی صغیرا سن صاحبزادی امامہ جو مکہ میں رہ گئی تھیں، آنحضرت ﷺ کے پاس ”چچا چچا“ کہتی دوڑی آئیں، حضرت علیؑ نے ہاتھوں میں اٹھایا، لیکن حضرت جعفرؓ (حضرت علیؑ کے بھائی) اور زیدؓ بن حارثہ نے اپنے دعوے پیش کئے، حضرت جعفرؓ کہتے تھے کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے، زیدؓ کہتے تھے کہ حمزہؓ میرے منہ ہی بھائی تھے، اس رشتہ سے یہ میری بھینجی ہے، حضرت علیؑ کو دعویٰ تھا کہ میری ہمیشہ بھی ہے اور پہلے میری ہی گود میں آئی ہے، آنحضرت ﷺ نے سب کے دعوے سادھی الدرہہ دیکھ کر ان کو اسماءؓ کی گود میں دیا، وہ امامہ کی خالہ تھیں، پھر فرمایا کہ ”خالہ ان کے برابر ہوتی تھیں“

آنحضرت ﷺ ان کے رشتہ میں ان کے بھائی تھے لیکن انھوں نے تعظیماً کہا یا اس لیے کہ آنحضرت ﷺ شیخ الاسلام حضرت حمزہؓ دونوں رضاعی بھائی تھے (۱) اس واقعہ کا براحتہً میحو بخاری سے ماخوذ ہے، بعض زائد تفصیلین زرقانی سے لی گئی ہیں، جو کتب حدیث کے حوالہ سے زرقانی نے نقل کی ہیں،

غزوہ موتہ جمادی الاولیٰ ۳۸ھ

موتہ شام میں ایک مقام کا نام ہے جو بقاء سے اس طرف ہے عرب میں جو شرقی تنواریں مشہور ہیں وہ یہیں بنتی تھیں، کثیر مشہور شاعر کہتا ہے،

صَوَارِحَ جِلْوَها بِمَوْتَهَ صَقِيلُ (وہ تنواریں جن کو موتہ میں صقل کر بلا دیتا ہے)

آنحضرت ﷺ نے شاہ بصری یا قیصر روم کے نام ایک خط لکھا تھا، عرب

شام کے سرحدی علاقوں میں جو عرب رؤسا حکمران تھے ان میں ایک شمر قبیل بن عمرو

بھی تھا جو اسی علاقہ بقاء کا رئیس اور قیصر کا ماتحت تھا، یہ عربی خاندان ایک مدت سے

عیسائی تھا اور شام کے سرحدی مقامات میں حکمران تھا، یہ خط حارث بن عمریر نے کر گئے تھے

شمر قبیل نے ان کو قتل کر دیا، اس کے قصاص کے لئے آنحضرت ﷺ نے تین ہزار

فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ کی، زید بن حارثہ کو جو آنحضرت ﷺ کے آزاد کو

غلام تھے سپہ سالاری ملی اور ارشاد ہوا کہ اگر ان کو دولت شہادت نصیب ہو تو جعفر

طیار اور وہ بھی شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ فوج کے سردار ہوں، حضرت زید بن غلام

تھے گواہ ہو چکے تھے، حضرت جعفر طیار، حضرت علیؓ کے حقیقی بھائی اور آنحضرت ﷺ

لے معہ اہل بلدان لفظ موتہ (رج ۸ ص ۱۹۰) لے صحیح بخاری غزوہ موتہ،

کے مقرب خاص تھے حضرت عبداللہ بن رواحہ معزز انصاری اور دشور شاعر تھے، اس بنا پر لوگوں کو تعجب ہوا کہ حضرت جعفرؓ حضرت عبداللہ بن رواحہ کے ہوتے حضرت زیدؓ کو افسر کرنا کس بنا پر ہے، چنانچہ لوگوں میں چرچے ہوئے، لیکن اسلام جس مساوات عام کے قائم کرنے کے لئے آیا تھا اس کے لئے اسی قسم کا ایثار و درکار تھا، حضرت اسمہؓ کی نعم میں جس میں تمام مہاجرین کو شرکت کا حکم ہوا تھا، آنحضرت ﷺ نے انہی زیدؓ کے صاحبزادے حضرت اسمہؓ کو فوج کا افسر مقرر کیا تھا، اس وقت بھی لوگوں میں چرچے ہوئے، آنحضرت ﷺ نے سنا تو خطبہ دیا اور فرمایا کہ تم لوگوں نے ان کے باپ کی افسری پر بھی اعتراض کیا تھا، حالانکہ یقیناً وہ افسری کے قابل تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۱ آنحضرت ﷺ اسامہؓ بن زیدؓ فی مرضہ الذی توفی فیہ (باب المنازی) میں تفصیل یہ واقعہ منقول ہے،

گو یہ ہم تقاص لینے کی غرض سے تھی لیکن چونکہ تمام ہمت کا اہل محراب تبلیغ اسلام تھا، ارشاد ہوا کہ پہلے ان کو دعوت اسلام دی جائے، اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو جنگ کی ضرورت نہیں، یہ بھی حکم ہوا کہ انہما پر ہمہ روی کے لئے اس مقام پر جانا، جان عارت بن عمرؓ نے ادا سے فرض میں جان دی ہے، نینۃ الوداع تک آنحضرت ﷺ خود فوج کی مشایعت کے لئے تشریف لے گئے، صحابہ نے پکار کر دعا کی کہ خدا سلامت اور کامیاب لا فوج مدینہ سے روانہ ہوئی تو جاسوسوں نے تشریف لے کر خبر دی جس نے مقابلہ کے لئے کم و بیش ایک لاکھ فوج تیار کی، اور خود قیصر دوم (ہرقل) قبائل عرب کی بے شمار فوج

لے کر تاب میں خیمہ زن ہوا، جو بھقار کے اضلاع میں ہے، حضرت زیدؓ نے یہ حالات سن کر چاہا کہ ان واقعات سے دربار رسالت کو اطلاع دی جائے، اور حکم کا انتظار کیا جائے لیکن حضرت عبداللہؓ بن رواحہ نے کہا، ہمارا اصل مقصد فتح نہیں بلکہ دولت شہادت ہے جو ہر وقت حاصل ہو سکتی ہے، غرض یہ مختصر گوہ آگے بڑھا اور ایک لاکھ فوج پر حملہ آور ہوا، حضرت زیدؓ پر چمیان کھا کر شہید ہوئے، ان کے بعد حضرت جعفرؓ نے ظلم ہاتھ میں لیا، گھوڑے سے اتر کر پہلے خود اپنے گھوڑے کے پانوں پر تلوار ماری کہ اس کی کوخچیں کٹ گئیں، پھر اس بے جگری سے لڑے کہ تلواروں سے چور ہو کر گر پڑے، حضرت عبداللہؓ بن عمر کا بیان ہو کہ میں نے ان کی لاش دیکھی تھی، تلواروں اور برچھیوں کے زخم تھے لیکن سب کے سب سامنے کی جانب تھے، پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا، حضرت جعفرؓ کے بعد عبداللہؓ بن رواحہ نے ظلم ہاتھ میں لیا اور وہ بھی داؤد شجاعت دے کر شہید ہوئے، اب حضرت خالدؓ سردار بنے اور نہایت بہادری سے لڑے، صحیح بخاری میں ہے کہ آٹھ تلواریں ان کے ہاتھ سے ٹوٹ کر گر گئیں لیکن ایک لاکھ سے تین ہزار کا کیا مقابلہ تھا، بڑی کامیابی یہی تھی کہ فوج کو دشمن کی زد سے بچا لائے، جب یہ شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر ان کی مشایعت کو نکلے تو لوگ غزازی کے بجائے ان کے چہروں پر خاک پھینکتے تھے کہ اُو فراریو! تم خدا کی راہ سے بھاگ آئے،

میں صحیح بخاری (صفحہ ۱۰۷) میں اسحاق بن یحییٰ نے بیان کیا کہ روایت برآمد کر کے اس فوج کو شکست خوردہ کیا ہے، اور ان کی دایہ پر ان سب کو بلا امتیاز غزازی ہر سہ کا سحق ظاہر کیا ہے، لیکن جیسا کہ صحیح بخاری غزوہ موتہ میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے از روئے وحی فرمایا کہ پھر

رسول اللہ ﷺ کو اس واقعہ کا سخت صدمہ ہوا، حضرت جعفرؓ سے آپؐ کو خاک
 محبت تھی، ان کی شہادت کا نہایت قلق تھا، آپؐ مسجد میں جا کر غزوہ بیٹھے، اسی حالت میں
 ایک شخص نے آکر کہا کہ جعفرؓ کی مستورات رو رہی ہیں اور تمام کر رہی ہیں، آپؐ نے منع کر بھیجا
 وہ گئے، اور واپس آکر کہا کہ میں نے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آتیں، آپؐ نے دوبارہ بھیجا، وہ
 پھر گئے، اور واپس آکر عرض کی کہ ہم گوگون کی نہیں چلتی، آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ان کے منہ
 میں خاک بھر دو، یہ واقعہ حضرت عائشہؓ سے صحیح بخاری میں منقول ہے، صحیح بخاری میں یہ بھی ہے
 کہ حضرت عائشہؓ نے اس شخص سے کہا کہ خدا کی قسم! تم یہ نہ کرو گے (منہ میں خاک ڈالنا)، اور
 آنحضرت ﷺ کو تکلیف سے نجات نہ ملے گی،

دقیقہ ہاشمہ صفحہ ۵۰۷) اللہ کی ایک تبار یعنی خالد بن ولیدؓ نے مسلمانوں کے حکم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اللہ تعالیٰ نے
 مسلمانوں کو اپنے دشمن پر غلبہ دیا (بحوالہ علیہم) باب سیر او اہل روایت اور شرح حدیث اس غلبہ یا فتح
 کی تشریح میں مختلف ہیں، ایک فریق کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پوری فتح حاصل ہوئی، دوسرے کا خیال ہے کہ مسلمان
 کا غلبہ اور فتح یہ ہے کہ مسلمان اس قلعہ تعداد اور کثرت کے باوجود تھک کر غیر مستقل جنگ کی صورت میں آپؐ
 دوسرے کے مقابلہ سے ہٹ آئے، تیسرا فریق یہ ظاہر کرتا ہے کہ مسلمانوں کو فتح کفار کے ایک خاص دستہ کے مقابلہ میں
 حاصل ہوئی، اور اس سے اہل فتنہ بھی حاصل کیا، چوتھا بیان یہ ہے کہ مسلمانوں کا غلبہ یہ ہے کہ حضرت خالدؓ کی قیادت
 میں آئے بڑے لشکر کے حملوں کو روک دیا اور یہ سلامت پیچھے ہٹ آئے، اس مقام پر فتح اباری وروض السیلی
 سہیل اور الہدایہ میں کثیر ملاحظہ کرنا چاہئے، اسی طرح مسلمانوں کی جس فوج کو اپنے اوپر فراری ہونے کا گمان تھا
 یا مسلمانوں نے ان کو فراری کہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی کہ نہیں تم فراری نہیں بلکہ پھر دوبارہ
 حملہ کرنے کی نیت سے پیچھے ہٹ آئے، وہاں ہذا اس کی مخاطب پوری اسلامی فوج نہیں بلکہ ان کی فوج کا ایک خاص
 دستہ تھا جو جلدی کر کے پہلے مدینہ چلا آیا تھا، تفصیل کے لئے دیکھیے فتح اباری وروض السیلی والہدایہ ابن
 کثیر باب غزوہ موتہ (س)

فتح مکہ

رمضان سے مطابق جنوری ۱۹۳۳ء
 اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا

جانشینِ ابراہیم (علیہما الصلوٰۃ والسلام) کا سب سے مقدم فرض، توحیدِ خالص کا جیسا
 اور حرمِ کعبہ کا الالیش سے پاک کرنا تھا لیکن قریش کے بچے درپے حطون اور عرب کی مخالفت
 عام نے پورے اکیس برس تک اس فرض کو روک رکھا، صلح حدیبیہ کی بدولت آتا ہوا کہ
 چند روز کے لئے امن و امان قائم ہو گیا اور دلدلِ دگانِ حرم ایک دفعہ یادگارِ براہمی کو
 غلط اندازِ نظر سے دیکھ آئے لیکن معاہدہ حدیبیہ بھی قریش سے نہ بچھ سکا، علم و عقودِ حق کی
 حد ہو چکی، اب وقت آگیا کہ آفتابِ حق حجابِ باہر سے جا کر کے باہر نکل آئے،
 صلح حدیبیہ کی بنا پر قبائلِ عرب میں خزانہ آنحضرت ﷺ کے حلیف ہو گئے
 تھے اور ان کے حریف بنو بکر نے قریش سے مخالفت کا معاہدہ کر لیا تھا، ان دونوں میں
 میں مدت سے لڑائیاں چلی آتی تھیں اسلام کے ظہور نے عرب کو ادھر متوجہ کیا تو وہ
 لڑائیاں رک گئیں اور اب تک رُکی رہیں، کیونکہ قریش اور عرب کا سارا زور اسلام کے
 مقابلہ میں صرف ہو رہا تھا، صلح حدیبیہ نے لوگوں کو مطمئن کیا تو بنو بکر سمجھے کہ اب انتقام
 کا وقت آگیا، دفعہ وہ خزانہ پر حملہ آور ہوئے اور رؤساء قریش نے غلامیہ ان کو مدد دی

عمرہ بن ابی جہل، صفوان بن اُمیہ، ہبیل بن عمرو، وغیرہ نے راتوں کو صورتیں بدل کر بنو بکر کے ساتھ تلواریں چلائیں۔ خزاعہ نے مجبور ہو کر حرم میں پناہ لی، بنو بکر رک گئے کہ حرم کا احترام ضرور ہے، لیکن ان کے بڑے اعظم نوفل نے کہا یہ موقع پھر کبھی ہاتھ نہیں آسکتا، غرض عین حدود حرم میں خزاعہ کا خون بہایا گیا،

آنحضرت ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ دفعۃً یہ صدا بلند ہوئی،

لَا حُفْرَ اِنِّیْ نَامِسْدٌ مُحَمَّدًا لے خدا! میں تجھ کو وہ معاہدہ یاد دلاؤں گا

حِلْفُ اَیْمِنَا وَاَیْمِیْہِ الْاَمَلِکَ جو چارے اور ان کے قدیم خاندان میں ہوا

فَاَنْصُرْ سَوْدَ اللّٰہِ نَصْرُ عَدَا اے پیغمبر خدا! چاروں امانت کر، اور خدا

وَادِخْ عِبَادَ اللّٰہِ یَا نَوَامِدَا کے بندوں کو بلا سب امانت کیلئے حاضر ہونگے

معلوم ہوا کہ خزاعہ کے چالیس ناتہ سوار جن کا پیشرو عمرو بن سالم ہے، فریاد لے کر آئے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے واقعات سے تو آپ کو سخت رنج ہوا، تاہم آپ نے قریش کے پاس قاصد بھیجا اور تین شہرین پیش کیں کہ ان میں سے کوئی منظور کیجائے،

(۱) مقتولوں کا خون بہا دیا جائے،

(۲) قریش، بنو بکر کی حمایت سے الگ ہو جائیں،

(۳) اعلان کر دیا جائے کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا،

لے جری م ۱۶۲۰ (ج ۳) (ابن سعد جزہ معاذی صفحہ ۹۷ میں کچھ اور نام بھی ہیں) "س" (ملہ بقا
ابن سعد جزہ معاذی صفحہ ۹۷) "س"

قرطبن عمر نے قریش کی زبان سے کہا کہ صورت تیسری شرمناک نظر آ رہی ہے۔ لیکن قاصد کے چلنے جانے کے بعد قریش کو مذمت ہوئی، انھوں نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ حدیبیہ کے معاہدہ کی تجدید کرالائیں، ابوسفیان نے مدینہ آکر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں درخواست کی، بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا، ابوسفیان نے حضرت ابو بکرؓ کو بیچ میں ڈالنا چاہا، لیکن سب نے کانوں پر ہاتھ رکھا، ہر طرف سے مجبور ہو کر جناب فاطمہؓ زہراؓ کے پاس آیا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ پانچ برس کے بچے تھے، ابوسفیان نے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا اگر یہ بچہ اتنا زبان سے کہہ دے کہ میں نے دونوں فریقوں میں بیچ بچاؤ کر دیا، تو آج سے عرب کا سردار بچا رہا جائے گا، جناب سیدہؓ نے فرمایا: بچہ کن کو ان معاملات میں کیا دخل؟ بالآخر ابوسفیان نے حضرت علیؓ کے ایما سے مسجد نبویؐ میں جا کر اعلان کر دیا کہ میں موافقہ حدیبیہ کی تجدید کر رہی ہوں۔

ابوسفیان نے کہہ میں جا کر لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا یہ نہ صلح ہو کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں، نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جائے، آنحضرت ﷺ نے کہہ کی تیاریاں کیں، اتحادی قبائل کے پاس قاصد بھیجے کہ تیار ہو کر آئیں، احتیاط کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہونے پائے،

حضرت حاطبؓ بن ابی بلترہ ایک ممتاز صحابی تھے، انھوں نے قریش کو مخفی خط لکھ دیا

لے زر تانی (رج ۲ ص ۳۳۷) نے یہ واقعہ غازی ابن عائز سے نقل کیا ہے، تعجب ہو کہ مورخین اور ابواب سے ایسے فردی واقعہ کو قلم انداز کر گئے (لے زر تانی علی الملأ ص ۲ ص ۳۳۷)

کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کی تیاریاں کر رہے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی، حضرت علیؓ (اور حضرت زبیرؓ، حضرت معاذؓ اور حضرت ابوہریرہؓ غرضی) کو لے کر بھیجا کہ قاصد سے خط چھین لائیں، خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا، تو تمام لوگوں کو مخاطب کے اٹھاسے راز پر حیرت ہوئی، حضرت عمرؓ بیاب ہو گئے اور عرض کی کہ "حکم ہو تو ان کی گردن اڑا دوں؟" لیکن حبیبِ رحمت پر شکن نہ تھی، ارشاد ہوا، عمر! تم کو کیا معلوم ہے کہ خدا نے اہل بدر کو مخاطب کر کے کہہ دیا ہو کہ تم سے مواخذہ نہیں ہوگا، حضرت حاطبؓ کے عزیز و اقارب اب تک مکہ میں تھے اور ان کا کوئی حامی نہ تھا اس لئے انھوں نے قریش پر احسان رکھنا چاہا کہ اس کے صلہ میں ان کے عزیز و ن کو ضرر نہ پہنچائیں گے، انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہی عذر پیش کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا۔

غرض ۱۰ رمضان ۳۱ھ کو کہ کوئٹہ نبوی نہایت عظمت و شان سے مکہ معظمہ کی طرف بڑھا، اہل نہر اور راستہ فوجیں رکاب میں تھیں، قبائل عرب راہ میں آکر ملتے جاتے تھے، مگر انظران پہنچ کر لشکر نے پڑاؤ ڈالا اور فوجیں دور دور تک پھیل گئیں، یہ مقام مکہ معظمہ سے ایک منزل، یا اس سے بھی کم فاصلہ پر ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ آگ روشن کی جس سے تمام صحرا وادی میں بن گیا، فوج کی آمد کی بھنک قریش کے کافروں میں پڑ چکی تھی تحقیق

کے لئے انھوں نے حکیم بن حزام (حضرت خدیجہؓ کے بھتیجے) ابوسفیان اور بدیل بن ورقہؓ کو بھیجا
 خیمہ نبویؐ کی درباری پر جو دستہ متعین تھا، اس نے ابوسفیان کو دیکھ لیا، حضرت عمرؓ جب
 انتقام کو ضبط نہ کر سکے، تیز قدمی سے آگے بڑھے اور بارگاہ رسالت میں آکر عرض کی کہ کفر کے
 استیصال کا وقت آگیا، لیکن حضرت عباسؓ نے جان بخشی کی درخواست کی، حضرت عمرؓ
 نے دوبارہ عرض کیا، حضرت عباسؓ نے کہا: اگر یہ شخص تمہارے قبیلہ کا آدمی ہوتا تو تم
 اس قدر سخت دلی نہ کرتے۔ حضرت عمرؓ نے کہا: آپ یہ نہ فرمائیں آپ جس دن اسلام لائے
 تھے مجھ کو جو مسرت ہوئی تھی، خود میرا آپ خطاب اسلام لاتا تو مجھ کو اس قدر خوشی نہ ہوتی
 ابوسفیان کے تمام بچے کا رنا اب سب کے سامنے تھے اور ایک ایک خیز
 اُس کے قتل کی دعویدار تھی، اسلام کی عداوت، ہر نہ پر بار بار حملہ، قبائل عرب کا اشتعال
 آنحضرت ﷺ کے خیمہ قتل کرانے کی سازش، ان میں سے ہر چیز اُس کے خون کی
 قیمت ہو سکتی تھی، لیکن ان سبے بالاتر ایک اور چیز (عفو نبویؐ) تھی، اس نے ابوسفیان
 کے کان میں آہستہ سے کہا کہ خوف کا مقام نہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ گرفتار ہونے کے ساتھ ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا، لیکن
 طبری وغیرہ میں اس اجمال کی تفصیل میں حسب ذیل مکالمہ لکھا ہے،

لے اہل واقعہ صحیح بخاری میں کافی تفصیل کے ساتھ موجود ہے، لیکن مزید تفصیل اور جزئیات حلقہ ہاں
 حجر نے بخاری کی شرح میں موسیٰ بن عقبہ اور ابن عائد وغیرہ سے نقل کئے ہیں میں نے ان کو بھی لے لیا ہے
 بعض واقعات طبری سے ماخوذ ہیں (نکالے طبری ج ۳ ص ۱۶۳۲) "س"

رسولُ اللہ ﷺ کیوں ابوسفیان کیا اب بھی تم کو یقین نہیں

آیا کہ خدا کے سوا اور کوئی معبود نہیں؟

ابوسفیان

کوئی اور خدا ہوتا تو آج ہمارے کام آتا،

رسولُ اللہ ﷺ کیا اس میں کچھ شک ہے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں

ابوسفیان، اس میں تو ذرا شبہ ہے،

بہر حال ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا اور اس وقت گو ان کا ایمان متزلزل تھا لیکن مومنین لکھتے ہیں کہ بالآخر وہ سچے مسلمان بن گئے، چنانچہ غزوہ طائف میں ان کی ایک آنکھ زخمی ہوئی اور یرموک میں وہ بھی جاتی رہی،

شکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس سے ارشاد فرمایا کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی چوٹی پر لے جا کر کھڑا کر دو کہ افواج الہی کا جلال انکھ سے دکھیں، کچھ دیر کے بعد دیاے اسلام میں تلاطم شروع ہوا، قبائل عرب کی مومنین جوں مارتی ہوئی برہمن سب سے پہلے غفار کا پرچم نظر آیا، پھر خنیہ، (سعد بن) ہذیم، سلیم، ہشیار و میں ڈوبے ہوئے تکبیر کے نعرے مارتے ہوئے نکل گئے، ابوسفیان ہر دفعہ مرعوب ہو جاتا تھا، سب کے بعد انصار کا قبیلہ اس سرد سامان سے آیا کہ آنکھیں خیرہ ہو گئیں، ابوسفیان نے متحیر ہو کر پوچھا یہ کون شکر ہے؟ حضرت عباس نے نام بتایا، دفعہ سردار فوج حضرت سعد بن عبادہ ہاتھ میں علم لئے ہوئے برابر سے گزرے اور ابوسفیان کو دیکھ کر پکار اٹھے،

اليوم يوم الملاحمة اليوم آج گھسان کا دن ہے، آج کعبہ حلال

تُحَلُّ الْكُفَّةِ.

کر دیا جائے گا،

سب سے اخیر کو کبہ نبوی نمایان ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک پر نور کا فرش بچھا ہوا تھا، حضرت زبیر بن العوام علیہ السلام تھے، ابوسفیان کی نظر جمال مبارک پر پڑی تو پکار اٹھے کہ ”حضورؐ نے سنا بہ عبادہ کیا کہتے ہوئے گئے؟“ ارشاد ہوا کہ ”عبادہ نے غلط کہا آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے“ یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم عبادہ سے لیکر ان کے بیٹے کو دیدیا جائے،

مکہ پہنچ کر آپؐ نے حکم دیا کہ علم نبویؐ مقام حجون پر نصب کیا جائے، حضرت خالدؓ کو حکم ہوا کہ فوج کے ساتھ بالائی حصہ کی طرف آئیں،

اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا، یا ابوسفیان کے ہاں پناہ لے گا، یا ڈنڈا بند کرے گا یا خانہ کعبہ میں داخل ہو جائے گا، اس کو امن دیا جائے گا، تاہم قریش کے ایک گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا، اور خالدؓ کی فوج پر تیرہ سائے، چنانچہ تین صاحب (یعنی حضرت کرز بن جابر ثمری، اور حضرت حبیش بن اشعر اور حضرت سلمہ بن المیلاء) نے شہادت پائی، حضرت خالدؓ نے مجبور ہو کر حکم کیا، یہ لوگ ۱۳ لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے، آنحضرت ﷺ نے تمواروں کا چمکنا دیکھا تو حضرت خالدؓ سے باز پرس کی، لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ ابتداء میں انہوں نے کی تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تفناے الہی یہی تھی۔“

لے یہ خاص صحیح بخاری کی روایت ہے (۱) مصنف نے یہاں حضرت عروہ کی روایت لی ہے جو کہ صحیح بخاری میں ہے، مگر اصل ہے صحیح و دروزع روایات جو صحیح بخاری میں ہیں، ان کے مطابق صورت حال یہ ہے کہ حضرت خالدؓ کے زبیر بن حصہ سے اور حضورؐ اور علیؓ کے علم بالائی حصہ سے مکہ معظمہ میں داخل ہوئے، فتح الباری ج ۸ صفحہ ۲۳۱ اس سے ان کی شہادت کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے،

رگوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ حضور قیام کمان فرمائیں گے؟
 کیا اپنے قدیم مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا فرکار وراثت نہیں ہو سکتا، ابوطالب
 (آنحضرت ﷺ کے عم) نے جب انتقال کیا تھا تو ان کے صاحبزادے عقیل اس وقت
 کافر تھے اس لئے وہی وراثت ہوئے، انھوں نے یہ مکانات ابوسفیان کے ہاتھ بیچ ڈالے
 تھے اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے گھر کمان چھوڑا کہ اس میں اترو
 اس لئے مقام خیف میں ٹھہروں گا۔ جہاں قریش نے (ہمارے خلاف کفر کی تائید پر باہم
 عہد و پیمان کیا تھا)

خدا کی شان، حرم محرم، جو غیل بیت شکن کی یادگار تھا اس کے آغوش میں ۳۶۰ بہت
 جاگزین تھے، آنحضرت ﷺ ایک ایک کو لکڑی کی نوک سے ٹھو کے دیتے جاتے
 یہ پڑتے جاتے تھے،

جَاءَ النَّحْيُ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ وَكَأَنَّ
 الْحَقَّ وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَيُعْمِجُ
 رَتَّ الْبَاطِلِ كَانَ زَهُوقًا

حق آگیا اور باطل مٹ گیا، اور باطل
 مٹنے ہی کی چیز تھی،

(ملہ صحیح بخاری فتح مکہ میں حضرت اسامہ بن زید سے جو روایت ہے اس میں تصریح ہے کہ حضور نے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی
 پرہیزگار ہو اس میں خیف کے قیام کا ذکر نہیں لیکن جو روایت حضرت ابو ہریرہ سے ہے اس میں یہ تصریح ہے
 کہ یہ حجرہ الوداع کے صخرے پر ارشاد فرمایا اور اس میں خیف کی تصریح ہے، ابن حجر نے یہ تطبیق کی جو کہ ممکن ہے کہ دونوں
 موقعوں پر لوگوں کے سوال پر یہ ارشاد فرمایا فتح الباری جلد ۸ ص ۷۷۰ جلد ۲ صفحہ ۳۶۰) اس (ملہ) اس موقع پر
 پوری آیت باک کے پڑھنے کا ذکر ابن مسعود فتح مکہ میں ہے صحیح بخاری فتح مکہ میں الفاظ آئے ہیں جَاءَ النَّحْيُ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ وَمَا
 يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعْمِجُ مَعْنَى حق آگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل مٹنے ہی کی چیز تھی (س)

عین کعبہ کے اندر بہت سے بہت تھے جن کو قریش خداتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب نکلوا بیٹے جائیں، حضرت عمرؓ نے اندر جا کر جس قدر تصویریں تھیں وہ بھی مٹا دیں، حرم ان آلائشوں سے پاک ہو چکا تو آپؐ نے عثمان بن طلحہؓ سے جو کعبہ کے کلید بردار تھے، کبھی طلب کی اور دروازہ کھلوا یا آپؐ حضرت بلالؓ اور طلحہؓ کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور غارِ ادا کی، بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے کعبہ کے اندر تکبیریں کہیں لیکن نماز نہیں ادا کی،

خطبہ فتح | شاہنشاہی اسلام کا یہ پہلا دربار عام تھا، خطبہ سلطنت یعنی بارگاہِ احدیت کی تقریر خلافتِ الہی کے منصب پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کی جس کا خطاب صرف اہل مکہ سے نہیں، بلکہ تمام عالم سے تھا،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ	ایک خدا کے سوا اور کوئی خدا نہیں جو اس کا
لَهُ صُلْحٌ وَعِدَةٌ وَلَفْظٌ عِبَادَةٌ	کوئی شریک نہیں جو اس نے اپنا وعدہ سچا
هَذَا الْأَحْزَابُ وَحْدَهُ الْأَكْلُ	اس نے اپنے بندہ کی مدد کی اور تمام جھگڑوں کو
مَأْتِيَةٌ أَوْ دَمٌ أَوْ مَالٌ يُدْعَى	تہا توڑ دیا، ہاں تمام مفاد، تمام انتقامات
فَوُتِحَتْ قُدْحَى هَاتَيْنِ الْكَلَامِ	خونبہاے قدیم تمام خونبہا، سب سچے و دروغ
سَبَدَ انْفِ الْبَيْتِ وَسِقَايَةِ	نیچے ہیں، صرف حرم کعبہ کی تولیت اور
الْحِجَابِ.....	حاج کی آب رسانی اس سے مستثنیٰ ہیں

سہ میوہ بھاری فتح مکہ۔

یا مَحْشَرُ قُرَيْشٍ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ
 حَسْرَتَهُ بِالْجَاهِلِيَّةِ وَقَعظَهَا
 بِالْأَنْبِيَاءِ، النَّاسُ مِنْ آدَمَ وَآدَمُ
 مِنْ تَرَابٍ،
 اے قوم قریش! اب جاہلیت کا غرور اور
 نسب کا افتخار خدائے متعال نے مٹا دیا، تمام لوگ
 آدم کی نسل سے ہیں، اور آدم مٹی سے
 بنے ہیں،

پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ حسب ذیل ہے،

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ
 ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
 وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ
 عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ
 عَلِيمٌ خَبِيرٌ (ابن ہشام مختصر)
 إِنَّ اللَّهَ ذَرَسَ لَكُمْ خَيْرَ الْخَيْرِ (بخاری)
 لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے
 پیدا کیا اور تمہارے قبیلے اور خاندان
 بنائے کہ آپس میں ایک دوسرے سے
 پہچان لیے جاؤ، لیکن خدا کے نزدیک شریف
 وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو، خدا دانا اور فکیر
 خدا نے تیرا بہترین چیز (خیر) دکھائی

تمام عقائد اور اعمال کا اصل، الاصول اور دعوت اسلام کا اصلی پیغام تو حید ہے اس لئے
 سب سے پہلے اسی سے ابتدا کی گئی،

خطبہ کے اصولی مطالب | عرب میں دستور تھا، کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کے
 خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پاتا تھا، یعنی اگر اس وقت قاتل نہ ہاتھ آسکا تو
 خاندانی دفتر میں مقتول کا نام لکھ جاتا اور سیکڑوں برس گزرنے کے بعد بھی انتقام کا فرض
 ادا کیا جاتا تھا، قاتل اگر مر چکا ہے تو اس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے،

اسی طرح خونہا کا مطالبہ بھی آیا مگر جِدّ چلا آتا تھا، یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے
 فخر کی بات تھی، اس طرح اور اور بہت سی خوبیاں مین مفاخر قومی میں داخل ہو گئی تھیں،
 اسلام ان سب کے مٹانے کے لئے آیا تھا، اور اس بنا پر آپؐ نے (اس طریق) انتقام اور
 خونہا اور نیز اور تمام غلط مفاخر کی نسبت فرمایا کہ "میں نے ان کو بانوں سے کھل دیا۔"
 عرب اور تمام دنیا میں نسل اور قوم و خاندان کے امتیاز کی بنا پر ہر قوم میں فرق
 مراتب قائم کئے گئے تھے، جس طرح ہندوؤں نے چار ذاتیں قائم کیں، اور شودر کو وہ بدرجہ
 دیا جو جانوروں کا درجہ ہے، اور اس کے ساتھ یہ بندش کر دی کہ وہ کبھی اپنے رتبہ سے
 ایک ذرہ آگے نہ بڑھنے پائے،

اسلام کا سب سے بڑا احسان، جو اُس نے تمام دنیا پر کیا، مساواتِ عالم قائم کرنا تھا،
 یعنی عرب و عجم، شریف و ذلیل، شاہ و گدا، سب برابر ہیں، ہر شخص ترقی کر کے ہر انتہائی
 درجہ پر پہنچ سکتا ہے، اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے قرآن مجید کی آیت پڑھی اور
 پھر توضیح فرمائی کہ تم سب اولادِ آدم ہو، اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

خطبہ کے بعد آپؐ نے جمع کی طرف دیکھا تو جبار بنِ قریش سامنے تھے، ان میں وہ
 حوصلہ مند بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب سے پیشرو تھے، وہ بھی تھے جن کی زبانیں
 رسول اللہ ﷺ پر گالیوں کے بادل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنا
 نے پیکرِ قدسی ﷺ کے ساتھ گستاخیاں کی تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت
 ﷺ کے راستہ میں کانٹے بچھائے تھے، وہ بھی تھے جو وعظ کے وقت آنحضرت
 ﷺ

کی ایڑیوں کو ٹوٹا کر دیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کی تشنہ لپی خونِ نبوت کے سوا،
 کسی چیز سے بچہ نہیں سکتی تھی، وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے
 آکر ٹکراتا تھا، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو حلیٰ ہوئی ریگ پر لٹا کر ان کے سینوں پر آتشیں
 مہین لگایا کرتے تھے،

رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف دیکھا اور خوف انگیز لہجہ میں پوچھا تم کو
 کچھ معلوم ہے؟ میں تم سے کیا معاملہ کرنے والا ہوں؟
 یہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، شقی تھے، بے رحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکاراٹھے کہ
 آج کویئروا بن آج کریدو تو شریف بھائی ہے، اور شریف برادر زادے،

ارشاد ہوا،

لَا تَنْتَرِبْ عَلَيْهِمُ الَّذِينَ آذَوْهُمُ وَقَاتِلْهُمْ بَطْلًا
 تم پر کچھ الزام نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو،
 کفار مکہ نے تمام ماجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا، اب وہ وقت تھا کہ ان کو
 ان کے حقوق دلائے جاتے، لیکن آپ نے ماجرین کو حکم دیا کہ وہ بھی اپنی ملکات
 سے دست بردار ہو جائیں،

نماز کا وقت آیا تو حضرت بلالؓ نے بامِ کعبہ پر چڑھ کر اذان دی، وہی سرکش
 جو ابھی رام ہو چکے تھے ان کی آتشِ غیرت پھر مشتعل تھی، عتاب بن اسید نے کہا "خدا
 نے میرے باپ کی عزت رکھ لی کہ اس آواز کے سننے سے پہلے اس کو دنیا سے اٹھا لیا"

لے ابن ہشام (حضرت عتابؓ بن بدہ کو مسلمان ہوئے) "میں"

ہاں میں سے دو چار آنے کبھی بے یار تھی
ہوں معلوم نہیں یہ بھی جائز ہے یا نہیں
اولاد کو قتل نہ کرنا۔

رسول اللہ ﷺ

ہند

رَبَّنَا هُمْ صِغَارٌ وَقَلْتُمْ لَهَا اُفَا نَفِثُ اَعْلَمُ
ہم نے تو اپنے بچوں کو پالا تھا بڑے بچے تو جنگ پر ہیں
آپ نے ان کو مار ڈالا اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں

رؤسائے عرب میں دس شخص تھے جو قریش کے سرتاج تھے، ان میں عنوان بن امیہ
جدہ بھاگ گئے، عمیر بن وہب نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اگر عرض کی کہ
میں سرب مکہ سے جلا وطن ہوا جاتا ہے، آپ نے علامتہ امان کے طور پر اپنا عامامہ
عنایت کیا، عمیر جدہ پہنچ کر ان کو واپس لائے، حنین کے مترکہ تک یہ اسلام نہیں لائے،
بعد کو مسلمان ہو گئے

عبد اللہ بن زبیری عرب کے مشہور شامی و رپیلے، آنحضرت ﷺ کی ہجو میں
کہا کرتے تھے اور قرآن مجید پر نکتہ چینی کرتے تھے، نجران بھاگ گئے، لیکن پھر اگر اسلام لائے
ابو ہبل کے بیٹے عکرمہ بن چلے گئے، لیکن ان کی حرم (ام حکیم) نے آنحضرت ﷺ سے
سے امان لی، اور ہاجر کر میں سے لائیں، یہ واقعہ ابو ہبل سے کہنے کے قابل نہیں کہ اس کا جگر بند

یہ جنگ بہ دین ہند کے (جنگ کافروں کے ساتھ شریک ہو کر لڑے تھے اور لڑ کر مارے گئے تھے) عہد نبوی رح ۴
ص ۱۶۲) اس تو اسباب ذکر عنوان بن امیہ (رح ۴) تھے (ابن ہشام) اس (رح ۴) عہد نبوی رح ۴) اس

کفر کی گود سے نکل کر اسلام کے خوش میں آگیا، اور اب ہم اس کو حضرت عمرؓ کے متہین
 اشتہارِ بانی قتل | اور اب سیر کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے گواہی کہ کو اس
 عطا کیا تھا، تاہم دس شخصوں کی نسبت حکم دیا کہ جہاں میں قتل کر دیے جائیں ان میں
 سے بعض مثلاً عبداللہ بن خطلہ، مقدس بن صبابہ، خونی مجرم تھے اور قصاص میں قتل کے گنہگار
 لیکن متعدد ایسے تھے کہ ان کا صرف یہ جرم تھا کہ وہ آنحضرت ﷺ کو مکہ میں سزا
 کرتے تھے، یا آپ کی جوہین اشعار کہا کرتے تھے ان میں سے ایک عورت اس جرم
 پر قتل کی گئی کہ وہ آپ کے جوہیہ اشعار گایا کرتی تھی،

۱) حافظہ منطقی نے پندرہ نام مختلف حوالوں سے جمع کئے ہیں، جو خود محدثین کے نزدیک غیر محتاط
 ہیں، عام اور اب سیرت نے دس شخصوں کے نام لیے ہیں، ابن اسحاق نے آٹھ نام گنائے ہیں، ابوداؤد
 اور دارقطنی کی روایت میں صرف چھ ہیں، بخاری میں صرف ابن خطلہ کا واقعہ مذکور ہے، اس سے ظاہر
 ہوگا کہ تحقیق کا دائرہ جس قدر وسیع ہوتا جاتا ہے اسی قدر تعداد کم ہوتی جاتی ہے،

عام روایت کے رو سے جن دس شخصوں کی سزا سے موت کا اعلان کیا گیا تھا ان کا حال یہ ہو
 کہ وہ شدید مجرم تھے تاہم سب اشخاص خلوص سے ایمان لائے اور ان کو معافی دے دی گئی، صرف چار
 شخص قتل ہوئے، تین مرد اور ایک عورت، عبداللہ بن خطلہ، مقدس بن صبابہ جو عورت بن نفیعہ اور
 ابن خطلہ کی نوٹھی قریبہ، ابن خطلہ اور ابن صبابہ دونوں خونی مجرم تھے، ابن خطلہ نے جو اسلام لایا تھا اپنے
 ایک سلمان خادم کو قتل کر کے مرتد ہو گیا تھا، مقدس بن صبابہ کا واقعہ یہ ہے کہ اس کا ایک بھائی ایک انصاری کے
 ہاتھ سے غلطی سے مارا گیا تھا، آنحضرت ﷺ نے اس کی دیت ادا کر دی تھی تاہم مقدس متاقتانہ اسلام لایا
 اور غدر سے اس انصاری کو قتل کر دیا، اور جویرث نے آنحضرت ﷺ کی شہیدیت کی دو صاحبزادیوں کے ساتھ جب
 وہ ہجرت کر رہی تھیں غمراہی کی تھی اور ان دونوں کو اونٹوں سے گرا دینا چاہتا تھا حضرت علیؓ بن ابی طالب
 نے اس کو قتل کر دیا،

قریبہ جو ابن خطلہ کی نوٹھی تھی، کہہ کی ایک منقیہ تھی جو آنحضرت ﷺ کی جوہین گیت گایا کرتی تھی،

لیکن محمد بن زید تنقید کی رو سے یہ بیان صحیح نہیں، اس جرم کا مجرم تو سنا گیا کہ تھا، کفار قریش
 میں سے (بجز وہ چار کے) کون تھا جس نے آنحضرت ﷺ کو سخت سے سخت اذیتیں
 نہیں دیں؟ یا دینہ انہی لوگوں کو یہ فردہ سنا گیا کہ اسکو الطلقاء، جن لوگوں کا قتل بیان
 کیا جاتا ہے وہ تو نسبت کم درجہ کے مجرم تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت صحاح ستہ
 میں موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا، خبر میں جس یہودی
 عورت نے آپ کو زہر دیا اس کی نسبت لوگوں نے دریافت بھی کیا کہ اس کے قتل کا حکم
 ہوگا، ارشاد ہوا کہ نہیں، خبر کے کفرستان میں ایک یہودیہ زہر دے کر رحمت عالم ﷺ
 کے طفیل سے جانبر ہو سکتی ہے تو حرم میں اس سے کم درجہ کے مجرم عفو نبوی سے کیونکر محروم
 رہ سکتے ہیں،

اگر روایت پر قناعت نہ کی جائے تو روایت کے لحاظ سے بھی یہ واقعہ بالکل ناقابل
 اعتبار رہ جاتا ہے، صحیح بخاری میں صرف ابن خطل کا قتل مذکور ہے اور یہ عموماً مسلم ہے کہ
 وہ قصاص میں قتل کیا گیا، مقتس کا قتل بھی شرعی قصاص تھا، باقی جن لوگوں کی نسبت
 حکم قتل کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی زمانہ میں آنحضرت ﷺ کو سنا یا کرتے تھے
 وہ روایتیں صرف ابن اسحاق تک پہنچ کر ختم ہو جاتی ہیں، یعنی اصول حدیث کی رو سے
 وہ روایت منقطع ہے جو قابل اعتبار نہیں، ابن اسحاق کا فی نفسہ جو درجہ ہے، وہ کم ترین
 کے دریا چہ میں لکھ آئے ہیں،

(طہ بخاری فتح مکہ ۳)

سب سے زیادہ مقبر روایت جو اس بارہ میں پیش کی جا سکتی ہو وہ ابو داؤد کی روایت ہے جو جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ چار شخصوں کو کہیں میں نہیں دیا جا سکتا لیکن ابو داؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند یہی چاہئے مجھ کو نہیں ملتی، پھر اس کے بعد ابن حنبل کی روایت نقل کی ہے (اور شروع میں جو روایت ہے) اس کا ایک راوی احمد بن الفضل ہے جس کو ازودی نے منکر الحدیث لکھا ہے اور ایک راوی اسباط بن نصر ہے جس کی نسبت نسائی کا قول ہے کہ قوی نہیں ہے، اگرچہ صرف اس قدر جرح کسی روایت کے نامقبر ہونے کے لئے کافی نہیں، لیکن واقعہ جس درجہ اہم ہے اس کے لحاظ سے راوی کی اس قدر جرح بھی روایت کے مشکوک ہونے کے لیے کافی ہے۔

ابو داؤد باب قتل الاسیر سے ابو داؤد نے باب قتل الاسیر میں اس معنی کی تین روایتیں درج کی ہیں، پہلی وہ روایت ہے جس کا ذکر مصنف نے اخیر میں کیا ہے، یہ روایت احمد بن الفضل، اسباط بن نصر، سند ی کبیر، مصعب بن سعد اور سعد بن ابی قیس رضی اللہ عنہ سے ہے، اس میں چار مرد اور دو عورتوں کے قتل کا حکم مذکور ہے، جن میں سے ایک ابن ابی سرح ہے جس کو حضرت عثمان غنی نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کے بغیر آپ کی خدمت میں لا کر پیش کیا، اور اس کو کچھ دیر کے تامل کے بعد پناہ دی اور وہ مسلمان ہوا، اس روایت میں احمد بن فضال اور اسباط بن نصر اور سند ی کبیر تینوں پر علماء نے جرح میں کی ہیں، اور خصوصاً اسباط بن نصر پر اور زیادہ جرحیں ہیں، یہ روایت اسی سلسلہ سے نسائی نے باب قتل المرتدین اور حاکم نے مستدرک کتاب المغازی میں اس کو نقل کیا ہے، اس سلسلہ کے یہ تینوں راوی شیعہ ہیں اور حاکم نے مستدرک میں اس پہلو سے اپنا انکار خیال کر دیا ہے، ابو داؤد کی دوسری روایت عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن بن سعید خزرجی سے ہے کہ انھوں نے اپنے دادا سے اور انھوں نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار مردوں اور دو عورتوں کے بارہ میں فرمایا، کہ ان کو پناہ نہیں دی جا سکتی، ان دو عورتوں میں سے جو دونوں منیہ نہ لڑنا یا ان میں سے ایک مسلمان ہو گئی، اور ایک قتل کی گئی، اس روایت کے متعلق ابو داؤد نے

اس میں شبہ نہیں کہ بعض سرداران قریش جو مخالفین اسلام کے پیشرو تھے، آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنا کر کہ سے بھاگ گئے، لیکن یہ مرث بن اسحاق کا قیاس ہے کہ وہ اس وجہ سے بھاگے تھے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا، ان اشتہاری مفردین میں ابن اسحاق نے عکرمہ کو بھی شام کیا ہے، جو ابوہل کے فرزند تھے، لیکن موطا امام مالک میں جس کی نسبت امام شافعی کا قول ہے کہ آسمان کے نیچے (قرآن کے علاوہ) کوئی کتاب اس سے زیادہ صحیح نہیں، یہ واقعہ جس طرح منقول ہے اس کا لفظی ترجمہ ذیل ہے:

”مارث بن ہشام کی ماجرادی، ام حکیم، عکرمہ بن ابی ہل کی زوجہ تھیں، وہ نیکو کے دن اسلام لائیں، لیکن ان کے شوہر عکرمہ بن ابوہل اسلام سے بھاگ کر مین چلے گئے، ام حکیم بن گئیں اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور وہ مسلمان ہو گئے اور کہہ میں آئے۔“

آنحضرت ﷺ نے جب ان کو دیکھا تو فرط مسرت سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اس پر تیزی سے ان کی طرف بڑے کہ جسم مبارک پر چادر تک نہ تھی، پھر ان سے بیت لیا۔

دقیقہ حاشیہ صفحہ ۵۲۵) لکھا ہے کہ میں نے اپنے شیخ ابو العلاء سے اس کی سند بھی طرح بھی نہیں یہی روایت اسی سلسلہ سے واقفنی اور آخر کتاب، بخیرین ہے، اس میں سند کے آخرین یوں جو عمر بن عثمان نے اپنے باپ سے اور انھوں نے اپنے دادا سے یہ روایت سنی، اس سے ظاہر ہے کہ سند کے اسی حصہ میں ابوداؤد کو شک ہے، ابوداؤد کی تیسری روایت میں مرث ابن خطل کے قتل کا ذکر ہے جو صحیح بخاری وغیرہ کی روایت سے بھی ثابت ہے، یہی بتی نے حکم بن عبداللہ، قتادہ اور حضرت انس بن مالک سے ایک روایت کی ہے جس میں تین مرد اور ایک عورت یعنی چار شخصوں کے قتل کا حکم ہے، تین مرد یہ ہیں، ابن خطل، عقیس بن صبابہ اور عبداللہ بن سعد بن ابی سرح اور عورت کا نام اتر سارہ تھا، عبداللہ بن سعد کے قتل کی ایک انصاری نے نذر مانی تھی مگر حضرت عثمان کی سفارش سے ان کی جان بخشی ہوئی اور اتر سارہ وہی عورت ہے جو فتح مکہ سے پہلے مسلمانوں کے مکہ پر حملہ کرنے کا خط فحشہ لے چکی تھی، اس کی

یہ بات بھی اس موقع پر خاص طور پر خاطر رکھنے کے قابل ہے، کہ جن لوگوں کو سن دیا جاتا تھا وہ اسلام پر بخیر نہیں کئے جاتے تھے، تمام مومنین اور ارباب سیر نے تصریح کی کہ جو کہ حنین کی لڑائی میں جو فتح کہہ کے بد پیش آئی، لشکر اسلام میں کہہ کے بہت سے کفار بھی شامل تھے، جو اُس وقت تک کافر تھے اور شکست بھی زیادہ تر اسی وجہ سے ہوئی کہ پہلے حملہ میں انہی کافروں کے قدم اکھڑے اور اس اتیری کی وجہ سے مسلمانوں کے قدم بھی ٹھکرائے گئے۔
 خزانہ حرم | حرم میں نہ در اور ہدایا کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا، لیکن مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں، ان میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے مجسمے بھی تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی تھی جس سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ میں عیسائیت کا اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا، رنگین تصویریں جو دیواروں پر تھیں مٹانے پر بھی ان کے دھندلے نشان رہ گئے تھے، اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی تعمیر تک باقی ہے،

کہ معظّمہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام پندرہ دن تک رہا، جب یہاں سے روانہ ہوئے تو حضرت معاذ بن جبل کو اس خدمت پر مقرر کرتے گئے، کہ لوگوں کو اسلام کے مسائل اور احکام سکھائیں،

فتح مکہ اور بت شکنی | فتح مکہ کا اصلی مقصد اشاعتِ توحید اور اعلاءِ کلمۃ اللہ تھا، کہہ میں سیکڑوں بت تھے جن میں بیل بھی تھا، جو بت پرستوں کا خدا سے عظیم تھا، یہ انسان کی صورت لے کر بت تھے، فتح ابوری ذکرج کہ لے کر فتح ابوری ذکرج کہ (اخبار مکہ اذرقی میں تفصیل یہ واقعات مذکور ہیں)

کا تھا، اور یا قوتِ احمر سے بنا تھا، سب سے پہلے جس نے اس کو کعبہ میں لا کر رکھا تھا، خزمیہ بن کعبہ
 تھا جو مصر کا پوتا، اور عدنان کا پرپوتا تھا، پہل کے سامنے ساٹ تیر رہتے تھے جن پر "لا
 و نحمہ" لکھا ہوا تھا، عرب جب کوئی کام کرنا چاہتے تھے تو ان تیرون پر قرعہ ڈالتے اور
 "ہاں" یا "ناں" جو کچھ نکلتا اُس پر عمل کرتے، جنگِ اُحد میں ابوسفیان نے اسی پہل کی
 جے پکاری تھی، وہ عین کعبہ کے اندر تھا، چنانچہ جب آنحضرت ﷺ نے کعبہ میں داخل
 ہوئے تو اور تیرون کے ساتھ وہ بھی برباد کر دیا گیا۔

مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے بت تھے جن کے لیے حج کی
 رسمیں ادا کی جاتی تھیں، ان میں سب سے بڑے لات، سناہ اور عوثی تھے، عوثی قریش کا اور
 لات اہلِ طائف کا معبود تھا، مکہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر تھلا ایک منعام ہے،
 عوثی یہیں منصوب تھا، بنو شیبان اس کے متولی تھے، اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ خدا
 جاڑوں میں لات کے ہاں اور گرمیوں میں عوثی کے ہاں بسر کرتا ہے، عوثی کے
 سامنے عرب وہ تمام مناسک اور رسوم بجالاتے تھے جو کعبہ میں بجالاتے تھے، اس کا
 طواف کرتے اور اس پر قربانیاں چڑھاتے،

مناہ کا تخت گاہ مثل تھا، جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل اور
 ہے، وہ ایک بن گھڑا تھوڑا، از د، عثان، اوس اور خزرج اُس کا حج کرتے تھے،
 عمرو بن لُحی نے جو اصنام قائم کئے تھے یہ ان سب میں بالاتر تھا، اوس اور خزرج جب
 لے ہم بلدان ذکر بل بوالہ ہشام بن محمد کلبی لے یہ تمام تفصیل زر قانی جلد دوم صفحہ ۵۲۸ میں ہے،

مکہ پہنچ کرتے تو احرام اتارنے کی رسم دہاں منڈانا اسی کے پاس آکر ادا کرتے تھے ۴
 قبیلہ بذیل کا بت سماع تھا جو بیع کے احراف و باطن میں تھا یہ ایک پتھر تھا جس کے
 مٹوئی بنو لیحان تھے ،

بت پرستی کے یہ وہ ظلم تھے جن میں سارا عرب گرفتار تھا اب ان کی بربادی
 کا وقت آچکا تھا اور دفعہ ہر جگہ خاک اڑنے لگی ،

لے ہم البلدان ، ذکر منات ،



ہوازن و ثقیف

غزوہ حنین، واوکاس، وطائف

شوال سنہ ۶

وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُوزُكُمْ

حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، ذوالحجہ عرب کا مشہور بازار اور عرق سے تین میل ہے، یہ اس کے دامن میں ہے، اس مقام کو اوکاس بھی کہتے ہیں، ہوازن ایک بڑے قبیلہ کا نام ہے جس کی بہت سی شاخیں ہیں،

اسلام کی فتوحات کا دائرہ گروہ وسیع ہوتا جاتا تھا، لیکن اہل عرب یہ دیکھ رہے تھے کہ ان کا قبیلہ اعظم یعنی مکہ اب تک محفوظ ہے، ان کا خیال تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر غیر پر غالب آگئے اور مکہ فتح ہو گیا، تو بے شبہ وہ سچے پیغمبر ہیں، مکہ جب فتح ہوا تو تمام قبائل نے خود پیشقدمی کی اور اسلام قبول کرنا شروع کیا، لیکن ہوازن اور ثقیف پر اس کا اثر پڑا، یہ قبیلے نہایت جنگجو اور فنون جنگ سے واقف تھے، اسلام کو جس قدر

رسلہ یہاں مصنف کی عبارت میں کچھ اعلاق ہی مطلب یہ ہے کہ حنین زرتانی کی تصریح کے مطابق مکہ اور طائف کے درمیان عرب کے مشہور بازار ذوالحجہ کے پاس ہے جو عرق سے تین میل ہے، ابن سعد نے تصریح کی ہے کہ یہ مکہ سے تین دن کے سفر کی مسافت پر واقع ہے اس لئے قاضی عیاض کی یہی رائے ہو لیکن حافظ ابن جریر نے لکھا ہے کہ ابن اسحاق کی تصریح کے مطابق یہ حنین کے علاوہ دیا ہوازن میں دوسری وادی کا نام ہے فتح الباری ذکر زرتانی ذکر غزوہ ہوازن و اوکاس اس لئے صحیح بخاری ذکر فتح مکہ (بعد باب مقام انہی مکہ)

غلبہ ہوتا جاتا تھا اور زیادہ مضطر ہوتے تھے، کہ ان کی ریاست اور امتیاز کا خاتمہ ہوا جاتا ہے، اس بنا پر فتح مکہ (کے بعد) ہوا زن (اور ثقیف) کے رؤساء نے یہ سچایا کہ اب ان کی باری ہے، اس لئے انھوں نے ایک دوسرے سے مل کر مشورہ کیا اور آپس میں قرارداد ہو گئی کہ (مسلمانوں کے خلاف جو اس وقت مکہ میں جمع ہیں) ایک عام حملہ کر دیا جائے،

(اس قرارداد کے مطابق یہ قبائل) بڑے زور شور کے ساتھ خود حملہ کے لئے بڑے جوش کا یہ عالم تھا کہ ہر قبیلہ اپنا تمام اہل و عیال لے کر آیا تھا کہ بچے اور عورتیں ساتھ ہوں گی تو ان کی حفاظت کی غرض سے لوگ جانیں دیدینگے،

اس معرکہ میں اگرچہ ثقیف اور ہوا زن کی تمام شاخیں شریک تھیں، تاہم کعب اور کلاب الگ رہے، فوج کی سرداری کے لئے انتخاب (تو) مالک بن عوف (کیا گیا جو) قبیلہ ہوا زن کا رئیس اعظم تھا (لیکن مشیر کی حیثیت سے) ذرید بن اضمہ (کو بھی ساتھ لے لیا گیا جو) عرب کا مشہور شاعر اور قبیلہ جشم کا سردار تھا، اس کی شاعری اور بہادری کے معرکہ اب تک عرب کی تاریخ میں یادگار ہیں، لیکن اس کی عمر سو برس سے زیادہ ہو چکی تھی اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا تھا، تاہم چونکہ عرب اس کو مانتا تھا اور اس کی رائے و تدبیر پر تمام ملک کو اعتماد تھا، خود مالک بن عوف نے اس سے

لے مارگوئیوں کا جب لکھے ہیں حکومت اسلامی کی وسعت اور استحکام سے بدوی قبائل جن کو گنہگار کی آزادی بہت عزیز تھی نہایت خائف تھے (۱) مالک بن عوف خود طائف کے بعد مسلمان ہو گئے تھے اور حضرت عمر کے زمانہ میں جبکہ قادیسیہ میں شریک اور دمشق کے حاکم ہوئے، زرقانی ج ۳ ص ۳۱

شرکت کی درخواست کی پٹنگ پڑھا کر اس کو میدان جنگ میں لائے، اس نے پوچھا کہ یہ کون سا مقام ہے، لوگوں نے کہا "اوطاس" بولا کہ ہاں یہ مقام جنگ کے لئے موزوں ہے، اس کی زمین نہ بہت سخت ہے نہ اس قدر نرم کہ پانوں و خنجر جاہلین۔ پھر پوچھا کہ یہ بچوں کے رونے کی آوازیں کیسی آرہی ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ بچے اور عورتیں ساتھ آئی ہیں، کہ کوئی شخص پانوں پیچھے نہ ہٹائے۔ بولا کہ جب پانوں اکٹڑ جاتے ہیں تو کوئی چیز روک نہیں سکتی، میدان جنگ میں صرف تلوار کام دیتی ہے، بد قسمتی سے اگر شکست ہوئی تو عورتوں کی وجہ سے اور بھی ذلت ہوگی۔

پھر پوچھا کہ کتب اور کلاب بھی شریک ہیں یا نہیں؟ اور جب یہ معلوم ہوا کہ ان معزز قبیلوں کا ایک شخص بھی میدان جنگ میں نہیں تو کہا اگر آج کا دن عزت و شرف کا دن ہوتا تو کتب و کلاب بغیر حاضر نہ ہوتے۔ اس کی رائے تھی کہ میدان سے ہٹ کر کسی محفوظ مقام میں فوجیں جمع کی جائیں اور وہیں اعلان جنگ کیا جائے لیکن مالک بن عوف نے جو تیس سالہ نوجوان تھا، جوش شباب میں اس رائے کے قبول کرنے سے انکار کیا اور کہا کہ آپ خرف ہو چکے، آپ کی عقل بے کار ہو چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کو (کہہ میں) ان واقعات کی خبر پہنچی تو آپ نے تصدیق کے لئے حضرت عبداللہ بن ابی جہرہ کو بھیجا، وہ جاسوس بن کر حنین میں آئے اور کئی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کئے، آنحضرت ﷺ نے عبوراً مقابلہ کی

لے یہ تمام تفصیل طبری میں ہے، (رج ۳ ص ۱۶۵ تا ۱۶۵) "س

تیار بیان کن، رسد اور سامان جنگ کے لئے قرض کی ضرورت پیش آئی، عبداللہ بن ربیعہ جو ابوہریرہ کے بے مات بھائی تھے، نہایت دولت مند تھے، ان سے تیس ہزار درہم قرض لئے، صفوان بن امیہ جو مکہ کا رئیس اعظم اور ہمان نوازی میں مشہور تھا، لیکن ایک اسلام نہیں لایا تھا، اُس سے آنحضرت ﷺ نے اسلحہ جنگ مستعار مانگے، اس نے سوارین اور اُن کے لوازمات پیش کئے،

شوال ۳۳ھ مطابق جنوری و فروری ۶۳۳ء میں اسلامی فوجیں جن کی تعداد بارہ ہزار تھی اس سر و سامان سے حنین پر پڑھیں کہ (بعض) صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل گیا، کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے لیکن بانگ و ایزدی میں یہ نازش پسند تھی

وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُنُفُكُمْ	اور حنین کا دن یاد کرو، جب تم اپنی کُفرت
فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاعَتْ	پر نازان تھے، لیکن وہ کچھ کام نہ آئی،
عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ	اور زمین باوجود وسعت کے تنگی کرنے لگی،
ثُمَّ دَلَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِرِيءٍ	پھر تم بیٹھ پھیر کر بھاگ نکلے، پھر اللہ نے
ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى	اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل
رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ	کی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم نے

لے منہ ابن جنبل جلد ۴ صفحہ ۱۳۶۱ صاحب امین امام بخاری سے بھی یہ روایت نقل کی ہے لیکن اس میں دس ہزار کی تعداد ہے، اہل موطا میں ہے کہ جب آپ نے اس سے ہتھیار مانگے تو اس نے کہا جبراً باطوعاً (یعنی جبراً مانگے ہر تو میں نہیں دیتا، آپ نے جبراً نہیں طوعاً) ابو داؤد و ابوالشامہ میں بھی ایسی قسم کی روایت ہے (

جُودًا كَذَرُوهُمَا وَعَدَّ بِلَالٍ كَفَرًا
نہیں دیکھیں، اور کافروں کو عذاب یا

وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (توبہ)
اور کافروں کی یہی سزا ہے۔

فتح کے بجائے دہلہ اول میں مطلع صاف تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر دیکھا
تو رقصے خاص میں سے بھی کوئی پہلو میں نہ تھا، حضرت ابو قتادہ جو شریک جنگ تھے

لے لیکن اور روایتوں میں چند اصحاب کا ثابت قدم رہنا نہ گورہی ان دونوں روایتوں کی تطبیق یہ ہو گیا ہے
مختلف وقتوں کے حالات ہیں، راوی نے اپنا مشاہدہ لکھا ہے تفصیل آگے آئے گی، مصنف نے آئندہ تفصیل
کا جو وعدہ کیا تھا وہ پورا نہیں ہو سکا ہے، اس لیے تفصیل کی ضرورت ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں چند باتیں
قابل تشریح ہیں،

(۱) پہلی یہ کہ مصنف نے اول دہلہ میں مسلمانوں کی شکست تسلیم کی ہے، یہ ابن اسحاق وغیرہ اہل سیر کی
راے ہے، لیکن حدیث صحیحہ کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پہلے کامیابی ہوئی، لوگ غنیمت پر ٹوٹ پڑے، دشمن
کے تیر اندازوں نے موقع پا کر تیر اندازی شروع کر دی جس سے مسلمانوں کی صفوں میں بے ترتیبی، انتشار و
پراگندگی پیدا ہو گئی، بخاری میں حضرت براءؓ کے الفاظ یہ ہیں :-

وَاللَّاحِظُ عَلَيْنَا لَمْ يَكْشِفُوا
اور ہم نے جب پھر حڑ کیا تو وہ شکست کا کہ
فَالْكَبِشَاءُ عَلَيْنَا ثُمَّ فَاَسْتَقْبَلْنَا
پیچھے ہٹ گئے تو ہم لوگ اہل غنیمت پر ٹوٹ
بِالسَّهْوِ (بخاری غزوہ حنین)
بڑے تو افغون نے ہم کو تیروں پر دھریا،

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ شکست کے ظاہری اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی تھا کہ اس جنگ میں کچھ
لوگ محض اس غرض سے شریک ہی ہوئے تھے، کہ مسلمانوں کو عین جنگ میں دھوکا دیں، چنانچہ صحابہ کرام
کہ حضرت ام سلمہؓ نے جو اس جنگ میں شریک تھیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ!
ان ملأوا قوتل کر دیجئے، انہی کی وجہ سے شکست ہوئی، ان الفاظ یہ ہیں،

اَتَمَلُّ مِنْ بَعْدِ مَا مَنِ الْطَلْقَاءُ
ہمارے سوا ان ملأوا، کو قتل کر دیجئے، انہی نے
اَفْتَمِرْ مَرَاتِلُكَ (غزوہ النساء مع الربال)
آپؐ کو شکست دلائی۔

ان کا بیان ہے کہ جب لوگ بھاگ نکلے تو میں نے ایک کافر کو دیکھا کہ ایک مسلمان کے سینہ پر سوار ہے، میں نے عقب سے اس کے شانہ پر تلوار مار دی جو زہرہ کو کاٹ کر اندر اتر گئی، اس نے مڑ کر مجھ کو اس اندور سے دبوچا کہ میری جان پر بن گئی، لیکن پھر وہ ٹھنڈا

دقیقہ ماہیہ صفحہ ۵۲) امام نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں :-

لما حصل الفراق من جميعهم وانما	سب لوگ نہیں بھاگے تھے بلکہ مکہ کے مؤلفین
ففتح عليهم من في قلبه مرض من	میں جو منافق تھے اور مکہ کے شرکین (جو اس
مسلمة اهل مكة المؤلفة ومشركها	جنگ میں شریک ہو گئے تھے اور جو ایک
الذين لم يكونوا اسلموا وانما كانت	مسلمان نہیں ہوئے تھے) انھوں نے
هن يمتهم بخائفة لا نصبا بهم عليهم	بھاگنا شروع کیا تھا، اور یہ ناگمانی بہت
دفعته واحدة ورشقهم بالسهم	اس وجہ سے ہوئی کہ دشمنوں نے ایک ساتھ
ولا خلاط اهل مكة معهم	تیروں کی بارش شروع کر دی تھی اور فوج
معن لم يستقر الايمان في قلبه	میں ایسے اہل مکہ بھی تھے جن کے دلوں میں
ومعن يتربص بالمسلمين	ایمان راسخ نہیں ہوا تھا اور مسلمانوں پر
الداثر وفيهم نساء وصبيان	مصائب کے منتظر تھے، اس میں عورتیں
خروجوا للعتيمة، (غزوہ حنین)	اور بچے بھی تھے جو غنیمت کے لئے آئے تھے

موسخ طبری نے اس موقع پر کہہ کے ان طلقا کی زبان سے جو فقرے نقل کئے ہیں وہ بھی اسی راز کی پردہ کشائی کرتے ہیں کہ اہل مکہ اس جنگ میں مسلمانوں کے ساتھ دل سے نہ تھے، (رج ۳ صفحہ ۱۶۶) (امید)
مقدم مفسرون میں سے ابن جریر طبری نے لکھا ہوا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ باننا من اجلوا
عن النبي صلى الله عليه وسلم، (ابن جریر طبری جلد ۱ ص ۱۲)

عمر بن الخطاب کے مفسرون میں سے ابو حیان اندلسی کے الفاظ یہ ہیں :-

يقال ان الطلقاء من اهل مكة	کہا جاتا ہے کہ مکہ کے طلقاء بھاگے تھے اور ان کا
فروا وقصدوا القاء الحضرمية	مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو شکست
في المسلمين (رجل المحیط ج ۵ ص ۱۲)	ہو جائے،

ہو کر پڑا اسی اثنا میں میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا، پوچھا کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے، ابو سے کہ قضاے الہی ہی تھی،

شکست کے مختلف اسباب تھے، مقتدرہ انجمن میں جو حضرت خالدؓ کی انفری میں تھا، زیادہ تر فتح کے جدید الاسلام نوجوان تھے، وہ جوانی کے غرور میں اسلحہ جنگ پہن کر بھی نہیں آئے تھے، فوج میں دوہرا طلاق یعنی وہ لوگ تھے، جواب تک اسلام

دقیقہ جاشہ ۳۳۵) متاخر مفسرون میں سے صاحب روح المعانی نے تفسیر سورہ توبہ میں یہ الفاظ لکھے ہیں :-
 دکان اقل من انھزم الطلقاء مکرراً سب سے پہلے طلاق کرو فریب سے شکست کر کر
 منھم دکان ذلک سبباً او قوع پیچھے ہٹ گئے، اس سے مسلمانوں میں بے یقینی
 الخلل وھزیمتہ غیر ہم (ج ۱۰) اور پپائی کی صورت پیدا ہوئی،

(۳) تیسری بات یہ جو کہ پپائی کے وقت آنحضرت ﷺ کے ساتھ مسلمانوں کی ایک جماعت ثابت ہوئی اس سلسلہ میں بناے استنباء بخاری کی حضرت انسؓ والی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں :-
 فادبروا عنہ حتی یثقی وحدلاً، لوگ پیچھے ہٹ گئے یہاں تک کہ آپؐ تھک گئے، مصنف نے ان الفاظ کو اپنے پیش نظر رکھا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ جس جگہ رسول اللہ ﷺ آئے تھے، وہاں کوئی نہ تھا، اسی لئے اسی روایت میں حضرت انسؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب حضرت رسول کریم ﷺ نے انصار کو آواز دی تو انصار نے یہ الفاظ کہے، لبیک یا رسول اللہ ما فیہم من محکم (ہم حاضر ہیں یا رسول اللہ آپ خوش ہیں کہ ہم آپ کے پاس ہیں) اسی باب میں حضرت انسؓ کی ایک روایت اس سے پہلے ہے جس میں انصار کے الفاظ یہ ہیں :- لبیک یا رسول اللہ وسعد یشحن بنی یدیلث (بخاری وغزوہ طائف) (ہم حاضر ہیں یا رسول اللہ ہم آپ کے سامنے ہیں)

حافظ ابن حجر نے حضور ﷺ کی تنہائی اور زقائے خاص کے پاس رہنے کی تطبیق ان الفاظ میں کی ہے اور
 وجميع بین فولہ حتی یثقی وحدلاً اور اس قول میں کہ حضورؐ تھک گئے، اور ان
 وبنی الاحبار الدالۃ علی انہ واقعات میں جو اس پر دال ہیں کہ حضورؐ کے ساتھ

لے بیچ بخاری غزوہ خیمین دج مسئلہ ۱) سارے بخاری باب الجہاد (باب من صف اصحابہ عند المزمزہ ونبی عن وابتہم

نہیں لائے تھے، ہوازن قدر اندازی میں تمام عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے میدان جنگ میں ان کا ایک تیر بھی خالی نہیں جاتا تھا، گھارنے سے مرگہ گاہ میں پہلے پہنچ کر مناسب مقامات پر قبضہ کر لیا تھا اور تیر اندازوں کے دستے پہاڑ کی گھاٹیوں، کھوؤں اور دروئین جا بجا جمادیئے تھے، فوج اسلام نے صبح کے وقت جب خوب اُجا لاجھی نہیں ہوا تھا حکم کیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۳۶)

بقی معہ جماعت بان الملہ دبقی
وحدۃ متقدما علی العدو
والذین ثبتوا معہ کا نوا اور راجع
(رج ۸ ص ۲۷۷)

صحابہ کی ایک جماعت تھی تطبیق یہ ہے
کہ حضور دشمن کے سامنے سب سے
آگے مقام میں تھے اور جو آپ کے ساتھ
ثابت قدم تھے وہ آپ کے پیچھے تھے

دوسرے یہ کہ بخاری ہی میں حضرت برادر کی جو روایت ہے اس میں حضرت برادر تفریح کرنے میں
کہ ابوسفیان بن حارث اس وقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے اور آپ کی
سوا دی کی لگام تھامے تھے، (غزوہ خنین بخاری)

مسلم میں حضرت عباسؓ کے پُرور الفاظ یہ ہیں کہ میں نے اور ابوسفیان بن حارث نے حضورؐ سے
علم کی اختیار نہیں کی،

فلزمنا ابوسفیان بن الحارث بن عبدالمطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فلزمنا قدامہ (مسند غزوہ خنین) صحیحین کی ان روایات کے سوا روایات ذیل بھی نظر میں ضروری
(۱) ابن ابی شیبہ کی ایک مرسل روایت میں جو حکم بن عقیبہ سے مروی ہے چار آدمیوں کا حضورؐ کی خدمت
میں باقی رہنا بتایا گیا ہے (فتح الباری ج ۸ ص ۲۳۸)

(۲) ترمذی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ اس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سواران
نہیں باقی رہ گئے تھے، (ترمذی ابواب الجہاد باب ما جاز فی القبات عند القتال)
(حاشیہ ص ۵۳۷)

(۳) منصف کا یہ فقرہ واضح نہیں جو مقصود یہ ہے کہ گو وہ کلہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہو چکے تھے، جبکہ کچھ روایات
ج ۸ ص ۲۳۸ سے صراحتاً شرح مسلم کو دی غزوہ النساء مع الرجال میں جو لیکن ہنوز وہ تازہ مسلمان تھے، تاریخ الاسلام
نہیں ہوئے تھے، اس لئے جابرین و انصار جیسا استقلال و ثبات ان میں اس وقت پیدا نہیں ہوا تھا، "س"

پا رہا تھا جو تنہا ایک فوج، ایک ملک، ایک اقلیم، ایک عالم، بلکہ مجبور کائنات کی
آنحضرت ﷺ نے داہنی جانب دیکھا اور پکارا یا معشر الانصار! آواز
کے ساتھ صدائی ہم حاضرین پھر آپ نے بائیں جانب مڑ کر پکارا، اب بھی وہی آواز
آئی، آپ سواری سے اتر پڑے اور جلال نبوت کے لہجہ میں فرمایا میں خدا کا بندہ اور
اُس کا پیغمبر ہوں۔

بخاری کی دوسری روایت میں ہے،

انا النبی لا کذب میں پیغمبر ہوں، یہ جھوٹ نہیں ہے،
انا ابن عبد المطلب میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں،

حضرت عباسؓ نہایت بلند آواز تھے، آپ نے اُن کو حکم دیا کہ ماجرین اور انصار
کو آواز دو، انھوں نے نعرہ مارا،

یا معشر الانصار او گروہ انصار،

یا اصحاب النخرة او اصحاب النخرة (بیعت رضوان والے)

اس پر نراؤ اڑا کا کاٹون میں پڑنا تھا کہ تمام فوج دفعہ پلٹ پڑی، جن لوگوں کے گھوڑے کشمکش
اور گھمان کی وجہ سے مرنے کے انھوں نے زمین پھینک دیں اور گھوڑوں سے کود پڑے
دفعہ ثانی کا رنگ بدل گیا، گھار بھاگ نکلے اور جوہ گئے اُن کے ہاتھوں میں ہتھیار
تھیں، بنو مالک (ثقیف کی ایک شاخ تھی) ہم کو لڑے لیکن اُن کے سردار می مار گئے

لے صحیح بخاری جلد دوم صفحہ ۶۱۱ غزوہ (طائف)

اور جب اُن کا علم ہوا عثمان بن عبد اللہ مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے،
 شکست خوردہ فوج ٹوٹ پھوٹ کر (کچھ اوطاس بن حنیس جمع ہوئی اور کچھ طائف
 میں جا کر پناہ گزین ہوئی جس کے ساتھ سپہ سالار بشکر (مالک بن عوف) بھی تھا،
 اوطاس | درید بن الصمہ کئی ہزار کی جمیعت لے کر اوطاس بن حنیس آیا، آنحضرت ﷺ
 نے حضرت ابو عامر اشعری کے ماتحت (تھوڑی سی فوج اس کے استیصال کے لئے بھیجی،
 حضرت ابو عامر درید کے بیٹے کے ہاتھ سے مارے گئے، اور عظیم اسلام اس کے ہاتھ میں تھا
 یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو موسیٰ اشعری نے آگے بڑھ کر حملہ کیا، دشمن کو قتل کر کے علم اس کے
 ہاتھ سے چھین لیا، درید ایک شتر پر ہوج میں سوار تھا اور بیچ بٹن رفع نے اس پر تلوار کا
 وار کیا، لیکن چٹ کر رہ گئی، اس نے کہا تیری مان نے تجھ کو اچھے ہتھیار نہیں دیئے، پھر
 کہا کہ میرے محل میں تلوار ہے نکال لو، اور جب اپنی مان کے پاس واپس جانا تو کہنا کہ میں نے
 درید کو قتل کر دیا، ربیعہ نے جا کر ان کو اس کے قتل کی خبر دی تو اس نے کہا "خدا کی قسم
 درید نے تیری بہن ماؤن کو آزار دیا تھا"۔

اسیران جنگ کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی، ان میں حضرت شیماؓ بھی تھیں، جو
 رسول اللہ ﷺ کی رضاعی بہن تھیں، لوگوں نے جب اُن کو گرفتار کیا تو انھوں نے
 کہا میں تمھارے پیغمبر کی بہن ہوں، لوگ تصدیق کے لئے آنحضرت ﷺ کے پاس
 لائے، انھوں نے پیٹھ کھول کر دکھائی کہ ایک دفتہ بچہ میں آپ نے دانت سے کھانا

یہ اس کا نشان ہے، "فرط محبت سے آپ کی آنکھوں میں آنسو بھرائے، ان کے بیٹھنے کے لئے خود رد اسے مبارک بچھائی، محبت کی باتیں کیں، چند شتر اور بکریاں عنایت فرمائیں، اور ارشاد کیا کہ جی چاہے تو میرے گھر چل کر رہو، اور گھر جانا چاہو تو وہاں پہنچا دیا۔ انھوں نے خاندان کی محبت سے وطن جانا چاہا، چنانچہ عزت و احترام کے ساتھ پہنچا دی گئیں۔

محاصرہ طائف | حنین کی بقیہ شکست خوردہ فوج طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی، اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں، طائف نہایت محفوظ مقام تھا، طائف اس کو اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے گرد شہر پناہ کے طور پر چار دیواری تھی، یہاں ثقیف کا جو قبیلہ آباد تھا نہایت شجاع، تمام عرب میں ممتاز اور قریش کا گویا ہمسر تھا، عروہ بن مسعود جو یہاں کا رہنما تھا، ابو سفیان (حضرت امیر معاویہ کے باپ) کی لڑکی اس کو بیاہی تھی، لہذا کہہ کتے تھے کہ قرآن اگر اترتا تو مکہ یا طائف کے ردسہ پر اترتا، یہاں کے لوگ فن جنگ سے بھی واقف تھے، طبری اور ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ عروہ بن مسعود اور عیلان بن سلمہ نے جریش (میں کا ایک ضلع) میں جا کر قلعہ شکن آلات یعنی دباہ، ضبور، اور منجیق کے بنانے اور استعمال کرنے کا فن سیکھا تھا،

یہاں ایک محفوظ قلعہ تھا، اہل شہر اور حنین کی شکست خوردہ فوج نے اس کی مرمت کی، سال بھر کا رسد کا سامان جمع کیا، چاروں طرف منجیقین اور جاجا قدر انداز متعین کئے،

آنحضرت ﷺ نے حنین کے مال غنیمت اور اسیران جنگ کے متعلق حکم دیا کہ
 چھترائے بن مخدوم رکھے جائیں اور خود طائف کا عودم کیا، حضرت خالد مقدادہ ابلیش کے
 طور پر پہلے روانہ کر دیئے گئے تھے، غرض محاصرہ ہوا، اور اسلام میں یہ پہلا موقع تھا کہ قلعہ
 آلات یعنی دباہ اور منجیق استعمال کئے گئے، دباہ پر پہل قلعہ نے جو ہے کی گرم سلاخیں
 برسائیں اور اس شدت کی تیرباری کی کہ حملہ آوروں کو ہٹنا پڑا، بہت سے لوگ زخمی
 ہوئے، بین دن تک محاصرہ رہا، لیکن شہر فتح نہ ہو سکا، آنحضرت ﷺ نے نزل
 ابن معاویہ کو بلا کر پوچھا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ انھوں نے کہا، لو مڑی بھٹ میں گھس
 گئی ہے اگر کوشش جاری رہی تو پکڑ لی جائے گی، لیکن چھوڑ دی جائے تب بھی کچھ اندیشہ
 چونکہ صرف مدافعت مقصود تھی، آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھایا
 جائے، صحابہ نے عرض کی آپ ان کو بدو عادیں، آپ نے یہ دعا دی،

اللّٰهُمَّ اهدِ تَمِيْمًا وَاُتِ اے خدا تعالیٰ کو ہدایت کر اور توفیق

دے کہ میرے پاس حاضر ہو جائیں

بسم

تقسیم غنائم | محاصرہ چھوڑ کر آپ جو رائہ تشریف لائے، غنیمت کا بیشمار ذخیرہ تھا، چھترائے
 اسیران جنگ، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار (سے زیادہ) کبریاں اور چار ہزار اونٹ
 چاندنی تھی، اسیران جنگ کے متعلق آپ نے استفسار کیا ان کے عزیز و اقارب آئیں
 تو ان سے گفتگو کی جائے، لیکن کئی دن گزرنے پر کوئی نہ آیا، مال غنیمت کے پانچ حصے

لے ابن سعد (جزء معاذی ص ۱۱۵) "س" ۱۷ بلعات ابن سعد (جزء معاذی ص ۱۱۰) "س"

کئے گئے، چار حصے حسب قاعدہ اہل فوج کو تقسیم کئے گئے، خمس بیت المال، درغز بادست کے لئے رکھا گیا،

گمہ کے اکثر رؤسا و چھوٹوں نے حال میں اسلام قبول کیا تھا، ابھی تک مذہب الہی تھا تھے، انہی کو قرآن مجید میں مولفۃ القلوب کہا ہے، قرآن مجید میں جہان زکوٰۃ کے نعمات بیان کئے ہیں، ان لوگوں کا نام بھی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو نہایت فیاضانہ انعامات دیئے جن کی تفصیل یہ ہے،

۳۰۰ اونٹ اور ۱۲۰- اوقیہ چاندی	ابوسفیان، مع اولاد،
۲۰۰ اونٹ،	حکیم بن حزام،
۱۰۰ اونٹ،	نضیر بن حارث بن کلدہ ثقفی،
۱۰۰ اونٹ،	صفوان بن امیہ،
۱۰۰ اونٹ،	قیس بن عدی،
۱۰۰ اونٹ،	سہیل بن عمرو،
۱۰۰ اونٹ،	حویطب بن عبد العزیٰ،

(ان کے علاوہ تین غیر کی نو مسلم رئیس بھی ان انعامات کے مستحق ٹھہرے)

۱۰۰ اونٹ	أقرع بن حابس (ثقیبی)
۱۰۰ اونٹ	عیثہ بن حصن (فزارہی)
۱۰۰ اونٹ	مالک بن عوف (فسری)

ان کے سوا بہت سے لوگوں کو پچاس پچاس اونٹ عطا فرمائے عام تقسیم کی رو سے فوج کے حصہ میں جمایا وہ فی کس چار اونٹ اور چالیس بکریاں تھیں لیکن چونکہ سواروں کو تین حصہ ملتا تھا اس لئے ہر سوار کے حصہ میں بارہ اونٹ اور ایک سو بیس بکریاں آئیں۔

جن لوگوں پر انعام کی بادش ہوئی عموماً اہل مکہ اور اکثر جدید الاسلام تھے، اس انعام کو رنج ہوا بعضوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے قریش کو انعام دیا اور ہم کو محروم رکھا حالانکہ ہماری تلواروں سے اب تک قریش کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں، بعض بولے کہ مشکلات میں ہماری یاد ہوتی ہے اور غنیمت اور دن کو ملتی ہے،

آنحضرت ﷺ نے یہ چرچے سنے تو انصار کو طلب فرمایا، ایک چرمی خیر نصیب کیا گیا جس میں لوگ جمع ہوئے، آپ نے انصار کی طرف خطاب کیا کہ تم نے ایسا کہا؟ لوگوں نے عرض کی کہ حضور! ہمارے سر پر آؤ وہ لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا، انو خیر نو جوانوں نے یہ فقرے کہے تھے، صحیح بخاری باب مناقب الانصار میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر پوچھا کہ یہ کیا واقعہ ہے تو چونکہ انصار جھوٹ نہیں بولتے تھے، انھوں نے کہا: آپ نے جو سنا صحیح ہے۔

آپ نے ایک خطبہ دیا جس کی نظیر فن بلاغت میں نہیں مل سکتی، انصار کی طرف

(دہلی طبقات ابن سعد جز ۱ صفحہ ۱۰۱ اور زر قانی علی الموابہ ج ۳ ص ۴۷) اس لئے صحیح بخاری وغیرہ طائفت ابن سعد جز ۱ صفحہ ۴۷۱ اس لئے صحیح بخاری صفحہ ۶۲۰ (باب غزوہ طائف) اس لئے

خطاب فرما کر کہا:-

”کیا یہ سچ نہیں ہے کہ تم پہلے گمراہ تھے، خدا نے میرے ذریعہ سے تم کو ہدایت کی، تم منتشر اور پراگندہ تھے، خدا نے میرے ذریعہ سے تم میں اتفاق پیدا کیا، تم مفلس تھے، خدا نے میرے ذریعہ سے تم کو دولت مند کیا“

آپؐ یہ فرماتے جاتے تھے اور ہر فقرہ پر انصار کہتے جاتے تھے کہ خدا اور رسولؐ کا احسان سب سے بڑھ کر ہے۔“

آپؐ نے فرمایا نہیں تم یہ جواب دو کہ اے محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) تجھ کو جب لوگوں نے جھٹلایا تو ہم نے تیری تصدیق کی، تجھ کو جب لوگوں نے چھوڑ دیا تو ہم نے پناہ دی، تو مفلس آیا تھا ہم نے ہر طرح کی مدد کی،

یہ کہہ کر آپؐ نے فرمایا کہ تم یہ جواب دیتے جاؤ اور میں یہ کہتا جاؤں گا کہ تم سچ کہتے ہو، لیکن اے انصار! کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ لوگ اونٹ اور بکریاں لے کر جائیں اور تم محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لے کر اپنے گھر آؤ؟

انصار بے اختیار چیخ اٹھے کہ ہم کو صرف محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) درکار ہیں۔ اکثر لوگ کالیں ہوا کہ روتے روتے دارھیان تر ہو گئیں، آپؐ نے انصار کو سمجھایا کہ مکہ کے لوگ جہیہ دارھیان ہیں، میں نے ان کو جو کچھ دیا حق کی بنا پر نہیں بلکہ تالیفِ قلب کے لئے دیا،

حنین کے اسیرانِ جنگ اب تک بحرِ اندھین محفوظ تھے، ایک معزز سفارتِ آنحضرتؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہوئی کہ اسیرانِ جنگ رہا کر دیئے جائیں یہ وہ قبیلہ تھا کہ آپؐ

رضاعی والدہ حضرت علیہ اسی قبیلہ کی تھیں، رئیس قبیلہ (زبیر بن عوف) نے کھڑے ہو کر تقریر کی اور آنحضرت ﷺ کی طرف مخاطب ہو کر کہا جو عورتیں چھپرون میں مجبوس ہیں، انہی میں تیری پھوپھیاں اور تیری خالائیں ہیں، خدا کی قسم اگر مسلمانین عرب میں سے کسی نے ہمارے خاندان کا دودھ پیا ہوتا تو اُن سے بہت کچھ امیدیں ہوتیں اور تجھ سے تو اور بھی زیادہ توقعات ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ خاندانِ حبیب اللہ کا جس قدر حصہ ہو وہ تمہارا ہی لیکن عام رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نازکے بعد جب جمع ہو تو سب کے سامنے یہ درخواست پیش کرو، نازکے بعد ان لوگوں نے یہ درخواست جمع کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا تجھ کو صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے، لیکن میں تمام مسلمان سے اُن کے لئے سفارش کرتا ہوں۔ ہاجرین اور انصار بول اٹھے، ہمارا حصہ بھی حاضر ہے، اس طرح چھ ہزار وقفہ اُڑا دیتے تھے۔

واقعات متفرقہ | حضرت ہارثہ کے بطن سے اسی سال ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے ابراہیم رکھا، آنحضرت ﷺ کو اس بچہ سے نہایت محبت تھی، ڈیڑھ سال (۱۷ یا ۱۸) چھارہ مہینے) زندہ رہا، جس دن ابراہیم نے وفات پائی سورج گرہن ہوا، عرب کا عقیدہ تھا کہ سورج گرہن کسی عظیم الشان انسان کی موت کی علامت ہے، لوگوں نے سمجھا کہ یہ ابراہیم کی موت کا نتیجہ ہے، آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ سورج اور چاند خدا کی قدرت ہیں کسی کے مرنے اور جینے سے اُن میں گرہن نہیں لگتا۔ اس کے بعد آپ نے کسوف کی نماز باجماعت ادا فرمائی تھی۔

آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا بھی اسی سال انتقال ہوا۔

۹

واقعہ ایلا، و تحسیر و غزوہ یوکر

ایلا اور تحسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زہدانہ اور تمام ذخارف دنیوی سے بیگانہ زندگی بسر کرتے تھے، دو دو بیٹے گھر میں آگ نہیں جلتی تھی، اسے دن

فاسے ہوتے رہتے تھے، مدہ امر دو وقت برابر سیر ہو کر کھانا نصیب نہیں ہوا، اندراج مطرأت اس جنس لطیف میں شامل تھیں جن کی مرغوب ترین چیز عورتوں سے متنازعہ دیا تھا، تاہم بشریت باطل معدوم نہیں ہو سکتی تھی، خصوصاً وہ دیکھتی تھیں کہ فتوحات اسلام کا دائرہ بڑھتا جاتا ہے اور غنیمت کا سراپہ اس قدر پہنچ گیا ہے کہ ان کی ادنیٰ حصہ بھی ان کی راحت و آرام کے لئے کافی ہو سکتا ہے، ان واقعات کا اقصا تھا کہ ان کے صبر و قناعت کا جام لبریز ہو جاتا تھا،

رسول بعض محدثین کی رائے ہے کہ یہ ذوالحجہ ۹ھ کا واقعہ ہے، اس اشتباہ کا سبب یہ ہو کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہوا ہے کہ یہ نزول حجاب پہلے کا واقعہ ہے، لیکن آگے چل کر حضرت عمر کی روایت میں مذکور ہے کہ جب اس حادثہ کی بہم خبر سے مسلمانوں میں اضطراب دیکھا تو سمجھ کر عثمان کا بادشاہ حملہ آور ہوا، جس کی اطلاع پہلے..... ہو چکی تھی، عثمان کا حال ۹ھ میں ہونے والا تھا، حافظ ابن حجر اور محدث دمیاطی نے یہ دلائل ثابت کیا ہے کہ یہ اوائل ۹ھ کا واقعہ ہے، (دیکھو فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۵۰) "س"

از واج مطہرات میں بڑے بڑے گھرانوں کی خاتونیں تھیں، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا جو رئیس قریش کی صاحبزادی تھیں، حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا جو قبیلہ بنی المصطلق کے رئیس کی بیٹی تھیں، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا جن کا باپ خیر کار رئیس اعظم تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی تھیں، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا جن کے والد فاروق اعظم تھے، بشریت کے اقتضا سے ان میں منافست بھی تھی اور حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا خیال رہتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر ایک کو جو شدہ محبت تھی وہ عسا یہ ترانی پسند کی حد تک تھی۔

ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینبؓ کے پاس مہول زیادہ بیٹھے جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینبؓ کے پاس کہیں سے شہ نہ آگیا تھا، انھوں نے آپ کے سامنے پیش کیا، آپ کو شہ بہت مرغوب تھا، آپ نے نوش فرمایا، اس میں وقت مقررہ سے دیر ہو گئی، حضرت عائشہؓ کو رشک ہوا، حضرت حفصہؓ سے کہا، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کتنا چاہئے کہ آپ کے منہ سے منافقہ کی بو آتی ہے، (منافقہ کے پھولوں سے شہ کی کمیاب رس چوستی ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ میں شہ نہ کھاؤں گا، اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ الَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ
فِي قُلُوبِهِمْ (تحریم ۱۰) تم نہ کی حد کی ہرئی چیز کو حرام کہیں کرتے

اسے پیہر اپنی بیویوں کی خوشی کے لئے

اسے پیہر اپنی بیویوں کی خوشی کے لئے

علامہ عینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے،

فَانْ قُلْتَ كَيْفَ جَازَ لِعَائِشَةَ	اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت
وَحَفْصَةُ الْكَذِّبُ وَالْمَوَاطِنُ	حفصہؓ کو جھوٹ پر لڑا اور آنحضرتؐ مٹی تھے
الَّتِي فِيهَا ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ	علیہ وسلم کے خلات سازش کرنا کیونکر جا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتَ كَانَتْ عَائِشَةُ	تھا، تو جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ
صَغِيرَةً مَعَ انْهَاقِ وَقَعَتْ مِنْهَا	کس تھیں اس کے علاوہ ان کا مقصود
مَنْ غَيْرُ قَصْدِ الْاِيْذِ اَوْ بِلِ	آنحضرتؐ مٹی علیہ وسلم کو ایذا دینا نہیں تھا
عَلَى مَا هُوَ مِنْ جِلَّةِ النِّسَاءِ	بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سوکنوں کے مقابلہ
فِي الْغَيْرَةِ عَلَى الضَّرَائِرِ	میں رشک سے تدبیریں اختیار کرتی ہیں
(تفسیر سورۃ تحریم)	اس طرح کی ایک تدبیر تھی،

لیکن علامہ موصوف کا جواب تسلیم کرنا مشکل ہے، اول تو یہ واقعہ ایلاہ کے واقعہ کے سلسلہ میں ہے جو ۹۳ھ میں واقع ہوا تھا، اس وقت حضرت عائشہؓ سترہ برس کی ہو چکی تھیں دوسرے حضرت عائشہؓ کس تھیں، لیکن اودانہ واج مطہرات جو اس میں شریک ہوئیں وہ تو بڑی عمر کی تھیں، خود حضرت حفصہؓ کی عمر آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی شادی کے وقت ۳۵ برس کی تھی،

ہمارے نزدیک منافقہ کی بوکا اظہار کرنا، کوئی جھوٹ بات نہ تھی، تمام روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم لطیف المزاج تھے اور لائحہ کی ذرا سی ناگواری

برداشت نہیں فرما سکتے تھے، مخالفین کے چہرہ لون میں اگر کسی قسم کی کرخنگی ہو تو تعجب کی بات نہیں، البتہ ازواج مطہرات کا ایسا کرنا بہ ظاہر محلِ اعرض ہو سکتا ہے، لیکن یہ کسی کا اعتقاد نہیں کہ ازواج مطہرات معصوم تھیں یا اپنے انجام مقصد کے لئے جائز وسائل نہیں (قیلاً) کرتی تھیں، اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت ﷺ نے کوئی باز کی بات حضرت حفصہؓ سے فرمائی اور تاکید کر دی کہ کسی سے نہ کہنا، لیکن انھوں نے حضرت عائشہؓ سے کہہ دیا اس پر یہ آیت اُتری،

وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ	اور جب کہ پیغمبر نے اپنی بعض بیویوں سے
حَدِيثًا فَلَمْ يَأْتِ بِهَا وَفَاطَهُهُ	باز کی بات کی اور انھوں نے فاش کر دیا
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَعَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ	اور خدا نے پیغمبر کو اس کی خبر کر دی تو پیغمبر
عَنْ بَعْضِ فَلَمْ يَأْتِ بِهَا	اس کا کچھ حصہ ان سے کہا اور کچھ چھوڑ دیا
قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ	پھر جب ان سے کہا تو انھوں نے کہا کہ
نَبَأَنِي الْعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ	آپ کو کس نے خبر دی تو پیغمبر نے کہا مجھ کو
(تحریر: ۱)	مذہب عالمِ خیر نے خبر دی،

شکرِ ربِ جیالِ بڑھتی گئیں، اور حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ نے باہم مظاہرہ کیا، یعنی دونوں نے اس پر اتفاق کیا کہ دونوں مل کر زور ڈالیں، اس پر حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ کی شان میں یہ آیتیں اُتریں،

اِنْ تَوْبَا لِيَ اللّٰهُ فَقَدْ صَحَّتْ
 اَلْقُلُوْبُ كَمَا وَاِنْ تَظَاهَرَ عَلَيْكَ
 فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَجِبْرِيلُ
 وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمَلَائِكَةُ
 بَعْدَ ذَلِكَ طَهِيْرٌ (رسول مقررہ - ۱)
 اگر تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو تو تم
 دل مائل ہو چکے ہو میں اور اگر ان کے ذہنی
 رسول اللہ کے مقابلہ میں ایسا کر دو خدا
 اور جبریل اور نیک مسلمان اور سب کے
 بعد فرشتے رسول اللہ کے مددگار رہیں،

حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ نے جن معاملات کی وجہ سے ایسا کیا تھا وہ خاص تھے لیکن
 تو سبغہ فقہ کے تقاضے میں تمام ازواجِ مطہرات شریک تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 سکونِ خاطر میں یہ تنگ ظبی اس قدر خلل انداز ہوئی کہ آپؐ نے عہد فرمایا کہ ایک مہینہ
 تک ازواجِ مطہرات سے نہ ملین گے، اتفاق یہ کہ اسی زمانہ میں آپؐ گھوڑے سے گر پڑے
 اور ساقِ مبارک پر زخم آیا، آپؐ نے بالاخانہ پر تنہا نشینی اختیار کی، واقعات کے قریب سے
 لوگوں نے خیال کیا کہ آپؐ نے تمام ازواج کو طلاق دی، اس کے بعد جو واقعات پیش
 آئے اُن کو ہم حضرت عمرؓ کی زبان سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے دُچسپ اور پُر اثر

(لے بالاخانہ کے لئے احادیث میں مشروب کا قضا آیا ہے مشروب کے نام سے زیادہ تر مشروب ام ابراہیم (باریہ) مشروب
 ہے اسی لئے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا کہ یہ وہی بالاخانہ تھا لیکن یہ قطعاً غلط ہے مشروب ام ابراہیم دینیہ سے باہر
 واقع تھا، حضرت عمرؓ کی جو روایت تمام صحاح میں موجود ہے اور جس کو مسند نے نقل کیا ہے اس سے بھی
 متبادر ہوتا ہے کہ یہ وہ مقام تھا جو حضرت حفصہؓ کے گھر اور مسجد نبویؐ سے بالکل متصل تھا کہ حضرت عمرؓ دو دروازے
 جلدی جلدی کبھی اور کبھی آتے تھے، ابو داؤد وین تصریح ہے کہ یہ مشروب حضرت عائشہؓ کے حجرہ کا بالاخانہ تھا
 جو مسجد نبویؐ ہی سے متصل دیگر ازواجِ مطہرات کے حجرہ کے برابر تھا۔ (ابو داؤد باب الامام یحییٰ من تہود)

تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو بیان کیا ہے اس بیان میں کچھ ابتدائی واقعات بھی آگئے ہیں جن سے اہل معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی ہے،

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں اور ایک انصاری (اوس بن خولی یا عبدالن بن ابی) ہم سہا یہ تھے، اور معمول تھا کہ باری باری سے ایک دن بیچ دے کر کم دنوں خدمتِ اقد میں حاضر ہوا کرتے تھے،

قریش کے لوگ عورتوں پر قابو رکھتے تھے، اور ان پر غالب رہتے تھے لیکن جب مدینہ میں آئے تو یہاں انصاری عورتیں مردوں پر غالب تھیں، ان کا انداز دیکھ کر ہماری عورتوں نے بھی ان کی تقلید شروع کی، ایک دن میں نے کسی بات پر اپنی بیوی کو ڈانٹا، انھوں نے اٹ کر جواب دیا، میں نے کہا تم میری بات کا جواب دیتی ہو، بولیں تم کیا ہو رسول اللہ ﷺ کی بیویاں، ان کو برابر کا جواب دیتی ہیں، میان یک کہ دن بھر آنحضرت ﷺ سے روٹھی رہتی ہیں، میں نے دل میں کہا غضب ہو گیا، اٹھ کر حنفہ (حضرت عمرؓ کی صاحبزادی اور رسول اللہ ﷺ کی زوجہ منقرہ) کے پاس آیا اور پوچھا کہ کیا تو واقعی آنحضرت ﷺ سے اتنا بھر روٹھی رہتی ہے، حنفہ نے اقرار کیا، میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسولؐ کی بارہنی خدا کی بارہنی ہے، بخدا رسولؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) میرا خیال فرماتے ہیں ورنہ تجھ کو ملاقات دے چکے ہوتے، پھر حضرت سلم

لہ یہ واقعہ صحیح بخاری کے متعدد ابواب میں کتاب النکاح، طلاق، کتاب طہارۃ میں باحکامات عبارت منقول ہو چکا ہے۔ مسلم باب النکاح میں بھی کئی طریق سے مذکور ہے۔ روایتوں میں باہم جزیات میں اختلاف ہوئے، لیکن سب روایتوں کو پیش کیا ہے،

کے پاس گیا اور اُن سے بھی یہی شکایت کی، بولیں کہ عمر اتم ہر معاملہ میں دخل دینے لگے، یہاں تک کہ اب رسول اللہ ﷺ اور ان کی ازواج کے معاملات میں بھی دخل دیتے ہو، میں چپ رہ گیا اور اٹھ کر چلا آیا۔

”کچھ رات گئی، میرے ہمسایہ انصاری باہر سے آئے، اور بڑے زور سے دروازہ کھٹ کھٹایا، میں گھبرا کر اٹھا اور دروازہ کھول کر پوچھا خیر ہے؟ انھوں نے کہا غضب ہو گیا، میں نے کہا کیا غستانی مدینہ پر چڑھ آئے، بولے کہ نہیں، اس سے بھی بڑھ کر یعنی رسول اللہ ﷺ نے ازواج کو طلاق دے دی، میں صبح کو مدینہ آیا، آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز فجر ادا کی، آنحضرت ﷺ نماز سے فارغ ہو کر بالاحانہ میں تہا جا کر بیٹھ گئے، میں حصہ کے پاس آیا تو دیکھا ڈھٹی رو رہی ہے، میں نے کہا ”میں نے تجھ سے پہلے ہی کہا تھا، حصہ کے پاس سے اٹھ کر مسجد نبوی میں آیا، دیکھا تو صحابہ منبر کے پاس بیٹھے رو رہے ہیں، میں اُن کے پاس بیٹھ گیا، لیکن طبیعت کو سکون نہیں ہوتا تھا، اٹھ کر بالاحانہ کے پاس آیا اور رباح (خادم خاص) سے کہا اطلاع کرو، لیکن آنحضرت ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا، میں اٹھ کر پھر مسجد میں چلا آیا، اور پھر تھوڑی دیر کے بعد منیاب ہو کر بالاحانہ کے نیچے آیا اور دربان سے دوبارہ اذن طلبی کی درخواست کی، جب کچھ جواب نہیں ملا تو میں نے پکار کر کہا رباح! میرے لئے اذن مانگ، شاید رسول اللہ ﷺ کو خیال ہو

لے غستانی عرب کا ایک فاندان تھا جو شام میں رومیوں کے ماتحت باشاہی کرتا تھا، وہ رومیوں کی تحریک سے مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہا تھا،

میں حصہ کی سفارش کرنے آیا ہوں، خدا کی قسم، رسول اللہ فرمیں تو حصہ کی گردن اڑا دوں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی، اندر گیا تو دیکھا کہ آپ کھڑی چارپائی پر بیٹھے ہیں اور
 جسم مبارک پر بانوں کے نشان پڑ گئے ہیں اور او دھر نظر اٹھا کر دیکھا تو ایک طرف مٹھی
 جو رکھے ہوئے تھے، ایک کونے میں کسی جانور کی کھال کھوئی پر ٹنک رہی تھی، میری
 آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبب پوچھا، میں نے عرض
 کی اس سے بڑھ کر رونے کا اور کیا موقع ہوگا، قیصر و کسریٰ باغ و بہار کے مزے لوٹ کر
 ہیں، اوصاف پیغمبر ہو کر آپ کی یہ حالت ہے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اس پر راضی
 نہیں کہ قیصر و کسریٰ دنیا لیں اور ہم آخرت؟

میں نے عرض کی کیا آپ نے ازواج کو طلاق دیدی؟ آپ نے فرمایا "نہیں"
 میں اللہ اکبر بکا رہا تھا، پھر عرض کی کہ مسجد میں تمام صحابہ منہ منہ بیٹھے ہیں اجازت ہو تو جا
 خبر کروں کہ واقعہ غلط ہے، چونکہ ایلاہ کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا، آپ
 بالاخانہ سے اتر آئے اور عام باریابی کی اجازت ہو گئی، اس کے بعد آیتِ تنخیر نازل ہوئی

رسلہ بعض روایتوں میں حیر و چٹائی کا لفظ آیا ہے اور بعض میں سریر (چارپائی)، ابن حجر نے یہ تطبیق
 دی ہے کہ وہ تھی چارپائی لیکن چٹائی جس سے بُنی جاتی ہے اس سے بُنی ہوئی تھی رُفح الباری جلد ۱ ص ۱۸۱
 رسلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق ۲۹ روز بالاخانہ پر تشریف فرما رہے، حضرت عمرؓ کا یہ مکان پہلے روز
 کا واقعہ ہے یا آخر روز کا اس روایت کے جتنے طرق ہیں ان کا ابتدائی ذکر ظاہر کرتا ہے کہ یہ پہلے ہی دن
 کا واقعہ ہے اور آخر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ اسی سوین روز کا واقعہ ہے، مصنف مرحوم نے
 آخری فقرہ کا لحاظ کیا ہے، اور بظاہر اس کو اسی سوین روز کا واقعہ سمجھا ہے، لیکن اس بنا پر لازم آتا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ
 إِن كُنْتُمْ تَرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ امْتَسِكْنَ
 أَسْرَجَتُنَّ مِنَ الْحَاجِبِينَ فَإِنْ
 كُنْتُمْ تَرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ
 بِالْمُخْتَصَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا (احکم)

اے پیغمبر نبی مویون سے کہہ دے کہ اگر
 تم کو دنیاوی زندگی اور دنیا کا زیب آرا
 مطلوب ہے تو آؤ میں تم کو رخصتی جوڑے
 دے کر بہترین احسن رخصت کر دوں اور
 اگر خدا، خدا کا رسول اور آخرت مطلوب ہے
 تو خدا نے تم میں سے نیکوکاروں کے لئے

اس آیت کی رو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ ازواج مطہرات کو مطلع
 فرمادین کہ دو چیزیں تمہارے سامنے ہیں، دنیا اور آخرت اگر تم چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو
 رخصتی جوڑے دے کر عورت و اقترام کے ساتھ رخصت کر دوں اور اگر تم خدا اور
 رسول اور زندگی ابدی کی طلبگار ہو تو خدا نے نیکوکاروں کے لئے بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے
 مہینہ تم ہو چکا تھا، آپ بالاخانہ سے اترے اور چونکہ ان تمام معاملات میں حضرت
 عائشہؓ پیش پیش تھیں ان کے پاس تشریف لے گئے اور مطلع فرمایا، انھوں نے کہا میں

(مقبول حاشیہ صفحہ ۵۴) کہ ۷۸ دن تک گویا حضرت عمرؓ اور صحابہ کو واقعہ ایسا کی اطلاع ہی نہ تھی، حالانکہ اس کو
 کوئی تسلیم نہیں کر سکتا، اس بنا پر محدثین نے یہ تاویل کی ہے کہ اس مگالہ کا اکثر حصہ پہلے روز کا واقعہ ہے،
 لیکن موت اترنے کا بیان آخر روز کا واقعہ ہے، راوی نے بیچ کا سلسلہ چھوڑ دیا، بخاری کی اس روایت سے جو کہ
 باب سوغۃ للرجل ابتلے بحال زوجہا اور کتاب اللباس باب ما کان یجوز لہ رسول اللہ ﷺ
 من اللباس میں مذکور ہے یہ صاف تصریح موجود ہے اس بنا پر اس فقرہ کو یوں پڑھنا چاہئے جیسا کہ
 یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا

سب کچھ چھوڑ کر خدا اور رسول کو لیتی ہوں، تمام اور ازواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا
 ایلا، تخییر، مظاہرہٗ خفصہ وعائشہ یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کئے گئے ہیں
 کہ گویا مختلف زمانوں کے واقعات ہیں، اور ان سے ایک ظاہر میں یہ دھوکا کھا سکتا ہے
 کہ رسول اللہ ﷺ ازواجِ مطہرات کے ساتھ ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے
 تھے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تینوں واقعے ہم زمان، اور ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں،
 صحیح بخاری باب الزکاح باب موعظۃ الرجل انیتہ میں حضرت ابن عباسؓ کی زبانی
 جو نہایت تفصیلی روایت ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ مظاہرہٗ ازواجِ مطہرات
 سے انزالِ انشائے رانِ آیتِ تخییر کا نزول سب ایک ہی سلسلہ کے واقعات ہیں
 حافظ ابن حجر انزال کے متعدد اسباب لکھ کر لکھتے ہیں :-

وهذا هو اللائق بمكارم واختار مثلي شمس العلماء مكارم اخلاق

اخلاقه صلى الله عليه وسلم كساد دلی اور کثرتِ عفو کے یہی سنا

صدره وكثرة صفه وان هو ور آپ نے اُس وقت تک ایسا

ذلك لم يقع منه حتى تكو نین کیا ہوگا جب تک اُن سے

موجبہ منهن (فوا بآجله) اس قسم کی حرکتیں متعدد بار طو پزیر نہ ہیں

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اس سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت

بڑی نذر رساں سازش تھی جس کا اثر بہت پر خطر تھا، آیت مذکور یہ ہے،

وَإِنْ نَظَّاهُ رَأَيْتَ بَيَانَ اللَّهِ اور اگر تم دونوں (حضرت عائشہؓ و

هُوَ مَوْلَايَ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ
 ذَٰلِكَ ظَهِيرٌ، (تحریر-۱)

حضرت حفصہؓ (رسول کے برخلاف ایسا
 کرو تو خدا اس کا مولا ہو اور جبریل اور میک
 مسلمان اور ان سب کے ساتھ فرشتے بھی ہرگز
 اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایسا قائم رہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد
 کو خدا اور جبریل اور میک مسلمان موجود ہیں اور اسی پر بس نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت
 کے لئے تیار ہیں،

روایتوں سے مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اس کے ذریعہ
 سے وہ نفع کی توسیع چاہتی تھیں اور اگر ماریہ قطیعہ کی روایت تسلیم کر لی جائے تو صرف
 یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں، لیکن یہ ایسی کیا اہم باتیں ہیں اور حضرت عائشہؓ و حضرت
 حفصہؓ کی کسی قسم کی سازش ایسی کیا پر خطر ہو سکتی ہے جس کی مداخلت کے لئے ملام علیؓ
 کی اعانت کی ضرورت ہو،

اس بنا پر بعضوں نے قیاس کیا ہے کہ یہ مظاہرہ کوئی معمولی معاملہ نہ تھا، مدینہ منورہ
 میں منافقین کا ایک گروہ کثیر موجود تھا جن کی تعداد (۱۰۰) تک بیان کی گئی ہے یہ
 شریر نفس ہمیشہ اس تاک میں رہتے تھے کہ کسی تدبیر سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 خاندان اور رفقاء خاص میں پھوٹ ڈلوادیں (ابن حجر نے اصحاب میں ام جلدح کے
 حال میں لکھا ہے وکانت تحرش بین ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہ ازواج مطہرات
 کو باہم بھڑکایا کرتی تھیں) انک کے واقعہ میں ان کو کامیابی کی جھلک نظر آئی تھی،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پندرہ دن تک حضرت عائشہؓ سے کبیدہ خاطر رہے، حضرت
حسانؓ، انکس میں شریک ہو گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سالی حمیمہ جو حضرت
زینبؓ کی بہن تھیں سازش میں آگئی تھیں چنانچہ اس روایت کو علانیہ شہرت دیتی تھیں
حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ایک قریبی عزیز (مسلح) کو جو شریک تہمت تھے، مالی اعانت
سے محروم کر دیا تھا، غرض اگر حضرت عائشہؓ کی براءت پر وحی نہ آجاتی تو ایک فتنہ عظیم
برپا ہو چکا تھا،

معلوم ہوتا ہے کہ جب ازواجِ مطہرات کی کشتِ خاطر اور کبیدگی اور تنگِ ظہری
کا حال منافقین کو معلوم ہوا تو ان بد نفسوں نے اشتعال دے کر بھڑکانا چاہا ہو گا، چونکہ
مظاہرہ کے ارکانِ اعظم حضرت عائشہؓ و حضرت حفصہؓ تھیں، ان کو خیال ہوا ہو گا کہ ان
کے ذریعہ سے ان کے والدین (حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ) کو اس سازش میں شریک
کر لینا ممکن ہے، لیکن ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ، حضرت عائشہؓ
اور حضرت حفصہؓ کو رسول کی خاک پر قربان کر سکتے تھے، چنانچہ جب حضرت عمرؓ کو ان
نے ملا تو انھوں نے پکار کر کہا کہ ارشاد ہو تو حفصہؓ کا سر لے کر آؤں،

آیت میں روئے سخن منافقین کی طرف ہو، یعنی اگر عائشہؓ و حفصہؓ سازش بھی
کرینگی اور منافقین اس سے کام لیں گے تو خدا پیغمبر کی اعانت کے لئے موجود ہے،
اور خدا کے ساتھ جبریلؑ و ملائکہ بلکہ تمام عالم ہے،

روایات کا ذہب | ان واقعات میں کذا میں روات نے اس قدر بلیغات اور ضمیمات

کی ہیں کہ بڑے بڑے مومنین وارباب میرنے یہ روایتیں اپنی تصانیف میں اسناد اور جرح کر دیں اس لیے ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل سے لکھنا چاہتے ہیں،

اس قدر عموماً مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ازواج مطہرات کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام کر لی تھی، اختلاف اس میں ہے کہ وہ کیا چیز تھی؟ بہت سی روایتوں میں ہے کہ وہ ماریہ قبطیہ ایک کنیز تھیں جن کو عروہ بن مہر نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں تحفہ بھیجا تھا، ماریہ قبطیہ کی روایت تفصیل کی قسم مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے، جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ علیہ السلام کا راز جو حضرت حفصہؓ نے فاش کر دیا تھا، ان ہی ماریہ قبطیہ کا راز تھا،

اگر یہ یہ روایتیں بالکل موضوع اور ناقابل ذکر ہیں، لیکن چونکہ یورپ کے اکثر مومنون نے آنحضرت ﷺ کے میاں باحلاق پر جو حرف گیرا ان کی ہیں، ان کا گلہ ہر سبب یہی ہیں، اس لئے ان سے تعرض کرنا ضروری ہے،

ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ نہایت اختلاف ہے، لیکن اس قدر سب کا قدر مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت ﷺ کی موطورہ کنیزوں میں تھیں اور آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہؓ کی ناراضی کی وجہ سے ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا،

حافظ ابن حجر شرح صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم میں لکھتے ہیں :-

ووقع عند سعيد بن منصك
اور سعيد بن منصور نے سند صحیح کیا

باستاد صحیحہ الی مسروق قال حدث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفصۃ
لا یقرب امتہ الخ (مشکوٰۃ)
جو مسروق تک ششی ہوتی ہے یہ روایت
کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
حفصہ کے سامنے قسم کھائی کہ اپنی نیزیہ
اس کے بعد حافظ موصوف نے سند (میشیم بن کلیب) اور طبرانی سے مستند روایتیں

نقل کی ہیں، جن میں سے ایک یہ ہے،
و للطبرانی من طریق الضحاک
عن ابن عباس قال دخلت
حفصۃ بنتہا فوجدت یطاء
ماریۃ فعاتبتہ، رنجہ الباری
مطبوعہ مصر جلد ۸ صفحہ ۵۱۳)
اور طبرانی نے ضحاک کے سلسلہ میں حضرت
ابن عباس سے روایت کی جو کہ حضرت
اپنے گھر میں گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
حضرت ماریہ کے ساتھ ہمبستر دیکھا، اس
انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کیا

ابن سعد اور واقدی نے اس روایت کو زیادہ بدنام پیرایوں میں نقل کیا ہے، ہم ان کو
قلم انداز کرتے ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام روایتیں محض انفرادی اور بہتان ہیں،
علامہ عینی شرح صحیح بخاری باب النکاح جلد ۴ صفحہ ۴۴۵ میں لکھتے ہیں:-
والصیحح فی سبب نزول الآیۃ
انہ فی قصۃ العسل لانی قصۃ
ما ریتہ المرء فی غیر الصحیحین
وقال النووی ولغات قصۃ
اور آیت کی شان نزول کے باب میں
صحیح روایت یہ ہے کہ وہ شہد کے واقعہ
میں ہے، اور یہی کے قصہ کے باب میں
نہیں ہے جو صحیحین کے سوا اور کتابوں میں

ماریتہ من طریق صحیح

نذکرہ نو دیئے گئے کہ ماریہ کو دائرہ کسی

میں جو طریقہ سے مروی نہیں ہے،

یہ حدیث تفسیر ابن جریر، طبرانی، مسند ہیثم بن مختلف طریقوں سے مروی ہے۔
ان کتابوں میں عموماً جس قسم کی رطب یا بس روایتیں مذکور ہیں اُس کے لحاظ سے جب
ان کی صحت کے متعلق کوئی خاص تصریح نہ ہو لائق التفات نہیں، حافظ ابن حجر نے
ان میں ایک طریقہ کی توثیق کی ہے یعنی وہ روایت جس کے راوی اخیر مسروقؓ ہیں
لیکن اولاً تو اس روایت میں ماریہ قبیطہ کا نام مطلق نہیں صرف اس قدر ہے کہ
آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہؓ کے سامنے قسم کھائی تھی کہ میں اپنی کنیز کے پاس
نہ جاؤں گا اور وہ مجھ پر حرام ہے، اس کے علاوہ مسروق تابعی ہیں یعنی آنحضرت ﷺ
علیہ السلام کو نہیں دیکھا تھا، اس لئے یہ روایت اصول حدیث کی رو سے منقطع ہے یعنی
اس کا سلسلہ سند صحابی تک نہیں پہنچتا،

اس حدیث کے ایک اور طریقہ کو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں صحیح کہا ہے لیکن
اس طریقہ کے ایک اور راوی عبد الملک رقاشی ہیں جن کی نسبت دارقطنی نے لکھا ہے
کثیر الخطا فی الاحسانید و سندون میں اور اہل الفاہ حدیث میں

المتون یحدث عن حفظہ بہت خطا کرتے ہیں،

یہ امر مسلم ہے کہ ماریہ کی روایت صحاح ستہ کی کتاب میں مذکور نہیں ہے یہ بھی

لے فتح الباری تفسیر سورہ تحریم (۱۷) یعنی ماریہ کے نام سے اور مشہور لغو واقعات کے شمول کے ساتھ

تسلیم ہے کہ سورہ تحریم کا نشانِ نزول جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے، (یعنی شہد کا واقعہ) قطعی طریقہ سے ثابت ہے۔ امام نووی نے جو ائمہ محدثین میں سے ہیں صاف تصریح کی ہے، کہ اریہ کے باب میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں، حافظ ابن حجر اور ابن کثیر نے جن طریقوں کو صحیح کہا ان میں سے ایک منقطع، اور دوسرے کا راوی کثیر الخطا ہے، ان دونوں کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ یہ روایت استناد کے قابل ہے،

یہ بحث اصولِ روایت کی بنا پر تھی، درایت کا لحاظ کیا جائے تو مطلق کر دیا و ش کی حاجت نہیں، جو ریکیک واقعہ ان روایتوں میں بیان کیا گیا ہے اور خصوصاً بطری غیر میں جو جزئیات مذکور ہیں وہ ایک معمولی آدمی کی طرف منسوب نہیں کئے جاسکتے، نہ کہ اُس ذاتِ پاک کی طرف جو تقدس و نزاہت کا پیکر تھا، صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم،

غزوہ تبوک

رجب سنہ مطابق نومبر ۶۳۵ء

تبوک ایک مشہور مقام ہے، جو مدینہ اور دمشق کے وسط میں نصف راہ پر مدینہ سے چودہ منزل ہے،

جنگ موتہ کے بعد سے رومی سلطنت نے عرب پر حملہ کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، عسائی خاندان جو شام میں رومیوں کے زیر اثر حکومت کر رہا تھا، مذہباً عیسائی تھا اس لئے قیصر روم نے اسی کو اس ہم پر متعین کیا، مدینہ میں یہ خبریں اکثر مشہور ہوتی رہتی تھیں، آنحضرت ﷺ کے ایلاہ کے واقعہ میں حضرت عمرؓ سے جب عثمان بن مالک نے وقفہ آگریہ کہا کہ غضب ہو گیا، تو انھوں نے کہا کیوں خیر؟ کیا عسائی آ شام کے نبی سوداگر مدینہ میں روغن زیتون بیچنے آیا کرتے تھے، انھوں نے خبر د

کہ رومیوں نے شام میں لشکر گران جمع کیا ہے، اور فوج کو سال بھر کی تنخواہیں تقسیم کر دی ہیں، اس فوج میں خم، جذام اور عساکر کے تمام عرب شامل ہیں، اور مقدمہ پیش بلقا تک آگیا ہے، مواہب لدنیہ میں طبرانی سے روایت نقل کی ہے کہ عرب کے عیسائیوں نے ہر قل کو لکھ بھیجا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اقبال کیا اور عرب سخت قحط کی زد میں

ملہ (بخاری ذکر واقعہ ایلاہ) ملہ مواہب لدنیہ (مع زرقانی ج ۳ ص ۷۲)

ہو کون مر رہے ہیں اس بنا پر ہر قل نے چالیس ہزار فوجیں روانہ کیں،

بہر حال یہ خبریں تمام عرب میں پھیل گئیں اور قرآن اس قدر قوی تھے کہ غلط ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کی تیاری کا حکم دیا، سوہر اتفاق یہ کہ سخت قحط اور شدت کی گرمیاں تھیں ان اسباب سے لوگوں کو گھر سے نکلنا بہت شاق تھا، منافقین جو بظاہر اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے ان کا پردہ فاش ہو چلا، وہ خود بھی جی چراتے تھے اور دوسروں کو بھی منع کرتے تھے کہ

لَا تَخْضَرُوا فِی الْحَرْبِ، گرمی میں نہ نکلو،

سو عظیم ایک یہودی تھا جس کے گھر پر منافقین جمع ہوتے اور لوگوں کو لڑائی پر جانے سے روکتے، چونکہ ملک پر رومیوں کے حملہ کا اندیشہ تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی اعانت طلب کی، صحابہ میں سے حضرت عثمانؓ نے دونوں اوقیہ چاندی اور دونوں اونٹ پیش کئے، اکثر صحابہ نے بڑی بڑی رقمیں لاکر حاضر کیں، تاہم بہت سے مسلمان اس بنا پر جانے سے رو گئے کہ سفر کا سامان نہیں رکھتے تھے، یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور اس درد سے روئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پر رحم آیا، تاہم ان کے چلنے کا کچھ سامان نہ ہو سکا

لے مار گولوس صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ حنین میں انصار مال غنیمت سے محروم رہے تھے اس لئے وہ بے دل ہو گئے تھے کہ کیا لڑیں، جب فائدہ جنگ دوسروں کو حاصل ہون گے۔ لیکن یہ مار گولوس صاحب کا حسن ظن ہی (قرآن نے خود بتا دیا ہے تو قیاس کی کیا حاجت ہو؟) اس لئے ابن ہشام، (سلفہ ابن سعد جزاء المنازی ص ۱۹) اس لئے (سلفہ زر قانی ج ۳ ص ۲۷) اس لئے

انہی کی شان میں سورہ توبہ کی یہ آیتیں اتری ہیں،

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا
لِيَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَسَا
حِمْلَكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيَنُّهُمْ
تَقِيضُ مِنَ الدَّمِ مَحْزَأًا أَلَّا
يَجِدُوا أَمَّا يُنْفِقُونَ ۝ (توبہ: ۱۲)

اور نہ ان لوگوں پر کچھ اعتراض ہو کہ جب
تمہارے پاس آئے کہ ہم کو سواری دیجئے
اور تم نے کہا کہ میرے پاس سواری کہاں
ہے جس پر ہم کو سوار کر سکیں تو وہ واپس
اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا جب آپ مدینہ سے تشریف لے جاتے تو
کسی کو شہر کا حکم مقرر فرما کر جاتے، چونکہ اس غزوہ میں بجلاٹ اور معرکوں کے ازواج
مطلرات ساتھ نہیں گئی تھیں اہل حرم کی حفاظت کے لئے کسی عزیز خاص کا ہنہا ضرور تھا،
اس لئے اب کی یہ منصب جناب امیر کو ملا، لیکن انھوں نے شکایت کی کہ ”آپ مجھ کو
بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں۔“ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ”تم اس پر راضی
نہیں ہو کہ تم کو مجھ سے وہ نسبت ہو جو ہارون کو موسیٰ کے ساتھ تھی؟“

غرض آپ تین ہزار فوج کے ساتھ مدینہ سے نکلے، جس میں دس ہزار گھوڑے
تھے، راہ میں وہ عبرتناک مقامات تھے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے، یعنی قوم ثمود
کے مکانات جو پہاڑوں میں تراش کر بنائے گئے تھے چونکہ اس مقام پر عذاب الہی
نازل ہو چکا تھا، آپ نے حکم دیا کہ کوئی شخص یہاں قیام نہ کرے، نہ پانی پئے اور نہ کسی

لے صحیح بخاری غزوہ تبوک ۳۷۱ طبقات ابن سعد (جزء مخارم ص ۱۱۹) ”س“

کام میں لائے،

تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی، لیکن اصلیت سے بالکل غائب بھی نہ تھی،
عُثْمَانِی رئیس عرب میں ریشہ دو انیان کر رہا تھا، صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں جہان
حضرت کعب بن مالک کا واقعہ مذکور ہے، لکھا ہے کہ شام سے ایک قاصد آیا اور حضرت
کعب بن مالک کو رئیس عُثْمَانِی کا ایک خط دیا جس میں لکھا تھا کہ میں نے سنا ہے
کہ محمدؐ نے تمہاری قدر نہ کی، اس لئے تم میرے پاس چلے آؤ، میں تمہاری شان کے
موافق تم سے برتاؤ کروں گا، حضرت کعبؓ کو معتدب ہوئی تھی، لیکن انھوں نے
اس خط کو تنور میں ڈال دیا،

تبوک پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے بیس دن تک قیام کیا، ایلہ کاسر و اجرجس کا
نام پوچھا تھا، حاضر خدمت ہو کر جزیہ دینا منظور کیا، ایک سفید خچر بھی نذرین پیش کیا،
جس کے صلہ میں آنحضرت ﷺ نے اس کو ردائے مبارک عنایت فرمائی، جزیہ
اور اذرح کے عیسائی بھی حاضر ہوئے اور جزیہ پر رضامندی ظاہر کی، دو مہینہ انجندل جود
سے پانچ منزل پر ہے وہاں ایک عربی سردار جس کا نام اکیدر تھا قیصر کے زیر اثر تھا
آنحضرت ﷺ نے حضرت خالدؓ کو چار سو (چیس) کی جمعیت کے ساتھ اس کے
مقابلہ کے لئے بھیجا، حضرت خالدؓ نے اس کو گرفتار کیا اور اس شرط پر رہائی دی کہ خود
در بار رسالت میں حاضر ہو کر شرط صلح پیش کرے، چنانچہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ تہ

لے یہ مقام خلیج عقبہ کے پاس ہے، (دار گووس) لے ذرفانی بخارا ابن ابی شیبہ (رج ۳ ص ۸۶) "س"

میں آیا، آپؐ نے اس کو امان دی،

تبوک سے جب آپؐ واپس پھرے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو لوگ عالم شوق
میں استقبال کو نکلے، یہاں تک کہ پردہ نشینانِ حرم بھی جوش میں گھردن سے نکل پڑیں
اور لڑکیاں یہ اشعار گاتی نکلیں:

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ تَنْبِیَاتِ الْوَدَاعِ

وداع کی گھاٹیوں سے ہم پر چاند طلوع ہوا

وَجِبَ الشَّكْرُ عَلَيْنَا مَكَادِ عَالِيَةِ الدَّاعِ

جب تک خدا کا بکار نہ والادنیامیں کوئی باقی ہے، ہم پر خدا کا شکر فرض ہو

مسجدِ ضرار | منافقین ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ مسلمانوں میں کسی طرح پھوٹ پڑے

ایک مدت سے وہ اس خیال میں تھے کہ مسجدِ قبا کے توڑ پڑوہ میں ایک اور مسجد اس
حیلہ سے بنائیں کہ جو لوگ صنعت یا کسی اور وجہ سے مسجدِ نبویؐ میں نہ پہنچ سکیں، یہاں
آکر نماز ادا کر لیا کریں، ابو عامر جو انصار میں سے عیسائی ہو گیا تھا، اس نے منافقین سے
کہا کہ تم سامانِ کر دین قیصر کے پاس جا کر وہاں سے فوجیں لاتا ہوں کہ اس ملک کو
اسلام سے پاک کر دوں!

آنحضرت ﷺ جب تبوک تشریف لے جانے لگے تو منافقین نے
آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کی کہ ہم نے بیارون اور خذرون کے

(لے زرقاتی ج ۲ ص ۹۲) "تس" لے زرقاتی جو اب ابن جریر (رج ۳ ص ۹۱) "س"

ایک مسجد تیار کی ہے آپ چل کر اس میں ایک دفعہ نماز پڑھا دیں تو مقبول ہو جائے، آپ نے فرمایا اس وقت میں ہم پر جا رہا ہوں، جب تبوک سے واپس پھرے تو تک اور بن عبدی کو حکم دیا کہ جا کر مسجد میں آگ لگا دیں، اسی مسجد کی شان میں یہ آیتیں اتری

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاسْتَحْدُوا الصَّالِحِينَ
وَكُفَرُوا أَوْ تَقَرَّبُوا لِلْكَافِرِينَ
وَأَنصَادُوا إِلَىٰ مَنْ حَرَّابَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفْنَ
إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا أَتَاكُم بِالسَّيْفِ
لَيَشْهَدُنَا لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ
فِيهِ أَبَدًا الْمَسْجِدُ الْأَتَّسِ
عَلَى النَّفْسِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ
أَحْتِ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فَنِيلُ
رَبَّالْ يُجِبُونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ

(توبہ - ۱۳)

اور وہ لوگ جنہوں نے ایک مسجد ضرر اور پھوٹ ڈالنے اور کفر کی غرض سے تیار کی اور اس غرض سے کہ جو لوگ پہلے خدا اور رسول سے لڑتے ہیں ان کو ایک کمین گاہ بنا تھ آئے، اور وہ ایک قسم کھاتے ہیں کہ ہم نے صرف بھلائی کے لحاظ سے دیا کیا، اور خدا گواہی دیتا۔ کہ یہ جھوٹ کہتے ہیں، محمدؐ تو کہیں اس مسجد میں جا کر نہ کھڑا ہو، وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے ہی دن پر بنی گادی پر رکھی گئی ہو وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہو کہ تو اس میں نماز پڑھو

رکعت میں فتح ہوا، لیکن چونکہ ابھی تک ملک میں اچھی طرح امن و امان نہیں قائم ہوا تھا اس لئے اس سال مشرکین کی اہتمام

حج اسلام
اور
اعلان برات

ارکان حج انجام پائے مسلمانوں نے حضرت عثمان بن اسید کے ساتھ جو مکہ کے امیر مقرر ہوئے تھے، فریضہ حج ادا کیا، اب ۹۳ھ پہلا موقع ہے کہ کعبہ کفر و شرک کی ظلمت سے پاک ہو کر عبادتِ ابراہیمی کا مرکز قرار پاتا ہے، غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد ۹۴ھ یا ذوالحجہ ۹۳ھ میں آنحضرت ﷺ نے تین سو مسلمانوں کا ایک قافلہ مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ فرمایا، ان میں حضرت ابو بکرؓ قافلہ سالار حضرت علیؓ نقیبِ اسلام اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ حضرت جابرؓ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ معلم تھے، قربانی کے لئے آنحضرت ﷺ کی طرف سے) میں اونٹ ساتھ تھے،

قرآن نے اس حج کو حج اکبر کہا ہے کہ یہ پہلا موقع تھا کہ رسم حج اصل ابراہیمی سنت میں جلوہ گر ہوئی، اس حج کا مقصد یہ تھا کہ خانہ خلیل میں عہد جاہلیت کے اعتقاد اور حکومتِ اسلام کی ابتدا کا اعلان کیا جائے، مناسکِ سویم حج کی عام طور سے تعلیم و بجا نہ جانے جاہلیت کے رسوم و عادات کا ابطال کیا جائے،

حضرت ابو بکرؓ نے مناسک حج کی لوگوں کو تعلیم دی، یوم النحر میں خطبہ دیا، حج کے مسائل بیان کئے، اس کے بعد حضرت علیؓ کھڑے ہوئے سورہ برأت کی چالیس

(۱) بخاری کتاب المناسک باب لایطوف عیان و باب حج الی بکراناس و تفسیر سورہ البرۃ، (۲) سورہ توبہ میں ہے، یوم الحج الاکبر منسخت نے اس حج کو حج اکبر کہنے کی جو توجیہ کی ہے اس کو بھی اگر بعض علماء نے اختیار کیا ہے، لیکن عام خیال یہ ہے کہ ناس اسی سال کے حج کو حج اکبر نہیں کہا گیا ہے، بلکہ ہر حج عمرہ کے مقابلہ میں حج اکبر ہے، اور عمرہ حج اصغر ہے، ملاحظہ ہو روح المعانی ج ۱ - صفحہ ۱۰۸ (اس)

آئین پڑھ کر سنائیں، اور اعلان کر دیا کہ اب کوئی مشرک خانہ کعبہ میں داخل ہو سکے گا نہ کوئی برہنہ اب حج کرنے پائے گا، اور وہ تمام معاہدے جو مشرکین سے تھے ان کے نقص عہد کے سبب آج سے چار مہینے کے بعد ٹوٹ جائیں گے، حضرت ابو ہریرہؓ نے اس اعلان کی اس زور و شور سے منادی کی کہ کلا پڑ گیا،

سورہ برات کی ابتدائی آیتیں جس میں خدا نے اس اعلان کا حکم فرمایا، یہ ہیں :-

بَدَّأْتُكَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى	اے مسلمانو! جن مشرکین سے تم نے مٹا
الَّذِينَ عَاهَدُوا لَكُمْ مِيثَاقَهُمْ	کیا تھا اور انھوں نے اپنا معاہدہ توڑ دیا
فِي حُقُوفِ الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُمٍ	ان کی خدا اور خدا کے رسول کی طرف
وَأَعْلَمُوا أَنَّكَ كَوْمٌ تُخَيَّرُ مِنْهُمْ	سے کوئی ذمہ داری نہیں ہے، اب
وَأَنَّ اللَّهَ يُخَيِّرُ الْمُكْفِرِينَ	(اس معاہدہ شکن مشرکوں!) چار مہینے
أَذَانًا مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ	کی تم کو مہلت ہے، اس میں تم ملک
إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ	چلو پھرو، اور جان لو کہ تم خدا کو عاجز

رہ ابن جنبل صفحہ ۲۹۹ جلد ۲ - عام تفصیل زرقانی ج ۳ ص ۱۰۲ وغیرہ میں موجود ہے) جس رسلہ ان آیات میں یہ بیان ہے کہ مسجد حرام کے پاس (مصلح حدیبیہ میں) جو معاہدے ہوئے تھے وہ ٹوٹ گئے، لیکن وہ معاہدہ تو فتح مکہ سے پہلے ہی ٹوٹ گئے تھے، اور اس کے بعد کفار سے کوئی معاہدہ نہیں ہوا، مصنف نے اس پر اپنے ایک مکتوب ص ۴۰ میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ آئین مشرکین سے فتح مکہ کے وقت نازل ہوئی ہوں گی، اور شاید اسی لئے مصنف نے یہ واقعات قلم انداز کر دیئے ہیں، لیکن خاکسار جامع کا خیال یہ ہے کہ یہ ہے کہ معاہدہ کے متعلق یہ آئین گوشہ میں نازل ہوئی ہوں، لیکن ان کا عام اعلان مع دیگر فردی احکام کے جیسا

اَنَّ اللّٰهَ بَرِّئٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ
 وَرَسُولُهُ فَاِنْ تَبَدَّلْتُمْ
 حَيْثُ لَكُمْ وَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ
 فَاَعْلَمُوْا اَنَّكُمْ غَيْرُ مُبْحَرِيْنَ
 وَلِشِرِّ الدِّيْنِ كُفْرًا بَعْدَ اِ
 اٰلِيْمٍ رَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ
 مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوْ
 شَيْئًا وَّلَمْ يَظَاهِرُوْا عَلَيْكُمْ
 اَحَدًا فَاَتَعَمَّوْا اِلَيْهِمْ عَمَدًا
 اِلَى مَدَنٍ يَّهْمُ اِنَّ اللّٰهَ يَجِيبُ
 الْمُتَّقِيْنَ (ع-۱)

نہ کر سکو گئے، کچھ اگر کہے دین کو جو کہ کرنا
 عام ہے کہ خدا اور اس کا رسول ان مشرکین
 کا اب ذمہ دار نہیں، اگر تم نے اسے
 مشرکین، تو یہ کہہ کر لی تو یہ تمہارے لئے
 بہتر ہے، اور اگر اب بھی پھر سے رجوع تو
 یقین کر دو کہ تم خدا کو ہرگز نہ سکو گئے،
 اے پیغمبر تو کافروں کو دردناک عذاب
 کی خوشخبری سنا دے، لیکن وہ مشرکین
 جن سے تم نے معاہدہ کیا اور انھوں نے
 اس کے ایقان تمہارے ساتھ کھڑی کی اور تمہارے
 مقابلہ میں انھوں نے تمہارے دشمنوں

کی مدد کی تو زمانہ معاہدہ کو تم پورا کرو،

خدا پر ہر گاہ و دن کو دوست رکھنا ہے،

اسے مسلمانوں، مشرکین تو نا پاک ہیں

اب وہ اس سال کے بعد کعبہ کے

قریب نہ آئیں،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا

الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَابِهِمْ هَذَا

طبری نے بواسطہ سدی روایت کی ہے کہ اس اعلان کے بعد کفار عام طور سے

مسلمان ہو گئے

واقعات متفرقہ | دو سال کے بعد اب ملک میں امن و امان کا دور شروع ہوا، اب حصول دولت کے مواقع چل تھے، اس بنا پر زکوٰۃ کا حکم اس سال نازل ہوا، اور تحصیل زکوٰۃ کے لئے عمال قبائل میں مقرر ہوئے، اسلام کے سایہ میں بعض غیر مسلم قوین بھی داخل ہو چکی تھیں، ان کے لئے جزیہ کی یہ آیت اتری،

حَتَّىٰ يَعْطُوا زَكَاةً عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ
 تاکہ چھوٹے بن کر وہ جزیہ نہ ادا کریں
 سود کی تحریم بھی اسی سال نازل ہوئی اور اس کے ایک سال بعد ستلہ میں
 حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے اس کا اعلان عام فرمایا،
 نجاشی جس کے ظل حمایت میں مسلمانوں نے چند سال جہنہ میں بسر کئے، اس نے
 اس سال انتقال کیا، آنحضرت ﷺ نے اس کی وفات کا خود اعلان فرمایا کہ
 مسلمانو! آج تمہارے براہِ صالح اصحٰب نے وفات پائی، اس کے لئے دعاے منفرت
 مانگو، اس کے بعد نجاشی کے لئے تابانہ نماز جنازہ پڑھی،

رہ ج ۴ ص ۱۴۲۱ "س" ۵۶ طبری ج ۴ ص ۱۴۲۲ "س"

غزوات پر دوبارہ نظر

کتاب کا یہ حصہ سادہ سوانح زندگی پر محدود ہے، بحث و تمقیقات اور رفیع شکوک کے لئے دوسرے حصے ہیں، اس بنا پر مناسب یہ تھا کہ غزوات کے متعلق جو مباحث ہیں انہی حصوں میں لکھے جاتے لیکن کتب سیر میں کثرت اور اہمیت دونوں حیثیتوں سے جو واقعات زیادہ تر نمایاں ہیں، صرف غزوات ہیں، اگر صرف تصانیف سیرت کو پیش نظر رکھا جائے تو نظر آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام سوانح عمری غزوات ہی کا نام ہے، چنانچہ پہلے سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ سیرت نہیں بلکہ معاذی ہی کے نام سے مشہور ہیں، مثلاً معاذی ابن عقبہ، معاذی ابن اسحاق، معاذی واقدی، یہ انداز تحریر آج تک چلا آیا، اس لیے اگر یہ طرز بالکل بدل دیا جائے تو جو شخص کوئی قدیم تصنیف پہلے پڑھ چکا ہو گا وہ اس جدید تصنیف کو پڑھ کر سمجھے گا کہ سیرت کے بجائے کوئی اور چیز پڑھ رہا ہے،

ان اسباب سے ہم کو بھی غزوات کو تفصیل سے لکھنا پڑا، لیکن غزوات کو پڑھ کر جو سوالات دونوں میں پیدا ہو جاتے ہیں ان کو دوسرے موقع کے لئے اٹھا رکھنا ناظرین کے اضطراب کا باعث ہو گا،

غیر مذہب والوں نے غزوات کے مقاصد اور اسباب کے سمجھنے میں سخت غلطیاں کی ہیں، نہ صرف بدنیوں نے، بلکہ نیک دلوں نے بھی، لیکن یہ تعجب کی

بات نہیں، اسباب ایسے جمع ہیں کہ اس قسم کی غلطیوں پر نہ صرف دوستوں کو بلکہ دشمنوں کو بھی منحدر رکھ سکتے ہیں،

عرب اور جنگ غارتگری | اس باب میں سب سے مقدم اور سب سے اہم اس حقیقت کا معلوم کرنا ہے کہ عرب کی قومیت کو جنگ و غارتگری سے کیا تعلق ہے؟ ہر قوم کے اخلاق و عادات، رسوم و معاملات، محاسن و اوصاف، محائب و مثالب، غرض اس کی کل قومی زندگی کا ایک خاص اساس الامر ہوتا ہے کہ سب چیزیں اُسی سے بنتی اور اُسی سے نشوونما پاتی ہیں، عرب میں یہ چیز جنگ و غارتگری تھی، اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ عرب ایک دیران ملک تھا کسی قوم کی پیداوار وہاں نہیں ہوتی تھی، لوگ اُن پرہ اور جاہل تھے، خورد و نوش اور پوشش کا قدرتی سامان صرف بیڑ بکریان اور اونٹ تھے کہ اُن کا دودھ اور گوشت کھاتے، اور بالوں کو بن کر کتل بناتے تھے، لیکن یہ یاد رہے ہر شخص کو نصیب نہ تھی، یا تھی تو بقدر ضرورت نہ تھی، اس لئے حملہ اور غارتگری شروع ہوئی اور معاش کا سب سے بڑا بلکہ تہنا ذریعہ غارتگری قرار پایا، ابوعلی قالی نے کتاب الامالی میں لکھا ہے،

وذلك انهم كانوا يكرهون	دیہ اس لیے کہ وہ ناپسند کرتے تھے کہ اُن پر
ان تتوالى عليهم ثلاثه اشهر	تین ماہ متواتر اس طرح گزر جائیں کہ اُن
لا تمكنهم الاغارة فيهما	وہ غارتگری نہ کر سکیں کیونکہ ان کی معاش
لان معاشهم كان من الاغارة	کا ذریعہ یہی تھا

چونکہ لوٹ میں زیادہ ترکیریاں ہاتھ آتی تھیں اور بکری کو عربی میں غنم کہتے ہیں اس لئے لوٹ کے مال کو عربی میں غنیمت کہنے لگے، اس لفظ نے پھر یہ رسمت چال کی کہ قیصر و کسریٰ کا تاج و تخت لٹ کر آیا تو اسی نام سے پکارا گیا،

رفتہ رفتہ یہی لفظ عربی قوم، عربی زبان، عربی تاریخ کا سب سے زیادہ محبوب رہے زیادہ نمایاں اس کے زیادہ وسیع اثر لفظ بن گیا، آج بھی ایک سلطان، ایک رئیس ایک شیخ القبائل اپنے عزیز و اقارب کو سفر کے وقت رخصت کرتا ہے تو کہتا ہے: سالماً غانماً یعنی سلامت آنا اور لوٹ کر لانا، ہماری زبان میں سب سے عزیز چیز کو جو "غنیمت" کہتے ہیں، (مثلاً آپ کا تشریف لانا نہایت غنیمت ہے) یہ وہی لفظ ہے اور عربی زبان سے آیا ہے،

ضرورت معاش کی وجہ سے تمام عرب میں غارتگری اور جنگ عام ہو گئی تھی تمام قبائل ایک دوسرے پر ڈاکہ ڈالتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے، صرف حج کے زمانہ میں مذہبی خیال سے چار مہینے مخصوص کر دیئے تھے، جن کو "شہر حرم" کہتے تھے ان مہینوں میں لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں لیکن متصل مہینوں میں مہینہ تک معاش کا رہنا سخت گران تھا، اس لیے کسی ایک رسم ایجاد کر لی تھی، یعنی ان مہینوں کو حسب ضرورت دوسرے مہینوں سے بدل لیتے تھے،

حافظ ابن حجر صحیح بخاری کی شرح (تفسیر سورہ توبہ) میں لکھتے ہیں :-

رہے یہ مصنف کی ذاتی تحقیق ہے جس کی تائید کتب لغت سے ہاتھ نہیں آتی "س"

كانوا يجعلون المحرم صفراً و ده محرم کو مفر اور صفر کو محرم کر دیا کرتے
 يجعلون صفراً المحرم لثلاً ^{یعنی لٹکا دیتے تھے تاکہ بچے در پے تین بیسے تک لڑائی}
 یتوالی علیہم ثلاثہ اشھر ^{یعنی تین ماہوں سے محروم نہ ہو جائیں}

نار کا عقیدہ لڑائی کا اصلی ابتدائی سبب یہ تھا لیکن جب یہ سلسلہ چھڑا تو اور اور سبب
 بھی پیدا ہو گئے اور یہ اسباب اہمیت اور وسعت کے لحاظ سے اصلی سبب سے
 کم نہ تھے، ان میں سب سے مقدم اور شدید الاثر نار کا قانون تھا یعنی جب کسی قبیلہ کا
 کوئی شخص کسی موقع پر قتل ہو جاتا تھا تو مقتول کے قبیلہ کو اس کا انتقام لینا فرض ہو جاتا تھا
 گو سینکڑوں برس گزر جاتے تھے اور قاتل بلکہ اس کے خاندان کا نام و نشان مٹ جاتا
 تھا، تاہم جب تک قاتل کے قبیلہ کے ایک آدمی کو قتل نہیں کر لیتا تھا تو می فرض سے
 ادا نہیں ہو سکتا تھا، اسی کو نار کہتے ہیں، اور اسی کا نتیجہ تھا کہ ایک معمولی قتل پر سینکڑوں
 بلکہ ہزاروں برس تک مسلسل لڑائیاں قائم ہو جاتی تھیں، اسی طریقہ کے ابطال کا انتہا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اعلان کیا تھا اور اپنے قبیلہ کے قاتلوں کا خون مٹا
 کر دیا تھا، لیکن صحرائیں عربوں میں آج تک یہ طریقہ قائم اور ان کے قومی خصائص
 کا جزو اعظم ہے،

نار کے متعلق عجیب عجیب قسم کے معتقدات پیدا ہو گئے تھے، مثلاً یہ کہ مقتول
 جب مرجاتا ہے تو اس کی روح پرند بن جاتی ہے اور جب تک اس کا انتقام نہیں
 لیا جاتا مقام قتل پر شور کرتی رہتی ہے کہ ”مجھ کو پلاؤ میں پیاسی ہوں“ اس پرند کو صدی

یاد رکھتے تھے،

ابو ذؤاد یا دی کہتا ہے،

سلط الموت والمنون علیہم فلہم فی صدی المقابر ہا

ان پر موت تسلط ہو گئی اور مقبروں کے صدی میں ان کے لئے "ہا" ہو

ذوالاصبح العروانی کا شعر ہے :-

یا عمر ان لاحت شتی و شتی اضربك حیث تقول لہا اسقو

اے عمر اگر تیرا دل لالہ ہو گیا تو میں تجھ کو اس طرح اڑھکا کر کہہ سکوں کہ مجھ پر کرب

ایک یہ خیال تھا کہ جس مقتول کا انتقام نہیں لیا جاتا اس کی قبر میں ہمیشہ

رہتا ہے، عمرو بن معدی کرب کی بہن مقتول کی زبان سے کہتی ہے،

واترك فی قبری بعدا مظلوم خون بہاؤ گے تو میں اندھیری قبر میں پڑاؤں گا

اسی بنا پر خون بہا لینے کو عیب سمجھتے تھے، اسی شاعر کا مصرع ہے،

ومشوا باذان النعام المصلّم اور خون بہا لینا جو بچے شہر میں لگا کا پتھر کر

غیرت اور حیثیت کی بنا پر اس بات کو عیب سمجھتے تھے کہ مقتول پر نوکھ کیا جائے

ولا تحراہم وان جلت مصیبتہم مع البکاۃ علی من مات یشکونہ

جو کہتے ہی بڑی مصیبت ہو لیکن ان کو مرنے والے پر روتا ہوا نہ دیکھو گے

عمرو بن کلثوم

معاذ اللہ ان بیوح نساء علی ہالک او ان فصح من یقتل

خدا نہ کرے کہ ہماری عورتیں مقتول پر نوہ کرین یا ہم قتل سے گریز کریں
مقتول پر نوہ کرتے تھے تو اس وقت کرتے تھے جب خون کا اہتمام لیتے

من کان مسروراً بمقتل المؤمن
فلیات نفساً لوجه یغار

جو شخص بالک کے قتل سے خوش تھا
وہ دن کو ہماری عورتوں کے پاس آئے

یعد النساء حواسر یند یند
یلطمن اوجھن بالاصحار

وہ دیکھتے گا کہ عورتیں ننگے سر نوہ کر رہی
اور صبح کو پتھر و پودہ پتھر پر پڑھتی

بالک خیال یہ تھا کہ جو شخص زخم کھا کر مر رہا ہے اس کی روح زخم کی راہ سے نکلتی
ہے اور نہ ناک کی راہ سے نکلتی ہے اور یہ نہایت عیب سمجھا جاتا تھا، اسی بنا پر بیمار
سے مرنے کو "حقیقت النف" کہتے تھے، یعنی ناک کی موت اور ایسے مرنے کو نہایت

عار سمجھتے تھے

ومامات مناسید حقیقت النف
ولاحط مناجیث کان قتیل

ہمارا کوئی سرور ناک کی راہ سے نہیں
اور نہ ہمارے کسی مقتول کا خون ہزار

نہ رفتہ رفتہ عرب کے تمام قومی معاذر اور اخلاق و عادات کا اصلی محور خنک بن گیا

تھا، یعنی ان کے اوصاف و اخلاق میں جس چیز کا اصلی سبب تلاش کیا جائے یہی

چیز نکلتی تھی، یہی چیز تھی جس نے ایک مدت تک قبائل عرب کو اسلام لانے سے

باز رکھا، حضرت عمر بن مالک جب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں اسلام

لا کر اپنے قبیلہ میں واپس گئے اور اسلام کی دعوت دی تو انھوں نے کہا بنو عقیل پر

لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ أَنْتُمْ فِي حَالَتِ مِیْنِ نَمَازِہِ پڑھو،
 چنانچہ نماز کا وقت آتا تو آنحضرت ﷺ کے حکم سے ایک شخص منادی
 پکارتا کہ کوئی شخص نشہ میں نماز کو نہ آئے پھر یہ آیت اتری،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
 وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
 رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
 فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ
 إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُفَوِّضَ
 بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
 فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّ
 عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ
 مسلمانوں! شراب، جو، انصاف، ل
 کے تیرے سب ہاپاک اور شیطان کے
 کام ہیں، تو ان سے بچو کہ غائب تم
 فلاح پاؤ گے، شیطان تو صرف یہ
 چاہتا ہے کہ شراب اور قمار کے ذریعہ
 سے تم لوگوں میں عداوت اور بغض
 ڈالے اور تم کو خدا کی یاد سے اور
 نماز سے روکے، تو تم باز آؤ گے؟

باوجود اس کے آنحضرت ﷺ نے شراب کی حرمت کے متعلق اس
 قدر تاکید و تصریح کی ضرورت خیال کی کہ جس قسم کے برتنوں میں شراب پیتے تھے
 تڑوا دیئے، لوگوں نے عرض کی کہ شراب کا سرکہ بنالین، اس سے بھی منع فرمایا
 ان سب باتوں پر بھی حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بعض لوگوں نے شراب میں پن اور
 جب ان سے باز پرس کی گئی تو انھوں نے نیک نیتی سے کہا کہ نیک اور اچھے
 آدمیوں کے لئے شراب کہاں حرام ہے؟ قرآن مجید میں خود شراب کی حرمت کے بعد یہ تصریح موجود ہے،

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ اسْتَوْعَلُوا الصَّلَاةَ
 جو لوگ ایمان لائے اور اچھ کام کئے انھوں نے

جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوهُ (مسند ۱۲) جو کچھ کھایا (مغنی شرب پی) اُن پر کچھ الزام نہیں

اس موقع پر بہت سے صحابہ موجود تھے، حضرت عمرؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی طرف
 دیکھا کہ اس آیت کیا مراد ہے، انھوں نے کہا کہ یہ اُن صحابہ کی نسبت ہے جو شراب کی حرمت نازل
 ہونے سے پہلے مر گئے، حضرت عمرؓ نے تصدیق کی: اور اُن لوگوں کو مزا دی، چنانچہ یہ وہ
 تفصیل کے ساتھ تاریخ طبری میں مذکور ہے،

اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ جب کوئی چیز زمانہ مزاج سے رسم و عادت میں داخل ہو جاتی
 تو اس کے آثار اور مغنی نتائج مدتوں تک قائم رہتے ہیں اور غنیمت کا بھی یہی حال ہے،
 سب سے پہلے جنگِ بدر میں قبل اس کے کہ مالِ غنیمت یکجا جمع کیا جاتا، لوگ غنیمت
 میں مصروف ہو گئے، اس پر یہ آیت اتری،

لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ
 اگر خدا کی طرف سے پہلے سے حکم نہ ہو چکا ہو تا تو

فِيمَا اخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 جو کچھ لیا اس پر تم کو عذاب ہوتا،

چنانچہ صحیح ترمذی تفسیر انفال میں یہ واقعہ یہ تصریح مذکور ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلانِ فوج
 تھا کہ جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا مال اسبابِ قاتل کو ملیگا، اس بنا پر لوگوں نے مسلمانوں
 مال کا دعویٰ کیا جو صحابہ خود ڈرے نہ تھے بلکہ علم اور رایت کے محافظ تھے اُن کا دعویٰ تھا کہ میں
 ہمارا بھی حق ہے، اس پر یہ آیت اتری،

يَعْلَمُونَكَ عَنْ الْأَنْفَالِ كُلِّهَا فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُهَا
 لوگ جانتے ہیں ان غنیمت کے متعلق یہ چوتھیں آیت ہے اور سب کی

ان آیت سے مقصود یہ ہے کہ جاہلین والی تقیبت کا خود غوی نہیں کر سکتے، اکی
 تقیم آنحضرت ﷺ کے اختیار میں ہے، جن طرح آپ جاہلین تقیم فرمائیں اس سے
 اتنا ہوا کہ لڑائیوں میں ہر شخص خود لوٹ کر جو چیز چاہتا تھا، لیتا تھا، بند ہو گیا، لیکن میلان
 جنگ کے علاوہ اور موقعوں پر لوٹا تو ان موقعات میں ہوا، سنن ابی داؤد میں آپ
 انصاری سے روایت ہے کہ ہم لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں شریک
 تھے، بھوک کی سخت تکلیف ہوئی، اتفاقاً سامنے بکریاں نظر آئیں، ان کو لوٹ لائے
 اور ذبح کر کے ہانڈیاں پڑھا دیں، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ شریف لائے
 اور کہاں جو ہاتھ میں تھی اس سے یوگیان اللہ دین اور فرمایا کہ لوٹ کی چیز مردہ
 بڑھ کر حلال نہیں ہے۔

غیر کی لڑائی میں ہوئی اس وقت تک یہ حال تھا کہ ان کے بعد لوگوں
 نے یہودیوں کے جانور اور پھل لوٹ لیے، اس پر آنحضرت ﷺ کو نہایت غصہ
 آیا، آپ نے تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا،

ان الله تعالى لم يحل لكم ان
 تتدخلوا بيوت اهل الكتاب
 الا باذن ولا ضرب نساءكم
 ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم
 الذي عليه هم رستن ابی داؤد باب ۱۰

خدا نے تم لوگوں کے لئے یہ عین جائز کیا
 کہ اہل کتاب کے گھروں میں گھس جاؤ، اگر
 بہ اجازت، اور نہ یہ کہ ان کی عورتوں کو مارو
 نہ یہ کہ ان کے پھل کھا جاؤ، جب کہ وہ تم کو
 وہ داد کریں جو ان پر فرض ہے۔

آنحضرت ﷺ چاہتے تھے کہ غنیمت کے ساتھ لوگوں کا جو شغف ہے کم ہو جائے لیکن مدت تک غنیمت کی محبت اور بڑا فکری نہ گئی، غزوہ اُحُد میں صرف اس وجہ سے شکست ہوئی کہ آنحضرت ﷺ نے اگرچہ شیرازہ زون کو سخت تاکید فرمادی تھی کہ کوڑائی کی کچھ حالت ہو تو اپنی جگہ سے نہ ہٹنا، تاہم جب فتح ہوئی تو لوگ بے اختیار بونٹ میں مصروف ہو گئے ان کا ہٹنا تھا کہ دشمن نے موقع پا کر نشت کی طرف سے حملہ کر دیا، جنین میں بھی شکست کی امی وجہ یہی تھی کہ قبل از وقت لوگوں نے غنیمت کوئی شروع کر دی تھی۔

”غنیمت“ اس قدر محبوب تھی کہ بعض منافقوں کو کسی کافر کے مسلمان ہونے پر اتنی بنا پر مسیح ہوا کہ اسلام لانے کی وجہ سے اس کا مال بدل سکا، بنی ابی ولاد میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک ہسیرہ میں حملہ کرنا چاہا، قبیلہ واپسے روانے ہوئے آئے، انھوں نے کہا لا الہ الا اللہ کہو تو تمھاری جان اور مال بچ جائے گا، انھوں نے لا الہ الا اللہ کہا اور ان کو اس وید یا گیا، جب یہ اپنے ساتھیوں میں آئے تو لوگوں نے ان کو ملامت کی کہ

احرمتنا الغنیمۃ تم نے ہم کو غنیمت سے محروم کر دیا۔
 آنحضرت ﷺ کے پاس جب یہ لوگ گئے تو آپ نے ان صحابی کی تائید کی اور فرمایا کہ تم کو ایک ایک آدمی کے بدلے (جس کو تم نے چھوڑ دیا) اس قدر ثواب ملے گا۔

(۳) زندون کو آگ میں جلا دیتے تھے، عمرو بن ہند (عرب کا ایک بادشاہ تھا) کے بھائی کو جب بنو تمیم نے قتل کر دیا تو اس نے مقتل کے ایک کے بدلے سو آدمیوں کو قتل کروا دیا۔ چنانچہ بنو تمیم پر حملہ کیا، وہ لوگ بھاگ گئے، مورت ایک بڑھیا رہ گئی تھی، جس کا نام حمراء تھا، اس کو گرفتار کر کے زندہ آگ میں ڈال دیا، اتفاق یہ کہ ایک سوار جس کا نام عمار تھا آنکھلا، عمرو نے پوچھا تو کیوں آیا، اُس نے کہا میں کئی دن کا بھوکا تھا، دھواں اٹھتے دیکھا تو سمجھا کھانا ہوگا، عمرو نے حکم دیا کہ وہ بھی آگ میں ڈال دیا جائے چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی، جویر نے اپنے شعر میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے،

واخراکم عمرو وکما قد خزیتم
وادرك عمار اشتی الابرار

(۴) بچوں کو نشانہ بنا کر تیروں سے مار رہے تھے، داحس اور غیر اہل کیڑیوں میں قیس نے بنو ذبیان کے پاس اپنے بچے ضمانت کے طور پر رکھے تھے، خذیفہ نے جو بنو ذبیان کا رئیس تھا، ان بچوں کو لے جا کر ایک وادی میں گھر کیا، اور ان کو نشانہ بنا کر قہر اندازی کرتا تھا، اتفاق سے کوئی لڑکا نہ مرا تو دوسرے دن پر اٹھا رکھا جاتا تھا، چنانچہ دوسرے دن یہ تفریح انگریز چاند مار ہی پھر شروع ہوتی تھی اور لوگ یہ تماشا دیکھتے تھے،

(۵) قتل کا ایک یہ طریقہ تھا کہ ہاتھ پاؤں اور دیگر اعضا کاٹ کر چھوڑ دیتے تھے کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر جاتا، غطفان اور عامر کی لڑائی میں اسی خوف سے حکم بن الطفیل نے اپنے آپ کو خود گلا گھونٹ کر مار ڈالا تھا، جیسا کہ عقد الفرید میں تفصیل سے مذکور ہے۔

عربی کے لوگ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پناہ پر اسلام لاکر انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام کو پکڑنے گئے تو ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے پھر ان کی کھوپڑیاں
 اور زبانیں کاٹنے چھوڑے، یہاں تک کہ وہ شرب شراب کر رہے تھے،
 (۲) مرنے لگے بعد بھی انتقام کا جوش طرح طرح کی نفرت انگیز صورتوں میں ظاہر
 ہوتا تھا، مردوں کے ہاتھ پاؤں اکان دناک وغیرہ کاٹ لیتے تھے، ہتھ دے جنگ
 اُحد میں اسی دم کے موافق حضرت حمزہؓ اور دیگر شہداء کے اعضاء کاٹ کر ہار بتایا اور
 گلے میں پھنسا تھا،
 (۳) موت مانتے تھے کہ دشمن پر قابو ہاتھ آگئے گا تو اس کی کھوپڑی میں شراب
 پینے لگے، سلامہ کے دو بیٹے جنگ اُحد میں عاصم کے ہاتھ سے مارے گئے تھے، اس
 بنا پر سلامہ نے منت مانی کہ عاصم کی کھوپڑی میں شراب ڈال کر پیے گی، یہ بھی معمول تھا
 کہ مقتول کا کلیجہ نکال کھا جاتے تھے، ہتھ دے حضرت حمزہؓ کا کلیجہ جو نکال کر چھایا تھا
 اس کا حال اوپر گزر چکا ہے،

(۴) حاملہ عورتوں کا پیٹ چاک کر ڈالتے اور اس پر فخر کرتے تھے، عامر بن طفیل
 عرب کا مشہور بہادر اور رئیس ہوا زن کہتا ہے،

بقرا الحبالی من شتوۃ بعدا . . . خیطن یقیف الریح بعدا و ختما

یہ واقعہ تمام کتب حدیث میں مذکور ہے، لیکن تفصیل طبقات ابن سعد (۲ قسم اول) صفحہ ۲۶
 ماخوذیہ سلم بن سرفہ اکملوں کا اندھا کرنا مذکور ہے، صفحہ طبقات ابن سعد جلد ۲ صفحہ ۲۶
 ابی مرثد، اس

غزوہ بنو نضیر کے اسباب
اور تاریخ

تفصیل مذکورہ بالا کے بعد اب ہم اس واقعہ کی تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ غزوہ بنو نضیر کن اسباب سے وجود میں آئے اور شائع علیہ السلام نے طریقہ قدیم میں کیا اصلاحیں فرمائیں،

مورخین نے "غزوہ" کے لفظ کو اس قدر وسعت دی ہے کہ امن و امان قائم رکھنے کے لئے ڈچا را دی بھی کہیں بھیج دیئے گئے تو اس کو بھی انھوں نے غزوہ میں شمار کر لیا، غزوہ کے علاقہ ایک اور لفظ ہے یعنی "سریہ" غزوہ اور سریہ میں لوگوں کے نزدیک یہ فرق ہے کہ غزوہ میں کم سے کم آدمیوں کی ایک خاص تعداد ضروری ہے، سریہ میں کوئی قید نہیں، ایک آدمی بھی کہیں لڑائی کی دیکھ بھال کو بھیج دیا گیا تو یہ بھی سریہ ہے، انھوں نے نزدیک غزوہ کے لئے یہ شرط ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نفس نفیس اس میں شرکت کی ہو،

حقیقت یہ ہے کہ جن واقعات کو مورخین سریہ کہتے ہیں وہ چند قسموں پر منقسم ہوں گے (۱) حملہ تفتیش یعنی دشمنوں کی نقل و حرکت کی خبر رسائی،

(۲) دشمنوں کے حملہ کی خبر سن کر مدافعت کے لئے پیش قدمی کرنا،

(۳) قریش کی تجارت کی روک ٹوک تاکہ وہ غیور ہو کر مسلمانوں کو حج و عمرہ کی اجازت دیں،

لہٰذا یہ غلط رکھنا چاہیے کہ یہ بحث نامرئی حقیقت سے ہے، جہاں کی اصل حقیقت پر بحث کتاب کی دوسری جلدوں میں آئے گی،

جميعهم رجل مذهبهم تقاليدهم
بن الحارث الخ (طبقات صف)

کو ایک شخص نے فراہم کیا جس کا
نام دوسرے ہے

ابن ہریرہ کی وجہ یہ تھی کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ طلحہ اور سلمہ

رہنما بن خویلد دو نون اپنی قوم اور

پروٹون کوئے کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حزب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نہیں یہ غرض قتل سفیان بن جالبہ

ابن امیہ اس لیے بھیجے گئے تھے کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ سفیان بن جالبہ

اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑنے کے لئے

جمع کر رہا ہے

غزوہ ذات الرقاع

فاخبر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایک جاسوس نے اگر صحابہ کو اطلاع

کی کہ انہارا دروغ ہے وغیرہ مسلمانوں

وذلك انہ بلغ رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم ان طلحہ وسلمہ

ابن خویلد قد سارا فی قومہما

ومن اطاعہما یدعونہما الی

حزب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نہیں یہ غرض قتل سفیان بن جالبہ

وذلك انہ بلغ رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم ان سفیان بن جالبہ

ابن امیہ اس لیے بھیجے گئے تھے کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر لگی کہ سفیان بن جالبہ

اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑنے کے لئے

جمع کر رہا ہے

غزوہ ذات الرقاع

فاخبر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایک جاسوس نے اگر صحابہ کو اطلاع

کی کہ انہارا دروغ ہے وغیرہ مسلمانوں

بعد المجموع.... (فمضی)

غزوہ دومہ الجندل سہمہ

قالوا بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان بد قومہ الجندل جمعاً

کثیراً... وانهم يريدون ان

يدخلوا من المدينة (لأن من)

غزوہ ثریس سہمہ

ان بلمصطلق من خراطة

من حلفاء بني مدلج وكان

راسهم وسيدهم الحارث

بن ابي ضرار فارفي قومه و

من قدر عليه من العرب

فداههم الى حرب رسول

صلی اللہ علیہ وسلم فاجابوا - (ابن

سعد ص ۱۱۱)

منطور کی

سرہن بن ابی طالب، بہ طرف قذک سہمہ

بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بعد

ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ

روئے کیلئے قوسین جمع کر رہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم

رواة بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کو خبر لگی کہ دومہ الجندل میں ایک گروہ

کثیر جمع ہے اور مدینہ پر بڑھنا چاہتا

ہے،

قبیلہ بنو مصطلق خراہ کی شاخ ہوا

یہ لوگ بنو مدلج کے حلیف ہیں اور ان کا

سر دار حارث بن ابی ضرار تھا، وہ اپنی

قوم کو اور نیز اور لوگوں کو جو اس کے

قابو میں تھے، لے کر چلا، اور لوگوں

کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

روئے کی دعوت دی اور لوگوں نے

منطور کی

جَعَايِدِينَ اِنْ يَمْلِكُوا بِيَعُوْا خَيْرًا
 سربراہ بن سعد اشوال رحمہ
 نبوخذ نصر کین یہود خیر کی ایک کشتی فرج بن کر تین
 بلع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ قضا
 ان جمعاً من عطفان بالجناب
 کا ایک گروہ مقام جناب بن جمع ہو
 قد واعدہم عینہ بن حصین
 اور ان سے عیینہ بن حصین نے وعدہ
 لیکون معہم لیزحفوا الی رسول اللہ
 کیا ہے کہ ان کے ساتھ مل کر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ آور ہوگا،

سربراہ عمرو بن العاص، ذات سلاسل رحمہ، یہ مقام مدینہ سے ۸ منزل ہے
 بلع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ قضا
 ان جمعاً من قضاۃ قد
 کا ایک گروہ جمع ہوا ہے کہ آنحضرت
 تجعوا یریدون ان یدنوا
 (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف بڑھے

قریش کی تجارت کی روک ٹوک
 بخاری کے حوالہ سے ہم اوپر نقل کر آئے ہیں کہ قریش اور مسلمانوں
 میں جنگ چھڑنے سے پہلے (ابوہل نے حضرت معاذ انصاریؓ
 سے کہہ دیا کہ اگر تم لوگ محمد کو نکال نہ دو گے تو تم کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے
 انھوں نے جواب دیا تھا کہ تم نے اگر ہم کو کعبہ میں آنے سے روکا تو ہم تمہاری شام کی
 تجارت روک دیں گے۔ راکہ سے شام کو جو قافلہ جاتا تھا، مدینہ اس کی راہ میں پڑتا
 تھا، کعبہ مسلمانوں کی خاص چیز تھی، کیونکہ کعبہ جس نے تعمیر کیا تھا مسلمان اُسی کے دین

دراہمی) کے پیرو تھے، باوجود اس کے قریش نے مسلمانوں کو عموماً حج اور عمرہ سے روک دیا اور اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا کاروان تجارت روک دیا جائے کہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو کعبہ کے اندر جانے کی اجازت دے دیں،

سرایا کے ذکر میں اکثر جگہ اہل سیر لکھتے ہیں کہ یہ تعرض لحد قریش "یعنی اس لئے فوجین بھیج گئیں، یا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے کہ کاروان قریش کی روک ٹوک کی جائے" یہ تمام دعوات اسی غرض کے لئے تھیں، لیکن چونکہ قریش تجارت کیلئے بھی ہتھیار بند ہو کر نکلتے تھے اور کم از کم سود و سود کی جمعیت ساتھ لے کر جاتے تھے اس لئے روک ٹوک میں کبھی کبھی مقابلہ پیش آجاتا تھا، اور جب قریش شکست کھا کر بھاگ جاتے تھے تو مال تجارت غنیمت میں ہاتھ آتا تھا، اہل سیر غلطی سے ان واقعات کو اس پیرایہ میں لکھتے ہیں کہ قافلہ کا ڈنسا ہی اہل مقصد تھا،

یہی روک ٹوک تھی جس کی بنا پر قریش نے بالآخر حدیبیہ کی صلح کر لی جس کے رد سے مسلمانوں کو چند خاص پابندیوں کے ساتھ حج کی اجازت مل گئی، قریش پر کاروان تجارت کی روک ٹوک کا اس قدر اثر پڑتا تھا کہ (حضرت ابوذر غفاریؓ نے مکہ میں جب اپنے اسلام کا اعلان کیا اور قریش نے اس جرم میں ان کو مارنا پینا شروع کیا اور حضرت عباسؓ نے کہا کہ غفار کا قبیلہ تمہارے کاروان تجارت کے ہمراہ واقع ہے، تمہاری اس حرکت سے برہم ہو کر وہ راستہ نہ روک دے، تو یہ تدبیر پوری کا گر ہوئی اور انھوں نے ذکر کر حضرت ابوذرؓ کو چھوڑ دیا) صلح حدیبیہ کے بعد قریش کی خواہش

کے مطابق جب یہ طے ہوا کہ آنحضرت ﷺ مکہ کے نومسلمون کو واپس دیدین گئے اور ان نومسلمون نے مکہ سے بھاگ کر شام کی راہ میں اپنا ایک مستقر قائم کر لیا (اور قریش کی تجارت کی راہ کو غیر مامون کر دیا) تو قریش نے بالآخر اجازت دیدی، کہ جو مسلمان چاہے مکہ سے مدینہ چلا جائے، ان کی طرف سے کوئی روک ٹوک نہ ہوگی (دھچک آئندہ سال انھوں نے مسلمانوں کو حج و عمرہ کی بھی اجازت دیدی، اس کے بعد بھر کبھی مسلمانوں نے قریش کے کاروان تجارت سے تعرض نہیں کیا، بلکہ خود اس کی حفاظت کے لئے فوج بھیجتے تھے)

اسن و امان قائم کرنا | اوپر گزر چکا ہے کہ عرب میں اس سرے سے اُس سرے تک مطلق اسن و امان نہ تھا، تمام قبائل باہم لڑتے رہتے تھے، یہاں تک کہ محترم مہینوں میں بھی بہانے نکال کر مہینوں کے نام بدل دیتے تھے اور لڑتے تھے، تجارت باطل غیر محفوظ تھی، قافلون کا لوٹ لینا عام بات تھی، جیسا کہ قیمتی سے آج بھی بد قافلون کو لوٹتے رہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے اس لئے بھیجا تھا کہ نہ صرف وعظا و پند بلکہ دوست بازو سے بھی تمام عرب بلکہ تمام دنیا میں اسن و امان قائم کریں، کیونکہ غزیریزی اور قتل سے زیادہ کوئی چیز خدا کو ناپسند نہیں،

مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا	اسی لئے ہم نے بنی اسرائیل کو لکھ دیا تھا
بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ	کہ جس شخص نے ایک جان کو بغیر مصلحت
	(یا زمین میں فساد) کے قتل کر دیا،

فَكَأَمَّا قَتْلَ النَّاسِ يَجْمَعُهُمْ، (مراد ہے) اس نے تمام عالم کو قتل کر دیا،

وَإِذَا أُولَٰئِكَ مَعِيَ فِي الْكَافِرِ
لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّاسَ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ

اور جب وہ پھر کر جاتا ہے تو کوشش کرتا ہے کہ زمین میں فساد برپا کرے، اور کھیتی اور نسل کو برباد کرے اور جو لوگ خدا اور رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد مچاتے ہیں اُن کی

سزا یہ ہے کہ وہ قتل کر دیئے جائیں یا پھانسی دیئے جائیں، یا ان کا ایک ہاتھ اور دوسرے طرف کا پانوں

احادیث میں ہے کہ جب حضرت عدی (عالم طائی کے بیٹے) اسلام لائے، تو آنحضرت ﷺ نے اُن سے ارشاد فرمایا کہ "خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک شتر سوار صفا سے لے کر حضرموت تک سفر کرے گا، اور اس کو خدا کے سوا یا بھیڑیے کے سوا کہ اس کی بکریاں نہ اٹھالے جائے) اور کسی کا ذرہ نہ ہوگا۔ یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں صحیح بخاری میں ہے کہ "خدا اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک عورت حیرہ سے چلے گی اور اگر کعبہ کی زیارت کرے گی، اور اُس کو خدا کے سوا کسی کا ذرہ نہ ہوگا" حضرت عدی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ایک عورت

(ملہ صحیح بخاری باب البقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ من المشرکین بکلمہ) تہ باب علامات النبوة،

حیرت سے سفر کر کے حرم تک آتی ہے اور اس کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا،

بہت سے واقعات ہیں جن کو اہل سیر سرایا میں شمار کرتے ہیں، وہ محض تجارت کی آزادی اور عام امن و امان قائم کرنے کی غرض سے تھے، دو تین مثالیں ہم درج کرتے ہیں۔
 سلسلہ میں حضرت زیدؓ مال تجارت لے کر شام گئے، واپس آتے ہوئے جب وادی قریٰ کے قریب پہنچے تو بنو فزارہ کے لوگوں نے اُن کو مارا پیٹا اور تمام مال و اسباب چھین لے گئے، آنحضرت ﷺ نے اُس کے تدارک کے لئے تھوڑی سی فوج بھیجی، جس نے ان لوگوں کو سزا دی۔

اسی سنہ میں اس سے پہلے حضرت دحیہ کلبیؓ جن کو آنحضرت ﷺ نے خط دے کر قیصر کے پاس بھیجا تھا، شام سے واپس آرہے تھے، جب حنی پہنچے تو مہینہ نے چند آدمیوں کے ساتھ اُن پر ڈاکہ ڈالا اور جو کچھ اُن کے پاس تھا سب چھین لیا صرف بدن کے کپڑے (وہ بھی جو پرانے اور پٹے تھے) چھوڑ دیئے، آنحضرت ﷺ نے اس کے تدارک کے لئے حضرت زیدؓ کو بھیجا،

سلسلہ میں آنحضرت ﷺ کو خبر ملی کہ دو مہاجرین بنو مدینہ منورہ سے شام کی جانب پندرہ منزل پرہے، ایک بڑا گروہ جمع ہو گیا ہے جو تاجروں کو ستا رہا ہے اس کے تدارک کے لئے آپؐ خود تشریف لے گئے، مجمع منتشر ہو چکا تھا، لیکن آنے پر چند روٹیاں ان کیام کیا اور انتظام کے لئے تمام اطراف میں فوج کی چھوٹی چھوٹی ٹیمیں بھیجیں۔

لے طبقات ابن سعد صفحہ ۶۵، جلد غزوات ۱۷۵، ابن سعد صفحہ ۶۳، ۱۷۵، ایضاً ص ۶۴، جلد غزوات ۱۷۵۔

(یہ حالت کچھ مسلمان تاجروں کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ صلح حدیبیہ کے بعد کفار قریش کے کاروان تجارت کی بھی اسی طرح حفاظت کی جاتی تھی، سترہ مین قریش کا کاروان تجارت شام سے واپس آ رہا تھا، قبیلہ ہبنہ کی طرف سے اطمینان نہ تھا، آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی جراح کی سرداری مین تین سو مسلمانوں کی جمعیت جس مین حضرت عمرؓ بھی داخل تھے، مدینہ سے ۵ دن کی مسافت پر روانہ فرمایا، مسلمانوں نے اس فرض کو اس طرح انجام دیا کہ کھانے کو کچھ نہ رہا تو ایک ایک چھو ہارے پر دن گزار گئے، صحیح مسلم مین یہ واقعہ مفصل مذکور ہے، لیکن اس سریرہ کی غرض مختلف راویوں نے مختلف بیان کی ہے، اہل راوی حضرت جابرؓ مین جو اس واقعہ مین شریک تھے ایک روایت مین ہے کہ ہبنہ سے لڑنے کو یہ ہم بھی گئی تھی، کتب منادی مین بھی یہی مذکور ہے، دوسری روایتوں کے الفاظ یہ ہیں،

(۱) متعلق عید قریش - قافلہ قریش کوٹے کیلئے (۲) نرصد عید قریش - قافلہ قریش کی کچھال

اس سے مقصود عام طور سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ قافلہ قریش کے ٹوٹنے کے لئے، لیکن یہ صریح غلطی ہے، کیونکہ یہ زمانہ تو صلح حدیبیہ کا تھا، اس بنا پر ان الفاظ کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ ہم قافلہ قریش کی حفاظت اور ہبنہ کو روکنے کے لئے بھی گئی تھی، حافظ ابن حجرؒ کی بھی یہی تحقیق ہے،

(۳) ابن سعد جزہ منادی سرۃ حفظ ۳ ص ۱۴۱ مین باب اصابتہ بقتیلہ البحر صحیح بخاری باب غزوہ سینہ (۴) مین بھی یہ روایتیں ہیں (۵) فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۶۱ و ۶۲،

عرب کی جرات اور رہنری کی عادت کا یہ حال تھا کہ اگرچہ ہر ذمہ دار کو سخت سے سخت سزا میں ملتی تھیں تاہم وہ کسی طرح جرائم سے باز نہیں آتے تھے، یہاں تک کہ غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا ڈاکے ڈالتے تھے، سلسلہ میں قبیلہ خزاعہ کی آبادی میں قحط پڑا، عیینہ بن حصن جو یہاں کا رئیس تھا آنحضرت ﷺ نے فرطِ کرم سے اس کو اجازت دی کہ اسلامی حدود میں جو سیراب تھے مویشی چرائے، لیکن سلسلہ میں اسی عیینہ نے غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کی بیس اونٹیاں لوٹ لیں، حضرت ابوذرؓ کے بیٹے جو چراگاہ کے محافظ تھے ان کو قتل کر دیا، چنانچہ ارباب سیر اس واقعہ کو غزوہ غابہ سے تعبیر کرتے ہیں،

عرب کا تمام ملک جو اسلام کا دشمن ہو گیا اور اخیر فتح مکہ تک کٹار سے جوڑ دیا جا رہی رہیں اس کی ایک بڑی وجہ یہی تھی کہ عرب کی معاش کا بڑا ذریعہ رہنری، قطعِ اطمینان اور قتل و تاراج تھا، اسلام ان چیزوں کو مٹاتا تھا، اس لئے عرب اسلام سے بڑھ کر کسی کو اپنا دشمن نہیں سمجھ سکتے تھے،

بے خبری میں حملہ کرنے کا سبب | عرب کے قبائل و وقم کے تھے، ایک وہ جو کسی خاص مقام پر مستقل سکونت رکھتے تھے، دوسرے وہ جو خیمہ نشین اور بادیاہ گرد تھے، ان کا کوئی خاص مستقر نہ تھا، جہاں چشمہ یا سبزہ زار دیکھا، خیمے ڈال دیئے، جب وہاں بھی پانی نہ رہا تو خبر رساں کسی اور مقام کی خبر لائے اور وہاں چلے گئے، ان قبائل کو عربی میں اھوابیہ کہتے ہیں، زیادہ تر جو قبائل ڈاکے ڈالا کرتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے، اسی قسم کے

قبائل تھے، ان کا انتظام اور ان کی روک ٹوک سخت مشکل تھی، ان کی تفریر کے لئے
 فوجیں جاتی تھیں، تو یہ پہاڑوں پر بھاگ جاتے تھے اور قابو میں نہیں آتے تھے، اس
 مجبوراً جو فوجیں ان پر بھیجی جاتی تھیں غفلت میں بھیجی جاتی تھیں کہ وہ بھاگ نہ جائے یا
 اکثر سرایا کے بیان میں اہل سیر نے لکھا ہے، کہ آنحضرت ﷺ نے کچھ فوجیں
 بھیجیں جو راتوں کو چلتی تھیں اور بے خبری کی حالت میں موقع پر پہنچ کر حملہ کرتی تھیں اور
 قبائل کو لوٹ لیتی تھیں، اس قسم کے واقعات تمام کتابوں میں کثرت سے منقول ہیں
 اور انہی واقعات سے یورپ کے لوگوں نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ اسلام نے دشمن
 پر ڈاکہ ڈالنا اور لوٹ مار کرنا جائز رکھا ہے، اسی بنا پر مارگولیوس نے یہ استدلال کیا
 ہے کہ چونکہ بہت دنوں تک مسلمانوں کے پاس معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا، اس لئے
 آنحضرت ﷺ نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ قبائل پر بے خبری میں حملہ کر کے مال و
 اسباب لوٹ لایا کرتے تھے۔

لیکن جب زیادہ تغص اور استقراء اور کدوکاوش سے تمام واقعات ہم پہنچائے
 جائیں تو ثابت ہوگا کہ اچانک حملہ انہی قوموں پر کیا جاتا تھا جن کی نسبت یہ احتمال
 ہوتا تھا کہ ان کو خبر ہوگی تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر یا کسی اور مقام پر بھاگ جائیں گے،
 چنانچہ اکثر ایسا ہوا کہ ان لوگوں کو خبر ہوئی اور وہ کسی طرف چل دیئے، اس قسم کے چند
 واقعات ہم اس موقع پر نقل کرتے ہیں، ان میں سے بعض میں آپ خود تشریف لائے
 اور بعض میں کچھ دستے بھیج دیئے،

غزوہ بنو سلیم ۳ (ابن سعد صفحہ ۲۴)

وَاعْتَدِ السَّيْرَ... فَوَجَدَهُمْ قَدْ
تَفَرَّقُوا فِي مِاْهِمُمْ فَرَجَ.
غزوہ ذات الرِّقَاع، ۴

وَهَرَبَتِ الْأَعْرَابُ إِلَى رُدَاسِ
الْحِجَالِ،
اور اعراب پہاڑوں کی چوٹیوں پر
بھاگ گئے،

سُورَةُ عَاكِشَةَ ۵
وَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَاكِشَةَ بْنِ مَحْسِنٍ إِلَى الْفَرَجِ فِي الرَّجُلِ
رَجُلًا مَخْرُجٍ سَرِيحًا يُغْدِ السَّيْرَ
گئے..... لیکن وہ
لوگ بھاگ گئے،
فہر بوا، (ص)

سُورَةُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ۶ (ابن بنی سعد ۷)

فَبَعَثَ إِلَيْهِمُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
فِي مَائَةِ رَجُلٍ فَسَارَ اللَّيْلَ
وَكَمِنَ النِّهَارَ حَتَّى اتَّهَى إِلَى
الْصَّبْحِ فَأَعَارَ وَاعْلِيَهُمْ فَأَخَذُوا
خَمْسَ مَائَةٍ بَعِيرٍ وَالْفَتَى شَاوِيَةً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ
کو سو آدمیوں کے ساتھ بھیجا، وراؤ
کو چلتے تھے اور دن کو چھپ رہے تھے،
یہاں تک کہ مقام پہنچ گئے، پھر ان
لوگوں پر حمل کیا اور پانچ سو اونٹ اور

دو ہزار بکریان نوٹین اور بنو سعد
دھرت بنو سعد بالظعن (ص ۶۵)

دعوت بنو نضیر، سہمہ
قسمت بھو بنو نضیر
فی رؤس الجبال،
سر پر عزم بن خطاب بہ طرف ترویج سہمہ،
راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چھپ

فکان یسیر اللیل ویلکمن
النہار فاتی الخیر ہوازن نظم
وجاء عمر بن الخطاب محاسنہم
فلدیق منہم احدا
پر پہنچے تو کسی کو نہ پایا)
سریہ کعب بن عجر، بیع الاول، سہمہ،

اس سریہ کا یہ واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پندرہ شخصوں کو شام کی
طرف بھیجا، ذات اُطارح پہنچ کر ان لوگوں کو ایک بڑی جماعت نظر آئی، ان لوگوں
نے ان کو اسلام کی دعوت دی، انھوں نے انکار کیا اور ان پر تیر اندازی شروع
کی، مجبور ہو کر یہ لوگ بھی لڑے، اور بالآخر سب شہید ہوئے، صرف ایک صحابہ
بچے، انھوں نے اگر خبر کی، آنحضرت ﷺ نے اُن سے انتقام لینا چاہا، لیکن وہ
لوگ یہ مقام چھوڑ گئے، ابن سعد میں یہ الفاظ ہیں :-

وَهُمْ يَابِغَت إِلَيْهِمْ فَبَلَّغَهُمُ الْغَنَمَ
 ان پر فوج بھیجنے کا ارادہ کیا، پھر معلوم ہوا
 قد ساروا الی موضع آخر،
 کردہ اور کہیں چلے گئے،

اشاعتِ اسلام | (ان اغراض کے علاوہ اور جو سمرا یا بھیجے گئے ان کی غرض اشاعتِ اسلام
 ہوتی تھی، لیکن چونکہ ملک میں امن و امان نہ تھا اور نیز دشمنوں نے اس سرے سے اس سرے
 تک آگ لگا رکھی تھی، لیکن دعوتِ اسلام کے لئے جو سمرا یا جاتے تھے ان کی زندگی ہمیشہ
 معرضِ خطر میں رہتی تھی،

مصر سے من شرد اعیانِ اسلام کی جماعت قبیلہ کلاب میں رئیس قبیلہ کی دعوت
 پر اشاعتِ اسلام کی غرض سے بھیجی گئی، لیکن بیر معونہ کے قریب قباہل رعل و ذکو ان کے
 ہاتھ سے کل کی کل شہید ہوئی، صرف ایک صاحبِ بچ گئے تھے، جنھوں نے مدینہ گریز کر لی
 اسی زمانہ میں یعنی مصر سے من قبیلہ افضل و قارہ نے تعلیم و ارشاد کے لئے دعاۃ اسلام
 کے بھیجنے کی درخواست کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عاکم، حضرت خنیس، حضرت
 مرثد بن ابی مرثد وغیرہ دس صاحبوں کو اس غرض کے لئے روانہ فرمایا، مقام ریحہ میں پہنچ کر
 بنو لیحان نے ان پر حملہ کیا، اور ایک کے سوا کل صاحب شہید کر دیئے گئے، اسے من
 بنو لیحان کی تفریر کے لئے ہم گئی، لیکن کامیابی نہ ہوئی، وہ سن گن پا کر بھاگ گئے تھے ()
 سے من آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے داعیوں کی ایک جماعت جس میں پچاس
 آدمی شامل تھے، قبیلہ بنی سلیم کے پاس بھیجی، اس گروہ کے سروراء ابن ابی النضر تھے،
 انھوں نے بنو سلیم کو دعوت دی، لیکن ان لوگوں نے انکار کیا، اور تیر اندازی شروع کی

یہ لوگ بھی (ڑے پچاس آدمی قبیلہ کے قبیلہ کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ رئیس فوج یعنی ابن ابی العوجاء کے سوا سب شہید ہوئے۔

ربیع الاول ۱۰ شہ میں آنحضرت ﷺ نے حضرت کعب بن عمر غفاری کو پندرہ آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ دعوت اسلام کے لئے ذات اطلاق کی طرف روانہ کیا، یہ مقام شام کے حدود میں وادی القری سے اس طرف ہے، ان لوگوں نے اسلام کی تبلیغ کی، لیکن جواب وہی تیغ و سنان تھا، یہاں تک کہ یہ جماعت بھی کھل کر شہید ہوئی، صرف ایک صاحب بیچ گئے جنھوں نے اگر دینیہ میں خبر کی، فلت (اس بنا پر اگر دعوت اسلام کے لئے جو مہرایا بھیجے جاتے تھے اُن کے ساتھ حفا کی غرض سے کچھ فوج بھی ساتھ کر دی جاتی تھی، لیکن اس صورت میں بہ تصریح افسروں کو کہدیا جاتا تھا کہ صرف اشاعت اسلام مقصود ہے، لڑائی بھڑائی کی اجازت نہیں، مثلاً فتح مکہ کے بعد جب آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو بنو جذیمہ کی طرف بھیجا اور ۳۰ آدمیوں کی جمعیت) ساتھ کر دی تو صاف فرما دیا کہ صرف دعوت اسلام مقصود ہے، لڑائی مقصود نہیں، چنانچہ ابن سعد لکھتے ہیں :-

بعثہ الی بنی جذیمہ داعیاً الی
 الاسلام ولم یبعثہ مقاتلاً (صفا)
 آنحضرت ﷺ نے خالد کو بنو جذیمہ
 کی طرف بھیجا، دعوت اسلام کے لئے، نہ جنگ
 علامہ طبری اس موقع پر لکھتے ہیں :-

قد کان رسول اللہ ﷺ
 آنحضرت ﷺ نے مکہ کے اطراف

بعث فیما حول مکة السراپا عطا
 مین سراپا بھیجے، دعوت اسلام کے لئے اور
 اے اللہ عزوجل ولہم یا ماہم
 ان کو لڑائی کا حکم نہیں دیا،

باوجود اس کے بھی حضرت خالدؓ نے تلواریں سے کام لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو
 آپ کھڑے ہو گئے اور قبلہ رو ہو کر کہا "اے خدا خالدؓ نے جو کچھ کیا میں اس سے بری
 ہوں" تین دفعہ اسی طرح یہ الفاظ فرمائے، پھر حضرت علیؓ کو بھیجا، جنہوں نے ایک
 ایک بچہ کا یہاں تک کہ کتوں کا خون بہا دیا اور اس پر مزید رقم دینی، یہ واقعہ
 باقلاط الفاظ حدیث کی کتابوں میں بھی مذکور ہے،

اسی طرح سترہ مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو جب ۳۰۰ سواروں
 کے ساتھ مین بھیجا تو آپ نے فرمایا،
 فاذا نزلت بساحتهم فلا تلقوا
 حتی یقاتلوا (ابن مغازی رحمہ اللہ)
 جب تم وہاں پہنچ جاؤ تو جب تک تم پر
 کوئی حملہ نہ کرے تم نہ لڑنا،

اسی سلسلہ میں وہ سراپا بھی داخل بن جو فتح مکہ کے بعد بت شکنی کے لئے اطراف
 ملک میں روانہ کئے گئے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام عرب میں مختلف قبیلوں کے
 الگ الگ بتخانے تھے، فتح مکہ کے بعد جب عام طور سے قبائل نے اسلام قبول کر لیا
 تو بتوں کی عظمت اور جباری کا جاہلانہ اور وہم پرستانہ تخیل بعض قبائل سے دفعہ نہ
 مٹ سکا، اب گو وہ ان کو لائق پرستش نہیں سمجھتے تھے تاہم ان کے دلوں پر ان صنایع
 کی درانہ ایک مذمت سے جو ہیبت بیٹھی ہوئی تھی اس سے یہ ہمت نہیں پڑتی تھی

کہ ان باطل پرستیوں کے مرکز کو خود اپنے ہاتھ سے مٹا دیں، جاہلون کو یقین تھا کہ ان مقدس پتھروں کا ایک ریزہ بھی اپنی جگہ سے ہٹا تو آسمان ٹوٹ پڑے گا، زمین بھٹ جائے گی، مصائب اور بلاؤں کا ایک طوفان برپا ہو جائے گا،

اہل طائف نے بیعت کرتے ہوئے شرط پیش کی تھی کہ ان کا بتانہ ایک سال تک ڈھایا نہ جائے، اور جب آنحضرت ﷺ نے یہ منظور نہ فرمایا تو دوسری شرط پیش کی کہ ہم ان کو اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں گے، بعض اور نو مسلم قابل بھی اس اداسے فرض میں جھپکے تھے، اس بنا پر ان مقامات میں چند راسخ العقیدہ اور صحیح الفہم مسلمان بھیجے گئے، کہ وہ ان کی طرف سے اس فرض کو انجام دیں، چنانچہ سریہ خالد بن ولید، بتانہ عتویٰ، سریہ عمرو بن العاص، بتانہ سواد، سریہ سعد بن زید اشجلی، بتانہ مناة، سریہ ابوسفیان و میسرہ بن شیبہ، بتانہ لاس، سریہ جریر، بتانہ ذبیہ، سریہ طفیل بن عمرو و ذبیہ، بتانہ ذبیہ، سریہ علی بن ابی طالب، بتانہ فلس کے توڑنے کو روانہ کئے گئے تھے

جنگی اصطلاحات | جنگ افعال انسانی کا بدترین منظر ہے، عرب کی جنگ تو ظلم، تو خش، قسوت، سفاکی، بے دردی اور درندہ پن کا تماشا گاہ تھی، لیکن اعجاز نبوت سے یہی چیز تمام تقاضے سے پاک ہو کر ایک مقدس فرض انسانی بن گئی،

کسی ملک میں جب ہزاروں برس سے ظلم و غارتگری متواتر چلی آتی ہو تو

رسالہ صحیح بخاری غزوہ ذی الخلفہ ص ۱۷۱ اس باب میں تمام تر واقعات ابن سعد جزعہ معازی سے ماخوذ ہیں

لَا تَقْتُلُوا شِيعَتَكُمْ فَإِنِ اتَّخَذُوا لَكُمْ حُلُمًا
وَلَا الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ ۖ

کسی کس سال کو بچے کو کس کو عورت
کو قتل نہ کرو۔

غزوات میں کبھی کسی عورت کی لاش آپ کی نظر سے گذرتی تو آپ نہایت سختی سے منع فرماتے، صحیح مسلم میں متعدد حدیثیں اس کے متعلق مذکور ہیں، اسلام سے پہلے معمول تھا کہ دشمن کو گرفتار کر لیتے تو کسی چیز سے باندھ کر اس کو تیروں کا نشانہ بناتے یا تلوار سے قتل کرتے، عربی میں اس طریقہ کو صبر کہتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت سختی سے اس کو روک دیا،

ایک دفعہ حضرت خالدؓ کے صاحبزادے (عبدالرحمن) نے ایک لڑائی میں چند آدمیوں کو گرفتار کر کے اسی طرح قتل کرایا تھا، حضرت ابوالیوب انصاریؓ نے سنا تو کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا وہ اس سے منع فرماتے تھے، خدا کی قسم میں مرنے کو بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا، عبدالرحمن نے اسی وقت کفارہ گناہ کے طور پر چار غلام آزاد کئے،

لڑائیوں میں عہد کی کچھ پابندی نہ تھی، جنگِ معونہ وغیرہ میں کفار نے مسلمانوں کے ساتھ یہی معاملہ کیا، یعنی قول و قسم لے کر مسلمانوں کو ساتھ لے گئے اور گھر لے جا کر قتل کر ڈالا، قرآن مجید میں انہی واقعات کی طرف اشارہ ہے،

لَا يَرْجُونَ فِي مَثَلِ هَٰؤُلَاءِ ذِمَّةً ۚ كَسَىٰ الْمَلَائِكَةُ أَعْيُنَهُنَّ لِشَٰهَادَةِ هَٰؤُلَاءِ ۚ

(لے کتاب الجہاد باب فی دمار الشریکین البراءۃ و ذمہ بنی یاب کتاب الجہاد میں مکرر یہ بیان پہلا باب مراد ہے) "اس

اِنھُمْ رَاٰ اَيْمَانَ لَحْمًا (توبہ - ۲۰) اُن کی قسم تم نہیں،
 آنحضرت ﷺ نے سخت تاکید کی کہ جو عہد کیا جائے، ہر حال میں اس کی پابندی
 کی جائے، قرآن مجید میں اس کے متعلق جا بجا تاکید اور صاف احکام ہیں، عہد نبوت
 اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں پابندی عہد کی حیرت انگیز مثالیں ملتی ہیں،
 آنحضرت ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے تو بہت سے صحابہ
 مجبورین کی وجہ سے مکہ ہی میں رہ گئے تھے، ان میں حضرت حذیفہ بن یمان اور ان کے
 والد بھی تھے، جنگ بدر کے موقع پر حضرت حذیفہ بن یمان اور ان کے والد کین سے آزار
 تھے، کفار نے ان کو پکڑ لیا کہ تم مدینہ جا کر پھر ہمارے مقابلہ کو آؤ گے، انھوں نے کہا ہمارا
 مقصد صرف مدینہ جانا ہے، کفار نے اُن سے عہد لے کر چھوڑ دیا، یہ لوگ مقام بدر میں
 آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ کفار
 سے مصروف جنگ ہیں، خود بھی اس سعادت کی آرزو کی، لیکن آنحضرت ﷺ
 نے اُن کو باز رکھا کہ تم معاہدہ کر چکے ہو،

ابوہریرہ کو قریش نے قاصد بنا کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا تھا، باگ
 نبوت میں اگر اُن پر یہ اثر ہوا کہ مسلمان ہو گئے اور عرض کی اب میں کافروں میں واپس
 نہ جاؤں گا، آپ نے فرمایا تم قاصد ہو، اور قاصد کو روک لینا عہد کے خلاف ہے، اس وقت
 واپس جاؤ، پھر آ جانا،

صلح حدیبیہ میں جب حضرت ابو جہلؓ پابہ زنجیر آئے اور بدن کے داغ دکھائے کہ قریش مجھ کو قید کر کے اس طرح ستاتے ہیں، آپؐ نے فرمایا ہاں لیکن قریش سے معاہدہ ہو چکا ہے کہ کوئی مسلمان مکہ سے بھاگ آئے گا تو ہم قریش کے پاس بھیج دیں گے، اس نے حضرت ابو جہلؓ نے رو کر تمام مسلمانوں کو مخاطب کیا، لوگ جوش رقت سے بے قرار ہو گئے اور قریب تہ اکہ قابوسہ باہر ہو جائیں، حضرت عمرؓ بیتاب ہو گئے، حضرت ابو بکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بار بار جاتے تھے، یہ سب کچھ تھا، لیکن پابندی عہد کی قیمت ان سب خطرات سے زیادہ تھی، حضرت ابو جہلؓ کو پابہ زنجیر واپس جانا پڑا، اسلام سے پہلے قاصدوں کا قتل کر دینا ممنوع نہ تھا، صلح حدیبیہ سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے پاس جو قاصد بھیجا تھا، قریش نے اس کی سواری کے اونٹ کو مار ڈالا اور قاصد کو بھی قتل کر دینا چاہا، لیکن باہر والوں نے بچایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ قاصد کبھی قتل نہ کئے جائیں، مسلمان نے جب قاصد بھیجا اور اس نے گستاخانہ گفتگو کی تو آپؐ نے فرمایا کہ قاصد کا قتل کرنا دستور نبیین و رسلہ تو قتل کر دیا جاتا، مورخین اس واقعہ کو لکھ کر لکھتے ہیں کہ اس دن سے یہ ایک قاعدہ بن گیا کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے تھے،

اسیران جنگ کے ساتھ عیب نہایت برا سلوک کرتے تھے اور تمام قوموں میں بھی یہی طریقہ جاری تھا، جنگ صلیبی میں یورپین سلطنتیں جب مسلمانوں کو لڑائیوں میں گرفتار کرتی تھیں تو ان سے جانوروں کی طرح کام لیتی تھیں،

علامہ ابن جریر جب حروبِ صلیبیہ کے زمانہ میں مسلمانوں کے گمراہی تو یہ حالت
دیکھ کر رٹ پ گئے، چنانچہ لکھتے ہیں :-

ومن الفجائع التي يعاينها من	اور بھلہ ان دروائے حالات کے جو ان شہر
حلّ بلادهم اسرى المسلمين	میں نظر آتے ہیں اسیرانِ اسلام ہیں جو
يوسفون في القيود ويصفون	بیڑیاں پہنے نظر آتے ہیں اور جن سے سخت
في الخدمة الشاقة والاسير	محنت شاقہ لی جاتی ہے، اور اسی طرح
المسلمات كذا في قصص	مسلمان عورتیں پندھیوں میں لوہے کے
خلاخيل الحديد فتنفطر	کوڑے پہنے سخت محنت شاقہ سے کام

لهم الافئدة
کرتی ہیں جن کو دیکھ کر دل چٹا جاتا ہو

آنحضرت ﷺ نے اسیرانِ جنگ کی نسبت تاکید کی کہ ان کو کسی طرح کی
تکلیف نہ پہنچنے پائے، اسیرانِ بدر کو جب آپ نے صحابہ کے حوالہ کیا تو مایہ کی کہ گھانے
پینے کی تکلیف نہ ہونے پائے، چنانچہ صحابہ خود کھجور وغیرہ کھا کر بسر کر لیتے تھے اور قیدیوں
کو کھانا کھلاتے تھے، غزوہٴ حنین میں چھ ہزار اسیر تھے، سب چھوڑ دیئے گئے، اور آپ نے
ان کے پہننے کے لئے چھ ہزار جوڑے (مصر کے کپڑے کے) عنایت فرمائے، چنانچہ ابن
نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے،

حاتم طائی کی بیٹی جب گرفتار ہو کر آئی تو آپ نے عزت و حرمت سے مسجد کے
ایک گوشہ میں اس کو مقیم کیا اور فرمایا کہ کوئی تمہارے شہر کا آجائے تو میں اس کے ساتھ

تم کو رخصت کر دوں، چنانچہ چند روز کے بعد سفر کا سامان کر کے ایک شخص کے ساتھ تین بھجوانا

قرآن مجید میں جہان خدا نے بندگانِ خاص کے اوصاف بتائے ہیں وہاں

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ

مَسْكِنًا وَيَسْبَاوُا سَبَا (دھڑا) کو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہیں،

معمول تھا کہ جب کسی قوم پر حملہ ہوتا تو اہل فوج چاروں طرف دُور دُور پھیل جاتے

جس سے راستے بند ہو جاتے، گھروں میں آنا جانا مشکل ہو جاتا، راہ گیروں کا مال و متاع

لٹ جاتا، یہ طریقہ ایک مدت سے چلا آتا تھا، ایک لڑائی میں قدیم دستور کے مطابق

یہی حرکتیں لوگوں سے سرزد ہوئیں، آپ نے منادی کرادی کہ جو شخص ایسا کرے گا اس کا

جہاد نہیں،

ابو داؤد میں (حضرت معاذ بن انس) سے روایت ہے،

غزوت مع نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

غزوة کذا وکذا فضايق الناس

المنازل وقطعوا الطريق فبعث

النبي صلی اللہ علیہ وسلم مناديا ينادي

في الناس ان من ضيق منزلي

وقطع طريقا فلا جهاد له

جہاد قبول نہیں،

لے ابو داؤد و کتاب الجہاد جلد اول صفحہ ۳۳ (باب ما یؤمر من انہام اسکر) "س"

ابوداؤد میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب یہ حکم دیا کہ لوگ ادھر ادھر پھیل نہ جایا کریں تو لوگ اس طرح سمٹ کر پڑاؤ ڈالتے تھے کہ ایک چادر تان دی جاتی تو سب اس کے نیچے آجاتے؛

سب سے بڑی مسئلہ یہ تھی کہ مالی غنیمت کے ساتھ لوگوں کو اس قدر شغف تھا کہ لڑنے کا بہت بڑا سبب بنی ہوتا تھا، اس کی اصلاح میں نہایت تدبیر سے کام لینا پڑا۔ اجا میں تو غنیمت محبوب ترین چیز تھی، تعجب یہ ہے کہ اسلام میں بھی ایک مدت تک اس کو ثواب کی چیز سمجھتے تھے، ابوداؤد میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا،

رجل یريد الجهاد في سبيل الله
 وهو يتقى عرضاً من عرض الله
 فقال النبي ﷺ لا اجر
 ایک شخص خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا
 ہے لیکن کچھ دنیاوی فائدہ بھی چاہتا
 ہے آپ نے فرمایا اس کو کچھ ثواب

له فاعظم ذلك الناس و
 قالوا للرجل عدل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلعلك لم تفهم
 (ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۳۷۲ باب ۱۰۸)
 نہیں ملے گا، یہ امر لوگوں کو بہت
 عجیب معلوم ہوا، اور لوگوں نے اس
 شخص سے کہا کہ پھر جا کر پوچھو، غائباً
 تم نے آنحضرت ﷺ کا مطلب نہیں سمجھا

بار بار لوگ دوبارہ دریافت کرنے کے لئے بھیجتے تھے اور ان کو یقین نہیں آتا تھا،

لہ ابوداؤد کتاب الجہاد (باب ما یؤثر من انقضاء العسکر) "اس"

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا ہوگا، بالآخر جب آپ نے تیسری دفعہ بھی فرمایا کہ لا اجر لہ یعنی اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا، تب لوگوں کو یقین آیا، ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہ کو ایک قبیلہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا، ان میں سے ایک صاحب صفت سے آگے نکل گئے، قبیلہ والے روتے ہوئے آئے، انھوں نے کہا کہ لا الہ الا اللہ کو توجہ جاؤ گے، لوگوں نے اسلام قبول کر لیا اور حملہ سے بچ گئے، اس پر ساتھیوں نے ان کو ملامت کی کہ تم نے ہم لوگوں کو غنیمت سے محروم کر دیا، ابو داؤد وین صحابی کا قول ان الفاظ میں مذکور ہے،

فلا منی اصحابی وقالوا اخر متنا
الغنیمۃ، لا بد اذ بانا بقولنا
تم نے ہم لوگوں کو غنیمت محروم کر دیا،

جب لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر ان کی شکایت کی تو آپ نے ان کی تحمیں کی اور فرمایا کہ تم ایک ایک آدمی (جو چھوڑ دیئے گئے) کے بدلے اتنا آنا ثواب ملے گا، (ابوداؤد)

قرآن مجید میں غنیمت کی نسبت "متاع دنیوی" کا لفظ آتا تھا اور اس کی طرف انہماک اور دار فنگی پر ملامت کی جاتی تھی، جنگ اُحد میں جب اس بنا پر شکست ہوئی کہ کچھ لوگ کفار کا مقابلہ چھوڑ کر غنیمت میں مصروف ہو گئے تو یہ آیت اُتری،

مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ، (ال عمران-۱۶) اور کچھ آخرت کے،

جنگِ بدر میں لوگوں نے جب اجازت سے پہلے غنیمت لوٹی شروع کر دی (یا)،
بقول بعض مفسرین فدہ کی خواہش سے لوگوں کو گرفتار کیا تو یہ آیت اُتری،

ثُمَّ يَوْمَ عَاكِفٍ وَالْكَافِ الْأَعْمَىٰ ذُكِّرُوا وَلَوْلَا تَعَاوَنُكَ أَهْلُ الْبَيْتِ لَكُنْتَ مِنَ الْخَارِبِينَ (افعال - ۹)

آخرت چاہتا ہے،

باوجود ان تمام تصریحات اور بار بار کی تاکید کے غزوہٴ حنین میں جو شہدائے حق
ہوا تھا، اس وجہ سے شکست ہوئی کہ لوگ غنیمت کے لوٹنے میں مصروف ہو گئے، صحیح
بخاری غزوہٴ حنین کے ذکر میں ہے،

فَاقْبَلِ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْغَنَائِمِ
وَاسْتَقْبَلُوا نَابَا السَّهَادِ،

تو مسلمان غنیمت پر ٹوٹ پڑے اور
کافروں نے ہم کو تیروں پر رکھ لیا،

اس بنا پر موقع بہ موقع آنحضرت ﷺ اس مسئلہ کو زیادہ تر تصریح سے بیان
فرماتے تھے، ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ کوئی شخص غنیمت کے لئے
کوئی نام کے لئے، کوئی اظہارِ شجاعت کے لئے جہاد کرتا ہے اس کا جہاد خدا کی راہ میں سمجھا
جائے گا؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا،

مَنْ قَاتَلَ تَكُونُ كَلِمَةُ اللَّهِ
مَعَهُ الْعِلْيَا،

جو شخص اس لئے لڑتا ہے کہ خدا کا

بول بالا ہو،

بالآخر آپ نے یہ فرمادیا کہ جو جہاد کسی نیت سے کیا جائے لیکن اگر جہاد مالِ غنیمت

(لے بخاری کتاب الجہاد باب من قاتل تكون كلمة الله مع العلياً وصحیح مسلم کتاب الامارۃ - ۱۱)

قبول کرتا ہے تو دودھائی ثواب کم ہو جاتا ہے، پورا ثواب اُسی وقت ملتا ہے جب غنیمت کو مطلق ہات نہ لگائے، صحیح مسلم میں آنحضرت ﷺ کے خاص الفاظ یہ ہیں،

ما من غازیة تغزو فی سبیل اللہ جو غازی خدایا کی راہ میں لڑتا ہے، اور

فیصیبون الغنیمة الا تعجلوا مال غنیمت لیتا ہے وہ آخرت کے ثواب

نلکی اگر وہ من کا آخرت و مبی کا دوشلٹ ہیں لے لیتا ہوا اور آخرت

لھما الثلث وان لم یصیبوا اس کا حصہ صرف ایک تہائی رہ جاتا ہے

غنیمۃ ثلث لھما اجرھم البتہ اگر غنیمت مطلق نہ لے تو اس کو

ان تعلیمات کا یہ اثر ہوا کہ غنیمت جو سب سے محبوب چیز تھی دلوں سے اتر گئی اور

سے صرف اعلیٰ کلمۃ اللہ مقصود رہ گیا، واقعہ ذیل سے اس کا اندازہ ہو سکے گا،

حضرت واثلہ بن الاسقع ایک صحابی تھے، آنحضرت ﷺ جب تبوک کی فوج

پر روانہ ہوئے تو ان کے پاس سامان نہ تھا، نہ نیمہ میں آواز دیتے پھرے کہ کوئی ہے جو

ایسے شخص کو سواری دے کہ جو کچھ مال غنیمت ہاتھ آئے گا اس میں وہ برابر کا شریک ہوگا

ایک انصاری نے سواری اور خوراک سب اپنے ذمہ لی، اس ہم میں کئی اونٹ ہاتھ

آئے، حضرت واثلہ واپس آکر انصاری کے پاس سب اونٹ لے گئے اور کہا "یہ دواؤں

ہیں جن کی نسبت میں نے شرط کی تھی کہ آپ بھی اس میں حصہ دار ہوں گے" انھوں نے

کہا "ان کو تم ہی ہو، میرا شکر ت سے کچھ اور ارادہ تھا (یعنی اونٹ میں نہیں، بلکہ جہاد کے

رہ صحیح مسلم کتاب الامارہ باب بیان ثواب من غزا ففتم وابدو اود باب فی الاسریہ) اس"

ثواب میں شرکت مقصود تھی (۱)

دوران جنگ میں دشمن کے مال اور جائیداد کا لوٹنا بھی عام رواج تھا، خصوصاً جب کہ
رسد تھڑ جاتی تھی اور کھانے پینے کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا تو ہر حال میں یہ فعل جائز سمجھا جاتا
تھا، آنحضرت ﷺ نے اس کی سخت ممانعت کی اور سرے سے اس طریقہ کو رد کر دیا
ابوداؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ایک ہم پر گئے اور غارت
تنگ حالی اور مصیبت پیش آئی، اتفاق سے بکریوں کا روڑ نظر آیا، سب لوٹ پر گئے
اور بکریاں لوٹ لیں، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی، آپ موقع پر تشریف لائے تو
گوشت پک رہا تھا اور ہانڈیاں اُبال کھا رہی تھیں، آپ کے ہاتھ میں کمان تھی، آپ نے
اُس سے ہانڈیاں اُلٹ دیں اور سارا گوشت خاک میں مل گیا، پھر فرمایا: "لوٹ کا
مال مردار گوشت کے برابر ہے۔"

لڑائی عبادت بن گئی | اسلام نے جہاد کو جو بظاہر ایک ظالمانہ کام ہے اس قدر پاک اور
منزہ کر دیا کہ وہ افضل ترین عبادت بن گئی، جہاد کا مقصد یہ قرار دیا کہ مظلوموں کو ظلم سے
بچائے، جا بڑ اور ظالم کمزور آدمیوں پر دستِ ستم دراز نہ کرنے پائین،

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ يَأْتِيهِمْ

جِن لَوْغُونِ سَعِ لَوْغَانِ كَرْتِی ہِن

خُطِبُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

اُن کو اس بنا پر لڑنے کی اجازت دینی

۱۔ ابوداؤد، کتاب الجہاد جلد ثانی، (باب الرجل یگیری واسمہ علی النصف او السهم) "س" ۱۔ ابوداؤد
کتاب الجہاد جلد ثانی، (باب فی النبی عن النبی اذا کان فی الطعام قلت) "س"

لَقَدْ يَكْفُرُ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ (حج - ۶)

کون پر ظلم کیا گیا، اور خدا ان کی مدد پر قائم ہو، وہ لوگ جو اپنے گھروں سے صرت اس بنا پر نکال دیئے گئے کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا رب اللہ ہے

ملک میں جو ہمیشہ فتنہ و فساد برپا رہتا تھا اور لوگ امن و امان سے بہرہ نہیں کر سکتے تھے، جہاد اس غرض سے تھا کہ فساد کو مٹا دے اور امن قائم کر دے،

وَمَا يَتْلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةً لِأَعْيُنٍ (اور ان سے لڑو تاکہ فتنہ نہ رہے، جو لوگ خدا پر اور جزا و سزا پر اعتقاد نہیں رکھتے اور اس وجہ سے ان کے نزدیک ہر قسم کے ظلم و ستم جائز تھے اور ان کو جائز و ناجائز کی کچھ تمیز نہ تھی، جہاد سے ان کا زیر کرنا ان لوگوں کو ان کے ظلم سے بچانا مقصود قرار دیا گیا،

قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُخْرِجُ مَوْنٌ مَّا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ،

ان لوگوں سے لڑو جو نہ خدا پر اعتقاد رکھتے ہیں نہ قیامت پر، اور جن کا مومن کو خدا اور رسول نے حرام قرار دیا ہے،

توبہ - ۱۱۱) اس کو حرام نہیں سمجھتے،

جہاد میں فتح پانے اور زمین پر قبضہ حاصل کرنے کا مقصد یہ نہیں قرار دیا گیا کہ فاتح دولت و مال اور حکومت کا لطف اٹھائیں، بلکہ یہ غرض قرار دی گئی کہ لوگوں کو عبادت و ریاضت اور فقر کی دستگیری کی تلقین کریں اور اچھی باتیں پھیلانیں اور برے کاموں سے لوگوں کو روک دیں،

الَّذِينَ إِنْ مَلَكَتْهُمْ فِي الْأَرْضِ وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین پر قبضہ کریں

أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَ

أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ

الْمُنْكَرِ (حج - ۶)

اور بری باتوں سے روکیں گے،

کسی ملک کی فتح سے جو دولت و مال ہاتھ آتا تھا وہ فاتح کا خاص حصہ ہوتا تھا جبکہ وہ اپنے مصارفِ عیش میں استعمال کرتا تھا اور دربار کے امراء درجہ بدرجہ اس سے مستفید ہوتے تھے لیکن اس کا مصرف یہ قرار دیا،

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ

فَإِنَّ لِلَّهِ خُصْمَهُ وَلِلرَّسُولِ

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ

رسول کا اور رشتہ داروں کا، یتیموں کا اور غریبوں کا اور سافروں کا

ہمارے سرِ حقیقت کے لحاظ سے بلکہ صورتِ بھی عبادت بنا دیا گیا، مجاہدین کو تاکہ تمہاری زمین جنگ کے وقت بھی خدا کا نام لیتے رہیں،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ

بِغُزَّةٍ فَاصْبِرُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ

كَيْتَرَا تَعْلَمُكَ تَعْلَدُ حُونَ، (نفاق)

مسلمانو! جب کسی گروہ سے ٹکرائے ہو جائے تو ثابت قدم رہو، اور بار بار خدا کا نام لیتے جاؤ تم کو کامیاب ہو گے

لہٰذا اس پنجویں حصہ کے سوا باقی تمام مالِ غنیمت مجاہدین کا حق ہے،

نماز میں جس طرح اٹھتے بیٹھتے تکبیر و تسبیح یعنی اللہ اکبر اور سبحان ربی الا علی کہتے ہیں
 جہاد میں بھی یہی حکم تھا، حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ہم جب کسی بلندی پر چڑھتے
 تھے تو اللہ اکبر کہتے تھے اور جب نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے تھے، بخاری میں روایت
 ہے کہ آنحضرت ﷺ جہاد میں جب کسی ٹیکرے پر چڑھتے تھے تو تین دفعہ اللہ اکبر
 کہتے تھے، ایک دفعہ آنحضرت ﷺ جہاد پر جا رہے تھے صحابہ زور زور سے تسلیل و
 تکبیر کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس قدر شور سے نہیں کہنا چاہئے، کیونکہ
 خدا جس کو تم پکارتے ہو وہ بہر نہیں ہے۔ "یعنی اسی طرح ایک دفعہ حضرت عمر کو نماز میں
 پکار کر قرآن پڑھنے سے منع فرمایا تھا،

نکتہ، ابو داؤد میں حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جہاد میں دستور تھا
 کہ چڑھانیاں آتی تھیں تو تکبیر کہتے تھے اور اترتا تھا تو تسبیح پڑھتے تھے، نماز بھی اسی اصول
 پر قائم کی گئی، یعنی سر اٹھاتے ہیں تو اللہ اکبر اور سجدہ میں جاتے ہیں تو سبحان اللہ کہتے ہیں
 اس روایت میں اداسے مطلب میں فوارق آگیا ہے، جہاد کے اصول پر نماز نہیں قائم
 کی گئی، بلکہ جہاد میں نماز کا طریقہ ملحوظ رکھا گیا ہے، کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ نماز ابتداء اسلام
 سے وجود میں آئی اور جہاد کی تاریخ ہجرت کے بعد سے شروع ہوتی ہے، بہر حال اس
 روایت سے اس قدر قطعی ثابت ہوتا ہے کہ نماز اور جہاد دونوں میں ایسی مشابہت تھی کہ

۱۔ کتاب الجہاد باب التکبیر عند الحرب ۲۔ ابو داؤد کتاب الجہاد باب التکبیر اذا سافر ۳۔ جلد ۱۸ مطبوعہ مکتبۃ اہل بیت
 یہود۔ (وکان) النبی ﷺ وجوشہ اذا علو الشایا کبروا و اذا هبطوا سجدوا فوضعت الصلوۃ علی ذلک

ایک کو اہل اور دوسرے کو اس کی نقل سمجھتے تھے،

غرض ہی جنگ جو ہر طرح کے ظلم و ستم اور جہالت و وحشت کا مجموعہ تھی اسلام کی تعلیم ربانی نے اس کو اعلا سے کلمہ اللہ اقام امن، دفع مفسد، نصرت مظلوم اور بیچ و تیل کی صورت میں فتح فاتح اور پیغمبر کا امتیاز | ہمارے معرکوں میں آپ کے ہاتھ میں گو تین و سپر اور جسم مبارک پر خود و مغنفر ہوتا تھا، لیکن اُس وقت بھی پیغمبر اور سپہ سالار کا فرق صاف نظر آتا تھا،

میں اُس وقت جب کہ سرکہ کا رزاد گرم ہوا تیرون کا مینہ برس رہا ہی تمام میدان لالہ بن گیا ہی، ہاتھ اور پانوں اس طرح کٹ کٹ کر گر رہے ہیں، جس طرح موسم خزان میں پتے جھڑتے ہیں، دشمن کی فوجیں سیلاب کی طرح بڑھی آ رہی ہیں، میں اس حالت میں آنحضرت ﷺ کا دست دعا آسمان کی طرف بلند ہوا جنگ اور باہم نزاعا ہا ہیں اور سر مبارک سجدہ نیاز میں ہر سرکہ بدر میں حضرت علیؓ میں شدت جنگ میں تین باذخیر لپٹے آئے اور ہر دفعہ دیکھا کہ وہ مقدس پیشانی خاک پر ہی، فوجیں تیرون کا مینہ برسا رہی ہیں اور لڑائی کا فیصلہ نہیں ہوتا، فاتح بے سلاح زمین سے مٹی بھر خاک اٹھا لیتا ہی، اور دشمن کی طرف پھینکتا ہی، دفعہ فوجوں کا بادل چھٹ کر مطلع صاف ہو جاتا ہے حسین میں دشمن نے دفعہ اس زور سے حملہ کیا کہ تمام فوج کے پانوں اکھڑ گئے ۲۰۰۰ ہزار آدمیوں میں سے ایک بھی پہلو میں نہیں، سامنے سے دس ہزار قدر انداز تیر برس آتے آ رہے ہیں، لیکن مرکز حق اپنی جگہ پر قائم ہے، اور ایک پُر جلال آواز آ رہی ہے،

انا اللہ ہی (کاذب) . میں پیغمبر ہوں، اور جمہور پیغمبر نہیں ہوں،

میں اُس وقت جب کہ صفین باہم سرکہ آ رہا ہیں، ہر طرف تلواریں برس رہی ہیں ہاتھ پاؤں

کٹ کر زمین پر پھینچے جاتے ہیں، موت کی تصویریں ہر طرف نظر آ رہی ہیں اتفاق سے نماز کا وقت آجاتا ہے، دفعۃً نماز کی صفین قائم ہو جاتی ہیں، اس پر سالار امام نماز ہو، فوجیں صفوں نماز میں، رجز کے بجائے اللہ اکبر کی صدائیں بلند ہیں، جوش و خروش، تہور و تابنازی، غیظ و غضب، اب عجز و نیا، تضرع و زاری اور خضوع و خشوع بن جاتا ہے، صفین، زور و کھین، ادا کر کے دشمن کے مقابلہ پر چلی جاتی ہیں ان کے سچا لڑنے والے نماز میں شامل ہو جاتے ہیں، یہ زور و کھین ادا کر کے پھر اپنی پہلی خدمت پر واپس چلے جاتے ہیں، اور دشمنوں میں جنگ اگر بقیہ نماز میں پوری کر لیتے ہیں، لیکن یہ تبدیلیاں فوجوں میں ہوتی ہیں، امام (رسول) اول سے آخر تک عبادت الہی میں مصروف ہے۔

تعلیم و ارشاد، ہدایت و تلقین، تہذیب و تزکیہ کا کام ہر وقت جاری ہے، عین فتح کے وقت جب کہ مجاہدین فتح کے نشہ میں چور ہیں، مال غنیمت فروخت ہو رہا ہے، ایک ایک کو ہزاروں کی رقمیں وصول ہو رہی ہیں، ایک صحابی خوش غش آتے ہیں اور جوشِ مسرت میں کہتے ہیں "یا رسول اللہ! آج میں نے مالِ غنیمت سے جس قدر نفع اٹھایا، کبھی نہیں اٹھایا تھا، پورے تین سو اوقیہ ہاتھ آئے" (اوقیہ دس روپیہ کے برابر ہوتا ہے) آپ فرماتے ہیں کہ "میں اس سے بھی زیادہ نفع بتاؤں؟" وہ بڑے شوق سے پوچھتے ہیں کیا؟ ارشاد ہوتا ہے "نماز فرض کے بعد دو رکعتیں پڑھو۔"

تَعَالَى مُجَلِّدُ الْأَوَّلِ مِنَ السَّيْرَةِ النَّبَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالْحَيَّةُ

لے ابو داؤد و ابی النعمان فی السنن

